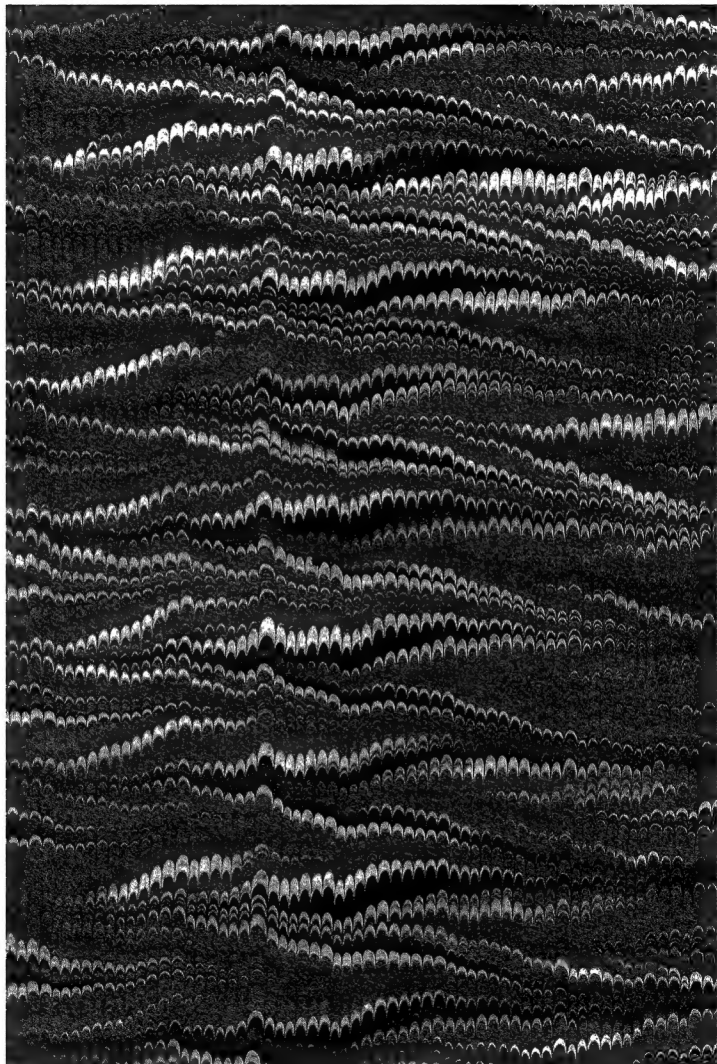
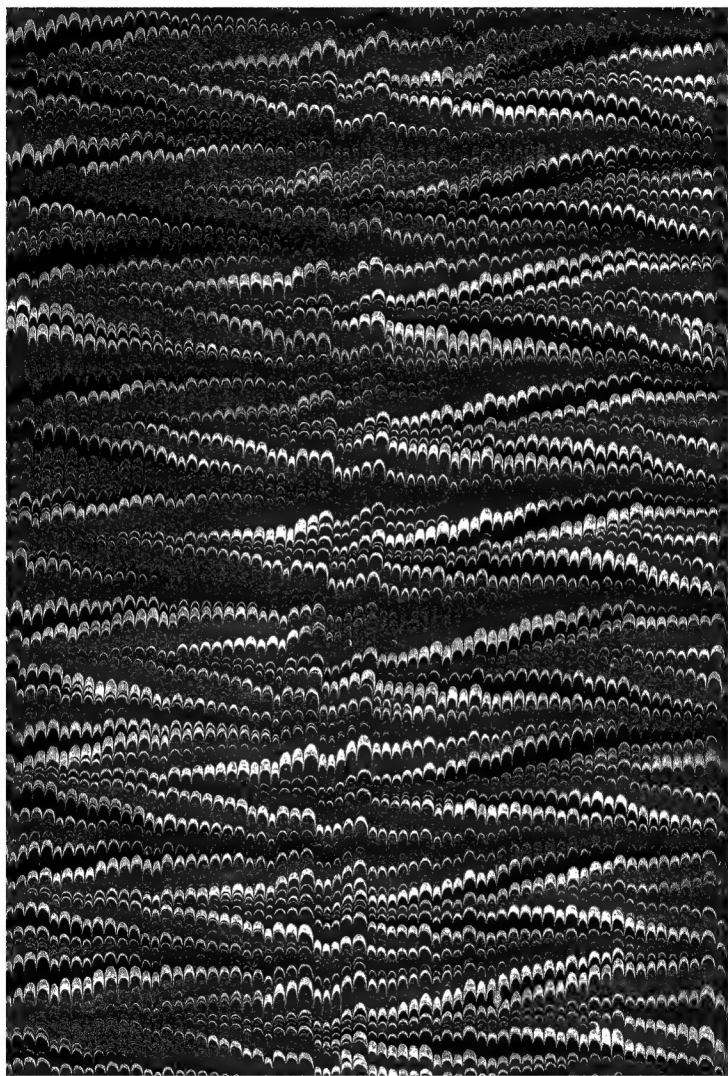


0-197904



Библиотека Александрина





اهداءات ١٩٩٩

مكتبة

أ.د. عبد الحميد بدوي

القاضي بمحكمة العدل الدولية

نفسية القرآن الكريم

المسمى بآراء التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي
عليه سبحانه الرحمة والرضوان آمين

قال في كشف الظنون :

(مدارك التنزيل ، وحقائق التأويل) للإمام حافظ الدين عبد الله بن أحمد
السنيني المتوفى سنة ٧٠١ وقيل عشر وسبعمائة . أوله الحمد لله المزهة بذاته عن إشارة
الأوهام الخ . وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجوه الإعراب والقراءات
متضمن لدقائق علم البديع والاشارات موضح بأفانيل أهل السنة والجماعة خال
عن أباطيل أهل البدع والضلالة ليس بالعويل المقل ولا بالقصير المختل (١٠٨)

المجلد الأول

حق الطبع محفوظة للوزارة

القاهرة
طبع بالمطبعة الأميرية ببولاق

١٩٣٥

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتزه بذاته عن إشارة الأوهام ، المقدس بصفاته عن إدراك العقول والأفهام .
المتصف بالألوهية قبل كل موجود ، الباقي بالنعوت السرمدية بعد كل محدود . الملك الذى
طمست سُبُحات جلاله الأَبصار ، المتكبر الذى أزاخت سطوات كبريائه الأفكار . القديم
الذى تعالى عن مائلة الحُدُثان ، العظيم الذى تزه عن مماسة المكان . المتعالى عن مضاهاة
الأجسام ، ومشابهة الأَنام . القادر الذى لا يشار اليه بالتكليف ، القاهر الذى لا يسأل عن
التحصيل والتكليف . العليم الذى خلق الإنسان وعلمه البيان ، الحكيم الذى نزل القرآن شفاء
للأرواح والأبدان . والصلاة والسلام على المستل من أرومة البلاغة والبراعة ، المحتل فى مجبوحة
النصاحة والفصاحة . مجد المبعوث الى خليفته ، الداعى الى الحق وطريقته . صلى الله وسلم
عليه ، وعلى آله وشيعته . قال مولانا الشيخ الإمام المعظم ، والخبر الملم المقدم . أستاذ
أهل الأرض ، محي السنة والفرض . كشاف حقائق أسرار التنزيل ، مفتاح أسرار حقائق
التأويل . ترجمان كلام الرحمن ، صاحب علم المعانى والبيان . الجامع بين الأصول والفروع ،
المرجوع اليه فى المعقول والمسموع . حافظ الملة والدين ، شيخ الإسلام والمسلمين ، وارث
علوم الأنبياء والمرسلين ، أكمل لحول المجتهدين ، قدوة قروم المحققين ، ذو السعادات والكرامات ،
أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى نفع الله الإسلام بطول بقائه ، والمسلمين بيمين
لقائه : قد سألنى من تتعين إجابته كتاباً وسطاً فى التأويلات ، جامعاً لوجوه الإعراب
والقراءات ، متضمناً لدقائق علمى البديع والإشارات . حالياً بأقاويل أهل السنة والجماعة ،
خالياً عن أباطيل أهل البدع والضلالة . ليس بالطويل الممل ، ولا بالقصير المخل . وكنت
أقدم فيه رجلاً وأؤخر أخرى استقصاراً لقوة البشر ، عن درك هذا الوطر ، وأخذاً لسبيل
الحذر ، عن ركوب متن الخطر . حتى شرعت فيه بتوفيق الله والعوائق كثيرة ، وأتممته
فى مئة يسيرة . ويسميتها بمدارك التنزيل ، وحقائق التأويل . وهو ليسر لكل عسير ،
وهو على ما يشاء قدير ، وبالإجابة جدير .

المؤلف

فاتحة الكتاب^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾

(١) مكة وقيل مدنية . والأصح أنها مكة ومدنية . نزلت بمكة حين فرضت الصلاة . ثم نزلت بالمدينة حين حولت القبلة إلى الكعبة . وتسمى أم القرآن للحديث . قال عليه السلام : لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن . ولا شتمها على المعاني التي في القرآن . وسورة الواقعة والكافية لذلك . وسورة الكثر لقوله عليه السلام ما كان الله تعالى : فاتحة الكتاب كثر من كنوز حشرى . وسورة الشفاء والشافعية لقوله عليه السلام : فاتحة الكتاب شفاء من كل داء إلا السام . وسورة المثاني لأنها تتلى في كل صلاة . وسورة الصلاة لما يروى لأنها تكون واجبة أو فريضة . وسورة الحمد والأساس فأنها أساس القرآن . قال ابن عباس رضى الله عنهما : إذا اعتكلت أو اشتكت فليكن بالأساس . وآيها سبع بالاتفاق .

(٢) قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها على أن التسمية ليست بآية من الفاتحة ولا من غيرها من السور . وإنما كتبت للفصل والتبرك بالابتداء بها . وهو مذهب أبي حنيفة ومن تابعه رحمهم الله . ولذا لا يجهل بها عندهم في الصلاة . وقراء مكة والكوفة على أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة . وعليه الشافعية وأصحابه رحمهم الله . ولذا يجهلون بها في الصلاة وقالوا قد أثبتنا السلف في المصحف مع الأمر بتجريد القرآن عما ليس منه . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله . ولنا حديث أبي هريرة قال سمعت النبي عليه السلام يقول قال الله تعالى : قسمت الصلاة أى الفاتحة بيني وبين عبدى نصفين ولعبدى ما سأل فإذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) قال الله تعالى حمدنى عبدى . وإذا قال (الرحمن الرحيم) قال الله تعالى أنفى حل عبدى . وإذا قال (مالك يوم الدين) قال عبدى عبدى . وإذا قال (إياك نعبد وإياك نستعين) قال هذا بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل . فإذا قال (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل . فالابتداء بقوله الحمد لله دليل على أن التسمية ليست من الفاتحة . وإذا لم تكن من الفاتحة لا تكون من غيرها إجماعاً . والحديث المذكور في صحاح المصابيح . وما ذكرنا لا يضرنا لأن التسمية آية من القرآن أنزلت للفصل بين السور عندنا . ذكره غفر الإسلام

في الميسوط . وإنما يريد علينا أن لو لم يجعلها آية من القرآن . وتام تقريره في الكافي . وتعلقت الباء
بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ أو أتول لأن الذي يتلو التسمية مقروء كما أن المسافر إذا حل وأرتمحل
فقال بسم الله والبركات كان المعنى بسم الله أحل وبسم الله أرحل وكذا الذابح وكل فاعل يبدأ
في فعله بسم الله كان مضمر ما جعل التسمية مبدأ له . وإنما قدر المحذوف متأثراً لأن الأهم من
الفعل والمتعلق به هو المتعلق به . وكانوا يبدعون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات وباسم العزى
فوجب أن يقصد الموحد معنى اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء . وذا بتقديره وتأخير
الفعل . وإنما قتم الفعل في (أقرأ باسم ربك) لأنها أول سورة نزلت في قول وكان الأمر بالقراءة
أهم فكان تقديم الفعل أوقع . ويجوز أن يحمل (أقرأ) على معنى أفعِل القراءة وحققها كقولهم فلان
يعطى ويمنع خير متعد إلى مقروء به وأن يكون باسم ربك مفعول أقرأ الذي بعده . واسم الله
يتعلق بالقراءة تعالى الدهن بالإنيات في قوله (تنبت بالدهن) على معنى متبركا باسم الله أقرأ . ففيه
تعليم عباده كيف يتركون باسمه وكيف يظلمونه . وبنيت الباء على الكسر لأنها تلازم الحرفية
والجر فكسرت لتشابه حركتها عملها . والاسم من الأسماء التي بنوا أو اعلمها على السكون كالابن
والابنة وغيرهما فإذا نطقوا بها مبتدئين زادوا همزة تناديا عن الابتداء بالسكن تعذرا وإذا
وقعت في الدرج لم يفتقر إلى زيادة شيء . ومنهم من لم يزد لها واستغنى عنها بتعريف الساكن فقال
سم وسم . وهو من الأسماء المحذوفة الأعجاز كيد ودم وأصله ممو بدليل تعريفه كأسماء وسمى
وسميت . واشتقاقه من السمو وهو الرفعة لأن التسمية تنويه بالمسمى وإشادة بذكره . وحذفت
الألف في الخط هنا وأثبتت في قوله (أقرأ باسم ربك) ، لأنه اجتمع فيها أى في التسمية مع أنها
تسقط في اللفظ كثرة الاستعمال . وطولت الباء عوضا من حذفها . وقال عمر بن عبد العزيز لكاتبه
طول الباء وأظهر السينات ودور الميم . وألفه أصله الإله ونظيره الناس أصله الإناس حذفت
الهمزة وعوض عنها حرف التعريف . والإله من أسماء الأجناس يقع على كل معبود بحق أو باطل
ثم غلب على المعبود بالحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا . وأما الله بمحذف
الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره . وهو اسم غير صفة لأنك تصفه ولا تصف به
لا تقول شيء إله كما لا تقول شيء رجل وتقول إله واحد صمد ولأن صفاته تعالى لا بد لها
من موصوف تجري عليه فلو جعلتها كلها صفات لبقيت صفات غير جارية على اسم موصوف
بها وذا لا يجوز . ولا اشتقاق لهذا الاسم عند الخليل والزجاج ومحمد بن الحسن والحسين بن الفضل :
وقيل معنى الاشتقاق أن يتختم الصيغتين فصاعدا معنى واحد . وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم
آله إذا تحير يتظلهما معنى التحير والدّهشة وذلك أن الأوهام تحير في معرفة المعبود وتدهش
الفطن ولذا كثر الضلال وفشا الباطل وقل النظر الصحيح . وقيل هو من قولهم آله ياله إلهها إذا

(١) (٢)
الحمد لله

عبد . فهو مصدر بمعنى ماله أى معبود كقوله (هذا خلق الله) أى مخلوقه . وتفصح لأمه اذا كان قبلها فتحة أو ضمة وترقى اذا كان قبلها كسرة ومنهم من يرققها بكل حال ومنهم من يفصح بكل حال والجمهور على الأول . والرحمن فعلان من رحم وهو الذى وسعت رحمته كل شيء كفضبان من غضب وهو المتلى غضبا . وكذا الرحيم فعيل منه كريض من مرض . وفى الرحمن من المبالغة ما ليس فى الرحيم لأن فى الرحيم زيادة واحدة وفى الرحمن زيادتين وزيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى ولذا جاء فى الدعاء يا رحمن الدنيا لأنه يعم المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لأنه يخص المؤمن . وقالوا الرحمن خاص تسمية لأنه لا يوصف به غيره وعام معنى لما بينا والرحيم بعكسه لأنه يوصف به غيره ويخص المؤمنين . ولذا قدم الرحمن - وإن كان أبغ والقياس الترقى من الأدنى الى الأعلى يقال فلان عالم ذو فنون تحرير ، لأنه كالعالم لما لم يوصف به غير الله . ورحمة الله إنعامه على عباده وأصلها اللطف وأما قول الشاعر فى مسيماة * وأنت غيث الورى لا زلت رحمانا * فباب من تمنهم فى كفرهم . ورحمن غير منصرف عند من زعم أن الشرط انتفاء فعلاية إذ ليس له فعلاية ومن زعم أن الشرط وجود فعلى صرفه إذ ليس له فعلى والأول الوجه .

(١١) الوصف الجميل على جهة التفضيل . وهو رفع بالابتداء وأصله النصب وقد قرئ بأخبار فعله على أنه من المصادر المنصوبة بأفعال مضمرة فى معنى الإخبار كقولهم شكرا وكفرا . والعدول عن النصب إلى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره . وانظره .

(٢) اللام متعلق بمحذوف أى واجب أو ثابت . وقيل الحمد والمدح أخوان وهو الثناء والثناء على الجميل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل على إنعامه وحدته على شجاعته وحسبه . وأما الشكر فعلى النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال :

أفادتكم النعماء منى ثلاثة * يدى ولسانى والضمير المحجبا

أى القلب . والحمد باللسان وحده وهو إحدى شعب الشكر ومنه الحديث الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبدا لم يحمده . وجعله رأس الشكر لأن ذكر النعمة باللسان أشيع لها من الاعتقاد وآداب الجوارح لخفاء عمل القلب وما فى عمل الجوارح من الاحتمال . وقيض الحمد للثم وتقضى الشكر الكفران . وقيل المدح شأه على ما هو له من أوصاف الكمال ككونه باقيا قادرا

رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(٢) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ^(٣)

حالم أبدياً أزلياً والشكرثناء على ما هو منه من أوصاف الافضال والحمد يشملهما . والألف واللام فيه للاستفراق عندنا خلافاً للمترلة ولذا قرن باسم الله لأنه اسم ذات فيستجمع صفات الكمال . وهو بناء على مسألة خلق الأنفال وقد حققته في مواضع .

(١) الرب المالك ومنه قول صفوان لأبي سفيان لأن يربني رجل من قريش أحب إلى من أن يربني رجل من هوازن تقول ربه يربه ربا فهو رب . ويحوز أن يكون وصفاً بالمصدر للبالغة كما وصف بالعدل . ولم يطلقوا الرب إلا في الله وحده وهو في العبد مع التقيد : (إنه ربي أحسن مثواي . قال ارجع إلى ربك) . وقال الواسطي هو الخالق ابتداءً وللمربي غذاء والغافر انتهاء وهو اسم الله الأعظم . والعالم هو ما علم به الخالق من الأجسام والجواهر والأعراض أو كل موجود سوى الله تعالى سمي به لأنه علم على وجوده . وإنما جمع بالواو والنون مع أنه يختص بصفات العقلاء أو ما في حكمها من الأعلام لما فيه من معنى الوصفية وهي الدلالة على معنى العلم .

(٢) ذكرهما قد مر وهو دليل على أن التسمية ليست من الفاعلة إذ لو كانت منها لما أحادها نخلوا الإعادة عن الإفادة .

(٣) حاصم وعلى — ملك غيرهما . وهو الاختيار عند البعض لاستغنائه عن الإضافة ولقوله (لمن الملك اليوم) ولأن كل ملك مالك وليس كل مالك ملكاً ولأن أمر الملك يتفد على المالك دون عكسه وقيل المالك أكثر ثواباً لأنه أكثر حروفاً . وقرأ أبو حنيفة والحسن رضي الله عنهما مَلَك .

(٤) أي يوم الجزاء ويقال كما تدن تدان أي كما تفعل تمجأزي . وهذه إضافة اسم الفاعل إلى الظرف على طريق الاتساع كقولهم "يا سارق الليلة أهل الدار" أي مالك الأمر كله في يوم الدين . والتخصيص بيوم الدين لأن الأمر فيه لله وحده . وإنما ساغ وقوعه صفة للرفة مع أن إضافة اسم الفاعل إضافة غير حقيقية لأنه أريد به الاستمرار فكانت الإضافة حقيقية فساغ أن يكون صفة للرفة .

وهذه الأوصاف التي أجزيت على الله سبحانه وتعالى من كونه ربا أي مالكا للعالمين ، ومنعها بالتم كلها ومالكا للأمر كله يوم الثواب والعقاب بعد الدلالة على اختصاص الحمد به في قوله الحمد لله ، دليل على أن من كانت هذه صفاته لم يكن أحد أحق منه بالحمد والثناء عليه .

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ^(١١) أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ^(١٢)

^(١١) إيا عند الخليل وسيبويه اسم مضمَر. والكاف حرف خطاب عند سيبويه ولا محل له من الإعراب، وعند الخليل هو اسم مضمَر أضيف إيا إليه لأنه يشبه المظهر لتقدمه على الفعل والفاعل. وقال الكوفيون إياك بكافها اسم. وتقديم المفعول لقصد الاختصاص والمعنى انحصرت بالعبادة وهي أقصى غاية الخضوع والتذلل ونخصبك بطلب المعونة. وعُدل عن الغيبة إلى الخطاب للاتفات وهو قد يكون من الغيبة إلى الخطاب ومن الخطاب إلى الغيبة ومن الغيبة إلى التكلم كقوله تعالى (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم برنج طيبة) وقوله (والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه) وقول امرئ القيس :

تطاول ليك بالأحمد * وثام انطلق ولم ترقد

وبات وباتت له ليلة * كليلية ذى العائر الأرمد

وذلك من نيل جاءني * وخبرته عن أبي الأسود

فالتفت في الأبيات الثلاثة حيث لم يقل ليل وب وجاءك والعرب يستكثرون منه ويرون الكلام إذا انتقل من أسلوب إلى أسلوب أدخل في القبول عند السامع وأحسن نظرية لنشاطه وأمثلا لاستلذاذ إصغائه. وقد تختص مواقفه بفوائد ولطائف قلما تنضج إلا للحدائق المهرة والعلماء النحارير وقليل ما هم. وما اخص به هذا الموضع أنه لما ذكر الحقيق بالحمد والثناء وأجرى عليه تلك الصفات العظام تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن حقيق بالثناء وظاية الخضوع والاستعانة في المهمات فغوطب ذلك المعلوم المتميز بتلك الصفات فليل إياك يا من هذه صفاته نعبد ونستعين لا غيبك. وقدمت العبادة على الاستعانة لأن تقديم الوسيلة قبل طلب الحاجة أقرب إلى الإجابة أو لنظم الآي كما قدم الرحمن وإن كان الأبلغ لا يقدم. وأطلقت الاستعانة لتناول كل مستعان فيه. ويصور أن يراد الاستعانة به وبتوقيفه على أداء العبادات ويكون قوله اهْدِنَا بياناً للطلب من المعونة كأنه قيل كيف أهينكم فقالوا : (اهدنا الصراط المستقيم) .

^(١٢) أى ثبتنا على المنهاج الواضح كقولك للقيام قم حتى أعود إليك أى أثبت على ما أنت عليه. أو اهْدِنَا في الاستقبال كما هديتنا في الحال. وهدى يتعدى بنفسه إلى مفعول واحد. فأما تعديده إلى مفعول آخر فقد جاء متعدداً إليه بنفسه كهذه الآية وقد جاء متعدداً باللام وإلى كقوله تعالى (هْدَانَا لِهَذَا) وقوله (هداني ربى إلى صراط مستقيم). والصراط الجاد من شرط الشيء إذا ابتلعه كأنه يسطر السابلة إذا سلكه. والصراط من قلب السين صاداً لتجانس الطاء في الإطباق لأن

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٣١﴾

الصاد والضاد والطاء والظاء من حروف الإطباق . وقد تسم الصاد صوت الزاى لأن الزاى إلى الطاء أقرب لأنهما مجهورتان . وهى قراءة حمزة . والسين قراءة ابن كثير فى كل القرآن وهى الأصل فى الكلمة . والباقون بالصاد الخالصة وهى لغة قريش وهى الثابتة فى المصحف الإمام . ويذكر ويؤنث كالطريق والسيل . والمراد به طريق الحق وهو ملة الإسلام .

(١) بدل من الصراط وهو فى حكم تكرير العامل . وفائدته التأكيد والإشعار بأن الصراط المستقيم تفسيره صراط المسابرين ليكون ذلك شهادة لصراط المسابرين بالاستقامة على أبلغ وجه وآكده .

(٢) هم المؤمنون أو الأنبياء عليهم السلام أو قوم موسى قبل أن يغيروا .

(٣) بدل من الذين أنعمت عليهم يعنى أن المنعم عليهم هم الذين سلموا من غضب الله والضلال ، أو صفة للذين يعنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهى نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله والضلال . وإنما ساغ وقوعه صفة للذين وهو معرفة وغير لا يتعرف بالإضافة لأنه إذا وقع بين متضادين وكانا معرفتين تعرف بالإضافة نحو عجبنا من الحركة غير السكون والمنعم عليهم والمغضوب عليهم متضادان ، ولأن الذين قريب من التركة لأنه لم يرد به قوم بأعيانهم وغير المغضوب عليهم قريب من المعرفة للتخصيص الحاصل له بإضافته فكل واحد منهما فيه إيهام من وجه واختصاص من وجه فاستويا . وعليهم الأولى محلها النصب على المفعولية ومحل الثانية الرفع على الفاعلية . وغضب الله إرادة الانتقام من المكذبين وإزالة العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يفعله الملك إذا غضب على ما تحت يده . وقيل المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى (من لعنة الله وغضب عليه) . والضالون هم النصارى لقوله تعالى (قد ضلوا من قبل) . ولا زائدة عند البصريين للتوكيد وعند الكوفيين هى بمعنى غير .

(أمين) صوت سمى به الفعل الذى هو استجب كما أن رويد اسم لأهل وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى أمين فقال افعل . وهو مبنى وفيه لفتان مد ألفه وقصرها وهو الإصيل والمد بأشباع الحمزة قال :

يارب لا تسلبني حبا أبدا * ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال : أمين فزاد الله ما بيننا بعنا . قال عليه السلام : لقنى جبريل آمين عند قراءة فاتحة الكتاب وقال إنه كانختم على الكتاب . وليس من القرآن بدليل أنه لم يثبت فى المصاحف .

سورة البقرة مدنية

وهي مائتان وست أو سبع وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١)
الْم

(١) ونظائرهما أسماء مسمياتها الحروف المبسوطة التي منها ركبت الكلم فالقاف تدل على أول حروف قال والألف تدل على أوسط حروف قال واللام تدل على الحرف الأخير منه وكذلك ما أشبهها . والدليل على أنها أسماء أن كلا منها يدل على معنى في نفسه ويتصرف فيها بالإمالة والتفخيم وبالتعريف والتكثير والجمع والتصغير . وهي معربة وإنما سكنت سكون زيد وغيره من الأسماء حيث لا يسمها إعراب لفقد مقتضيه . وقيل إنها مبهمة كالأصوات نحو فاق في حكاية صوت الغراب . ثم الجمهور على أنها أسماء السور . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : أقسم الله بهذه الحروف . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : إنها اسم الله الأعظم . وقيل إنها من المتشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله وما سميت محجمة إلا لإعجامها وإيهامها . وقيل ورود هذه الأسماء على غط التعدد كالإيقاظ لمن تمحى بالقرآن وكالتحريك للنظر في أن هذا المتأول عليهم ، وقد عجزوا عنه عن آخرهم ، كلام منظوم من عين ما ينظمون منه كلامهم . ليؤديهم النظر إلى أن يستيقنوا أن لم تتساقط مقدرتهم دونه ولم يظهر عجزهم عن أن يأتوا بمثله بعد المراجعات المتطاولة وهم أمراء الكلام ، إلا لأنه ليس من كلام البشر وأنه كلام الله القوي والقدر . وهذا القول من الخلافة بالقبول بمنزل . وقيل إنما وزدت السورة صدره بذلك ليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلا بوجه من الإعراب وتقدمة من دلائل الإعجاز . وذلك أن النطق بالحروف أنفسهم كانت العرب فيه مستوى الأقدام الأميون منهم وأهل الكتاب بخلاف النطق بأساس الحروف فإنه كان مختصا بمن خط وقرأ وخاطأ أهل الكتاب وتعلم منهم وكان مستبعدا من الإحتمال التكميل بها استبعاد الخط والتلاوة فكان حكم النطق بذلك مع اشتهاؤه أنه لم يكن ممن اقتبس شيئا من أهله حكم الأصاخص المذكورة في القرآن التي لم تكن قريش ومن يضاهيهم في شيء من الإحاطة بها ، في أن ذلك حاصل له من جهة الوحي وشاهد له .

نبوته . واعلم أن المذكور في الفواتح نصف أسامي حروف المعجم وهي الألف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والتون في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم . وهي مشتملة على أنصاف أجناس الحروف . فمن المهموسة نصفها الصاد والكاف والهاء والسين والحاء . ومن المهموسة نصفها الألف واللام والميم والراء والعين والطاء والقاف والياء والتون . ومن الشديدة نصفها الألف والكاف والطاء والقاف . ومن الرخوة نصفها اللام والميم والراء والصاد والهاء والعين والسين والحاء والياء والتون . ومن المطبقة نصفها الصاد والطاء . ومن المفتحة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والهاء والعين والسين والحاء والقاف والياء والتون . ومن المستعيلة نصفها القاف والصاد والطاء . ومن المنخفضة نصفها الألف واللام والميم والراء والكاف والياء والعين والسين والحاء والتون . ومن حروف التقليلة نصفها القاف والطاء . وغير المذكورة من هذه الأجناس مكتوبة بالمذكورة منها وقد علمت أن معظم الشيء يتزل منزلة كله فكان الله تعالى صدد على العرب الألفاظ التي منها تراكيب كلامهم إشارة إلى ما مر من التبييت لهم ولإلزام اللمة لإياهم . وإنما جاءت مفرقة على السور لأن إعادة التنبيه على المتعدي به مؤلفا منها لا غير أوصل إلى الغرض . وكذا كل تكرير ورد في القرآن فالمطلوب منه تمكين المكرر في النفوس وتقريره . ولم تجع على وثيرة واحدة - بل اختلفت أعداد حروفها مثل ص و ق ون وطه وطس و يس وحم والم والروطم والمص والمر وكهيمص وحم حسق فوردت على حرف و حرفين وثلاثة وأربعة وخمسة ، كمادة افتنانهم في الكلام . وكذا أن أبلية كلماتهم على حرف و حرفين إلى خمسة أحرف ، سلك في الفواتح هذا المسلك . والم آية حيث وقعت وكذا المص آية . والمر لم تعد آية وكذا الر لم تعد آية في سورها الخمس . وطسم آية في سورتيها وطه ويس آيتان . وطس ليست بآية . وحم آية في سورها كلها وحم حسق آيتان وكهيمص آية . وص ون وق فلاهما لم تعد آية . وهذا عند الكوفيين ومن عداهم لم يعد شيئا منها آية . وهذا علم توقيفي لا مجال للقياس فيه كمعرفة السور . ويوقف على جميعها وقف التمام اذا حملت على معنى مستقل غير محتاج إلى ما بعده وذلك اذا لم يجعل أسماء السور ونق بها كما ينق بالأصوات أو جعلت وحدها أخبار ابتداء مخوف كقوله (الم الله) أي هذه الم هم ابتداء فقال (الله لا إله الا هو الحى القيوم) . ولهذا الفواتح محل من الإصراب فيمن جعلها أسماء للسور لأنها عنده كسائر الأسماء الأحلام وهو الرفع على الابتداء أو النصب أو الجر لصحة القسم بها وكونها بمنزلة الله والله على اللتين . ومن لم يجعلها أسماء للسور لم يتصور أن يكون لها محل في مذهبه كما لا محل للجملة المبتدأة والفردات المعلولة .

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ^(١) ^(٢) ^(٣)

(١) أى ذلك الكتاب الذى ومد به على لسان موسى وموسى عليهما السلام أو ذلك إشارة الى الم . وإنما ذكر اسم الإشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة لأن الكتاب إن كان خبره كان ذلك فى معناه ومعناه معناه بخاز إجره حكمه عليه بالتذكير والتأنيث وإن كان صفة فالإشارة به الى الكتاب صريحا لأن اسم الإشارة مشار به الى المجلس الواقع صفة له فتقول هند ذلك الانسان أو ذلك الشخص فعل كنا . ووجه تأليف ذلك الكتاب مع الم إن جمعت الم اسما للسورة أن يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر للبتدأ الأول ومعناه أن ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب فى مقابله ناقص كما تقول هو الرجل أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مرضيات الخصال . وأن يكون الم خبر مبتدأ محذوف أى هذه الم جملة وذلك الكتاب جملة أخرى . وإن جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب أى ذلك الكتاب المتزل هو الكتاب الكامل .

(٢) لا شك وهو مصدر رابى اذا حصل فيك الرية وحقيقة الرية فائق النفس واضطرابها ، ومنه قوله عليه السلام : دع ما يريبك الى ما لا يريك فان الشك رية وإن الصدق طمأنينة أى فان كون الأمر مشكوكا فيه مما يفاق له النفس ولا تستقر وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له وتسكن . ومنه ريب الزمان وهو ما يفاق النفوس ويشخص بالقلوب من نوائبه . وإنما تى الرب على سبيل الاستغراق وقد ارتاب فيه كثير لأن المنى كونه متعلقا للرب ومظنة له لأنه من وضوح الدلالة وسطوع البرهان بحيث لا ينبغي لمرتاب أن يقع فيه ، لا أن أحدا لا يرتاب . وإنما لم يقل لا فيه ريب كما قال لا فيها غول لأن المراد فى إيلاء الرب حرف النفى ، تى الرب عنه وإثبات أنه حق لا باطل كما يزعم الكفار . ولو أولى الظرف لقصد إلى ما يبعد عن المراد وهو أن كتابا آخر فيه ريب لا فيه كما قصد فى قوله تعالى (لا فيها غول) تفضيل نمر الجنة على نمر الدنيا بأنها لا تقتال العقول كما تقتالها هي . والوقف على فيه هو المشهور . وعن نافع وطامس أنهما وقفوا على ريب ولا بد للواقف من أن ينوى خبرا والتقدير لا ريب فيه .

(٣) فيه باشباع كل هاء مكى . وواقفه حفص فى (فيه مهانا) وهو الأصل كقولك مررت به ومن عنده وفى داره وكما لا يقال فى داره ومن عنده وجب ألا يقال فيه . وقال سيبويه ما قاله مؤد الى الجمع بين ثلاثة أحرف سواكن الياء قبل الهاء والهاء - اذ الهاء المتحركة فى كلامهم بمنزلة الساكنة لأن الهاء خفية وانلحقى قريب من الساكن ، والياء بعدها .

هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ^(١)

(١) والهدى مصدر على فصل كالبي وهو الدلالة الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) . وإنما قيل (هدى للتقين) والمتقون مهتدون لأنه كقولك للعزيز المحرم أعزك الله وأكرمك تريد طلب الزيادة على ما هو ثابت فيه واستدامته كقوله (اهدنا الصراط المستقيم) أولأنه سماهم عند مشافعتهم لاكتساء لباس التقوى متقين كقوله عليه السلام : من قتل قتيلا فله سلبه وقول ابن عباس رضي الله عنهما : اذا أراد أحدكم الحج فليجعل فانه يمرض المريض . فسعى المشارف للقتل والمرض قتيلا ومريضا . ولم يقل هدى للضالين لأنهم فريقان فريق علم بقاءهم على الضلالة وفريق علم أن مصيرهم الى الهدى وهو هدى ل هؤلاء فحسب فلو جرى بالعبارة المفصحة عن ذلك لقيل هدى للصائرين الى الهدى بعد الضلال فاختصر الكلام باجرائه على الطريقة التي ذكرنا فقيل هدى للتقين مع أن فيه تصديرا للسورة — التي هي أولى الزهراوين وسنام القرآن ، بذكر أولياء الله . والمتق في اللغة اسم فاعل من قو لم وقاه فأتى ففأواها واو ولاهما ياء واذا بنيت من ذلك افعل قلت الواو تاء وأدغمتها في التاء الأخرى فقلت اتقى والوقاية فرط الصيانة ؛ وفي الشريعة من يق نفسه تعاطى ما يستحق به العقوبة من فعل أو ترك . وعمل هدى الرفع لأنه خبر مبتدأ محذوف أو خبر مع لا ريب فيه لذلك أو النصب على الحال من الهاء فيه . والذي هو أرمح صرفا في البلاغة أن يقال إن قوله (الم) جملة برأسها أو طائفة من حروف المعجم مستقلة بنفسها و(ذلك الكتاب) جملة ثانية و(لا ريب فيه) ثالثة و(هدى للتقين) رابعة . وقد أصيب بترتيبها مفصل البلاغة حيث جرى بها متناسقة هكذا من غير حرف عطف وذلك لجيها متأخية أخذها بعضها بعنى بعض فالثانية متحدة بالأولى معتقة لها وهلم جرا الى الثالثة والرابعة . بيان ذلك أنه نبه أولا على أنه الكلام المتصدى به ثم أشير اليه بأنه الكتاب المنعوت بناية الكمال فكان تقريرا لجهة التصدى ثم تقي عنه أن يشتب به طرف من الرب فكان شهادة وتسجيلا بكاله لأنه لا كمال أكمل مما لحق واليقين ولا نقص أنقص مما للباطل والشبهة . وقيل لعالم : فيم لذلك ؟ قال في حجة تبختر تضاحا وفي شبهة لتضاعل اقتضاها . ثم أخبر عنه بأنه (هدى للتقين) فقرر بذلك كونه يقينا لا يحوم الشك حوله وحقا (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) . ثم لم تخل كل واحدة من الأربع بعد أن رتبت هذا الترتيب الأنيق ونظمت هذا النظم الرشيق من نكتة ذات جزالة . ففى الأولى الحذف والرمز الى المطلوب بألف وجه . وفى الثانية ما فى التعريف من الضخامة . وفى الثالثة ما فى تهديم الريب على الظرف

(١) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (٢) وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ (٣)

وفي الرابعة الخذف ، ووضع المصدر الذي هو هدى موضع الوصف الذي هو هاد كأت نفسه هداية ، وإيراده منكرا ففيه إشعار بأنه هدى لا يكتنه كنهه ، والإيجاز في ذكر المتقين كما مر .

(١) في موضع رفع أو نصب على المدح أى هم (الذين يؤمنون) أو أفعى (الذين يؤمنون) أو هو مبتدأ وخبره (أولئك على هدى) أو جر على أنه صفة للثقلين . وهى صفة واردة بيانا وكشفا للثقلين كقولك زيد الفقيه المحقق لاشتمالها على ما أسست عليه حال المتقين من الإيمان - الذى هو أساس الحسنات ، والصلاة والصدقة . فهما العبادات البدنية والمالية وهما المعيار على غيرها . ألا ترى أن النبي عليه السلام سمي الصلاة عماد الدين ، وجعل الفاصل بين الإسلام والكفر ترك الصلاة ، وسمى الزكاة قنطرة الإسلام . فكان من شأنهما استتباع سائر العبادات . ولذلك اختصر الكلام بآب استغنى من عد الطاعات بذكر ما هو كالمنوان لها مع ما فى ذلك من الإفصاح عن فضل هاتين العبادتين . أو صفة مسرودة مع المتقين نفيد غير فائتها كقولك زيد الفقيه المتكلم الطيب . ويكون المراد بالمتقين الذين يعتنقون السنيات .

(٢) يصدقون . وهو إفعال من الأمن وقولم آمنه أى صدقه وحقيقته آمنه التكذيب والمخالفة . وتعديته بالهاء لتضمنه معنى أقر واعترف .

(٣) بما غاب عنهم مما أنبأهم به النبي عليه السلام من أمر البعث والنشور والحساب وغير ذلك . فهو بمعنى الغائب تسمية بالمصدر من قولك غاب الشيء غيبا . هذا إن جعلته صلة للإيمان . وإن جعلته حالا كان بمعنى الغيبة والخفاء أى يؤمنون غائبين عن المؤمنين به . وحقيقته متلبسين بالغيب . والإيمان الصحيح أن يقر باللسان ويصدق بالحنان والعمل ليس بداخل في الإيمان .

(٤) أى يؤدونها فعبء عن الأداء بالإقامة لأن القيام بعض أركانها كما عبء عنه بالقنوت وهو القيام ، وبالركوع والسجود والتسبيح لوجودها فيها . أو أريد بإقامة الصلاة تعديل أركانها من أقام العود إذا قومه ، أو الدوام عليها والمحافظة من قامت السوق إذا نفقت لأنه إذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافق الذى تتوجه إليه الرغبات وإذا أضيعت كانت كالشيء الكاسد الذى لا يرغب فيه . والصلاة فعلة من صلى كزكاة من زكى وكتابها بالواو على لفظ المفعم وحقيقة صلى حرك الصلويين أى الأتليين لأن المصلى يفعل ذلك في ركوعه وسجوده . وقيل للداعي مصل تشبها له في تقشعه بالراكم والساجد .

وَمَا رَزَقْنَهُمْ يُفْقُونَ ﴿١﴾ وَالَّذِينَ يُمْنُونَ ﴿٢﴾ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا
أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْآخِرَةَ هُمْ ﴿٣﴾ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾

(١) أعطيتهم وما معنى الذى .

(٢) يتصدقون . أدخل من التبعية صيانة لم عن التذير المنهى عنه . وقدم المفعول دلالة لم كونه أهم . والمراد به الزكاة لا قترانه بالصلاة التى هى اختها أو هى وغيرها من النفقات فى سبل الخير لمحيته مطلقا . وأنفق الشيء وأنفذه أخوان كنفق الشيء ونفذ وكل ما جاء بما فاقوه نون وصينه فاء فذال على معنى الخروج والذهاب . ودلت الآية على أن الأعمال ليست من الإيمان حيث عطف الصلاة والزكاة على الإيمان والعطف يقتضى المغايرة .

(٣) هم يؤمنون أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأضرابه من الذين آمنوا بكل وحي أنزل من عند الله وأيقنوا بالآخرة إيقانا زال معه ما كانوا عليه من أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم إلا أياما معدودات . ثم إن عطفهم على الذين يؤمنون بالغيب دخلوا فى جملة المتقين . وإن عطفهم على المتقين لم يدخلوا فكانه قيل هدى للتقين وهدى للذين يؤمنون بما أنزل إليك . أو المراد به وصف الأولين ووسط العاطف كما يوسط بين الصفات فى قولك هو الشجاع والجواد وقوله :

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتبية فى المزدحم

والمعنى أنهم الجامعون بين تلك الصفات وهذه .

(٤) يعنى القرآن . والمراد جميع القرآن لا القدر الذى سبق إزالته وقت إيمانهم لأن الإيمان بالجميع واجب . وإنما مبر عنه بلفظ الماضى وإن كان بعضه مترقبا لتفليا للوجود على ما لم يوجد ، ولأنه إذا كان بعضه نازلا وبعضه متظر التورل جعل كأن كله قد نزل .

(٥) يعنى سائر الكتب المتزلة على النبيين .

(٦) هى تأييد الآخر الذى هو ضد الأول وهى صفة والموصوف محذوف وهو الدار بدليل قوله (تلك الدار الآخرة) وهى من الصفات الغالبة وكذلك الدنيا . وعن نافع أنه خففها بأن حذف الحزمة وألقى حركتها على اللام .

(٧) الإيقان إيمان العلم بانتفاء الشك والشبهة عنه .

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿٤﴾

(١) الجملة في موضع الرفع إن كان الذين يؤمنون بالغيب مبتدأ وإلا فلا محل لها . ويجوز أن يجرى الموصول الأول على المتقين وأن يرتفع الثاني على الابتداء وأولئك خبره . ويحصل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضا بأهل الكتاب الذين لا يؤمنون بنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ظانون أنهم على الهدى وطامعون أنهم يتألون الفلاح عند الله . ومعنى الاستعلاء في (على هدى) مثل تمكّنهم من الهدى واستقرارهم عليه وتمسكهم به بحيث شبت حالهم بحال من احتل الشيء وركبه . ونحوه هو على الحق وعلى الباطل . وقد صرحوا بذلك في قولهم جعل الغواية مركبا وامتنعوا الجهل واقتصد غارب الهوى .

(٢) ومعنى (هدى من ربهم) أى أوتوه من عنده . ونكر هدى ليفيد ضربا مبهما لا يبلغ كنهه كأنه قيل على أى هدى . ونحوه "لقد وقعت على حلم" أى على حلم عظيم .

(٣) أى الظافرون بما طلبوا الناجون عما هربوا فالفلاح ذك البقية والمفلح الفائز بالبقية كأنه الذى افتتحت له وجوه الظفر والتركيب دال على معنى الشق والفتح وكذا أخواته في الغناء والعين نحو فلق وفلذ وفلى . وجاء بالمطف هنا بخلاف قوله (أولئك) كالأنعام بل هم أضل وأولئك هم الغافلون) لاختلاف الخبرين المقتضيين للمطف هنا واتحاد الغفلة والتشبيه بالبهائم ثم فكانت الثانية مقررة للأولى فهى من المطف بمنزل . وهم فصل . وفائدته الدلالة على أن الوارد بعده خبر لا صفة ، والتوكيد ، وإيجاب أن فائدة المسند ثابتة للسند إليه دون غيره . وأهو مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر أولئك . فانظر كيف كرر الله عز وجل التنبيه على اختصاص المتقين بنيل ما لا يتاله أحد على طرق شتى وهى ذكر اسم الإشارة ، وتكريره ففيه تنبيه على أنهم كما ثبت لهم الأثره بالهدى فهى ثابتة لهم بالفلاح ، وتعريف المفلحون ففيه دلالة على أن المتقين هم الناس الذين يفلح أولئك أنهم يفلحون في الآخرة كما إذا يفلح أن إنسانا قد تاب من أهل بلدك فاستخبرت من هو ف قيل زيد التائب أى هو الذى أخبرت بتوبته ، وتوسيط الفصل بينه وبين أولئك ليصيرك مرآتهم ويرغبك في طلب ما طلبوا ويشطك لتقديم ما قدموا . اللهم زينا بلباس التقوى واحشرا في زمرة من صلت بذكرهم سورة البقرة .

(٤) لما قدم ذكر أولياته بصفاتهم المقربة اليه وبين أن الكتاب هدى لم يبق على أثره بذكر أضرادهم وهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى بقوله (إن الذين كفروا) . الكفر ستر الحق بالمحجود . والتركيب دال على الستر ولذا سمى الزواجر كانوا وكذا الليل . ولم يأت بالعاطف هنا كما في قوله (إن الأبرار لى نعيم وإن الفجار لى جحيم) لأن الجملة الأولى

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ^(١١) لَا يُؤْمِنُونَ ^(١٢) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١٣)

هنا مسوقة بيانا لذكر الكتاب لا خبرا عن المؤمنين وسيقت الثانية للإخبار عن الكفار بكنا .
فبين الجملتين تفاوت في المراد وهما على حد لا مجال للعطف فيه . وإن كان مبتدأ على تقدير فهو
كالحار ي عليه . والمراد بالذين كفروا أناس بأعيانهم علم الله أنهم لا يؤمنون كأبي جهل وأبي لهب
وأضرابهما .

^(١١) بهمزة كوفي . وسواء بمعنى الاستواء وصف به كما يوصف بالمصادر ومنه قوله تعالى
(أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سِوَاءُ) أى مستوية . وارتفاعه على أنه خبر لإن و (أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ) مرتفع به
على الفاعلية كأنه قيل إن الذين كفروا مستو عليهم إنذارك وعدمه . أو يكون سواء خبرا مقدما
و (أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ) في موضع الابتداء أى سواء طبعهم إنذارك وعدمه والجمله خبر لإن .
واتما جاز الإخبار عن الفعل مع أنه خبر أبدا لأنه من جلس الكلام المهجور فيه جانب اللفظ الى
جانب المعنى . والهمزة وأم مجردتان لمعنى الاستواء وقد انسلف عنهما معنى الاستفهام رأسا .
قال سيهويه جرى هذا على حرف الاستفهام كما جرى على حرف النداء في قواك اللهم اغفر لنا
أيها العصابة . يعنى أن هذا جرى على صورة الاستفهام ولا استفهام كما جرى ذلك على صورة
النداء ولا نداء . والإنذار التخويف من عقاب الله بالزجر عن المصاى .

^(١٢) جملة مؤكدة لجملة قبلها أو خبر لإن والجمله قبلها اعتراض أو خبر بعد خبر . والحقكة
في الإنذار مع العلم بالإصرار إقامة الحجّة وليكون الإرسال تاما وليثبت الرسول .

^(١٣) قال الزجاج ألحتم التغطية لأن في الاستيثاق من الشيء يضرب الخاتم عليه تغطية له
للا يطلع عليه . وقال ابن عباس طبع الله على قلوبهم فلا يعقلون الخ . يعنى أن الله طبع عليها
بجعلها بحيث لا يبرح منها ما فيها من الكفر ولا يدخلها ما ليس فيها من الإيمان . وحاصل ألحتم
والطبع خلق الظلمة والضيق في صدر العبد عندما فلا يؤمن ما دامت تلك الظلمة في قلبه ؛ وعند
المتمثلة لإعلام محض على القلوب بما يظهر للآلئكة أنهم كفار فيلعنونهم ولا يدعون لهم بخير .
وقال بعضهم إن استناد ألحتم الى الله تعالى مجاز والخاتم في الحقيقة الكافر إلا أنه تعالى لما
كان هو الذى أقدره ومكنه أسند إليه ألحتم كما يسند الفعل الى السبب فيقال بنى الأمير المدينة
لأن للفعل ملابسات شتى يلبس الفاعل والمفعول به والمصدر والزمان والمكان والسبب له
فاستند الى الفاعل حقيقة وقد يسند الى هذه الأشياء مجازا لمضاهاتها الفاعل في ملابس
الفعل كما يضاهى الرجل الأسد في جرأته فيستعار له اسمه . وهذا فرع مسألة خلق الأفعال .

وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ^(١) وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ^(٢) وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٣) وَمِنَ النَّاسِ
مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ^(٤)

(١) وحّد السمع كما وحّد البطن في قوله "كلوا في بعض بطونكم تنفوا" لأنّ اللبس، ولأنّ السمع مصدر في أصله يقال سمعت الشيء سمعاً وسماعاً والمصدر لا يجمع لأنّه اسم جنس يقع على القليل والكثير فلا يحتاج فيه إلى التثنية والجمع فلهذا الأصل. وقيل المضاف محذوف أى وعلى مواضع سمعهم. وقرئ (وعلى أسماعهم).

(٢) بالرفع خبر ومبتدأ. والبصر نور العين وهو ما يبصر به الرائي كما أن البصرة نور القلب وهي ما به يستبصر ويتأمل وكأنهما جوهران لطيفان خلقهما الله تعالى فيهما آلتين للإبصار والاستبصار. والغشاوة الغطاء فعالة من غشاه إذا غطاه. وهذا البناء لما يشتمل على الشيء كالمصابة والعمامة والقلادة. والأسماع داخلية في حكم النظم لا في حكم التفشيت لقوله (وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة) ولو قفهم على سمعهم دون قلوبهم. ونصب المفضل وحده غشاوة بإضمار جعل. وتكرير الجار في قوله (وعلى سمعهم) دليل على شدة النظم في الموضوعين. قال الشيخ الإمام أبو منصور بن علي رحمه الله: الكافر لما لم يسمع قول الحق ولم ينظر في نفسه وغيره من المخلوقات يرى آثار الحدوث فيعلم أن لا بد له من صانع، جعل كأن على بصره وسمعه غشاوة وإن لم يكن فلك حقيقة. وهذا دليل على أن الأسماع عنده داخلية في حكم التفشيت. والآية حجة لنا على المعتزلة في الأصلح فانه أخبر أنه ختم على قلوبهم ولا شك أن ترك النظم أصلح لهم.

(٣) العذاب مثل النكال بناء ومعنى لأنك تقول أصذب عن الشيء إذا أسكته عنه كما تقول نكل عنه. والفرق بين العظيم والكبير أن العظيم يقابل الحقيق والكبير يقابل الصغير فكأن العظيم فوق الكبير كما أن الحقيق دون الصغير. ويستعملان في الجسدة والأحداث جميعاً تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره.

ومعنى التنكير أن على أبصارهم نوعاً من التغطية غير ما يتعارفه الناس وهو غطاء التعالي عن آيات الله، ولهم من بين الآلام العظام نوع عظيم من العذاب لا يعلم كنهه إلا الله.

(٤) افتتح سبحانه وتعالى بذكر الذين أخلصوا دينهم لله وواطأت فيه قلوبهم ألسنتهم ثم شئى بالكافرين قلوباً وألسنة ثم ثلث بالمنافقين الذين آمنوا بأفواههم ولم يؤمن قلوبهم. وهم أحبث

وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ^(١١)

الكفرة لأنهم خلطوا بالكفر استهزاء وخداها ولذا نزل فيهم (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقال مجاهد أربع آيات من أول السورة في نعت المؤمنين وآيات في ذكر الكافرين وثلاث عشرة آية في المنافقين نعى عليهم فيها مكرهم وخبثهم وسفهمهم واستجھلهم واستهزأ بهم وتهكم بفعلهم ومجمل بطنياتهم وعصبيتهم ودطامهم صما بكاعيا وضرب لهم الأمثال الشليعة . وقصة المنافقين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة . وأصل ناس أناس حذفته همزته تخفيفا . وحذفها كالألزام مع لام التعريف لا يكاد يقال الأناس . ويشهد لأصله إسان وأناس وإنس . وسما به لظهورهم وأنهم يؤسسون أى يبصرون كما سمي الجن لاجتنانهم . ووزن ناس فعال لأن الزنة على الأصول فالتقول وزن قه أفضل وليس معك الالعين . وهو من أسماء الجمع ولام التعريف فيه للجنس . ومن موصوفة ويقول صفة لها كأنه قيل ومن الناس ناس يقولون كذا . وإنما خصوا الإيمان بالله وباليوم الآخر (وهو الوقت الذى لاحد له وهو الأبد الدائم الذى لا ينقطع . وإنما سمي بالآخر لئلا يفرغ من الأوقات المنقضية . أو الوقت المجهود من النشور الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) ، لأنهم أوهوا في هذا المقال أنهم أحاطوا بجانبي الإيمان أوله وآخره . وهذا لأن حاصل المسائل الاعتقادية يرجع الى مسائل المبدأ وهى العلم بالصانع وصفاته وأسمائه ، ومسائل المعاد وهى العلم بالنشور والبحث من القبور والصرط والميزان وسائر أحوال الآخرة . وفي تكرير الباء إشارة الى أنهم ادعوا كل واحد من الإيمانين على صفة الصحة والاستحكام .

(١١) إنما طابق قوله (وما هم بمؤمنين) — وهو في ذكر شأن الفاعل لا الفعل ، قوله (آمنّا بالله وباليوم الآخر) وهو في ذكر شأن الفعل لا الفاعل ، لأن المراد إنكار ما ادعوه ونفيه على أبلغ وجه وأكده وهو إخراج ذواتهم من أن تكون طائفة من المؤمنين . ونحوه قوله تعالى (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) فهو أبلغ من قولك وما يخرجون منها . وأطلق الإيمان في الثانى بعد تقييده في الأول لأنه يحتمل أن يراد التقييد ويترك لدلالة المذكور عليه ويحتمل أن يراد نفي أصل الإيمان وفي ضمته نفي المذكور أولا . والآية تنفى قول الكرامية أن الإيمان هو الإقرار باللسان لا غير لأنه نفى عنهم اسم الإيمان مع وجود الإقرار منهم . وتؤيد قول أهل السنة إنه إقرار باللسان وتصديق بالجنان . ودخلت الباء في خبرها مؤكدة للنفي لأنه يستدل به السامع على الجحد اذا غفل عن أول الكلام . ومن موحد اللفظ فلذا قيل يقول . وجمع (وما هم بمؤمنين) نظرا الى معناه .

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٤١﴾
فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴿٤٢﴾

(١١) أى رسول الله لحذف المضاف كقوله (واسأل القرية) كذا قاله أبو علي رحمه الله وغيره
أنى يظهر أن غير ما فى أنفسهم فالخداع إظهار غير ما فى النفس. وقد رفع الله منزلة النبي صلى الله
عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه وهو كقوله (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله
فوق أيديهم) وقيل معناه يخادعون الله فى زعمهم لأنهم يظنون أن الله من يصح خداعه. وهذا
المثال يقع كثيرا لغير اثنين نحو قولك عاقبت اللص وقد قرئ يخادعون الله. وهو بيان لقول
أو مستأنف كأنه قيل ولم يدعون الإيمان كاذبين وما متفعتهم فى ذلك قيل (يخادعون الله)
ومتفعتهم فى ذلك متاركتمهم عن المحاربة التى كانت مع من سواهم من الكفار وإجرا أحكام
المؤمنين عليهم ونيلهم من الغنائم وغير ذلك. قال صاحب الوقوف: الوقف لازم على (بمؤمنين)
لأنه لو وصل لصار التقدير ودام بمؤمنين مخادعين فيلغى الوصف — كقولك ما هو برجل
كاذب، والمراد نفى الإيمان عنهم وإثبات الخداع لهم. ومن جعل يخادعون حالا من الضمير
فى يقول والعالم فيها يقول والتقدير يقول آمنا بالله مخادعين، أو حالا من الضمير فى يؤمنين
والعامل فيها اسم الفاعل والتقدير وما هم بمؤمنين فى حال خداعهم، لا يقف. والوجه الأول.

(٢٢) أى يخادعون رسول الله والمؤمنين بإظهار الإيمان وإضمار الكفر.

(٢٣) أى وما ياملون تلك المعاملة المشبهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها يلحقهم
وحاصل خداعهم وهو العذاب فى الآخرة يرجع إليهم فكأنهم خدعوا أنفسهم. (وما يخادعون)
أبو عمرو ونافع ومكي للطائفة. وعذر الأولين أن خدع وخادع هنا بمعنى واحد. والنفس ذات
الشيء وحقيقته ثم قيل للقلب والروح، النفس لأن النفس بهما، وللدن نفس لأن قوامها بالدم،
ولأن نفس لفرط حاجتها إليه. والمراد بالأنفس ههنا ذواتهم. والمعنى يخادعهم ذواتهم أن
الخداع لاصق بهم لا يبدوهم إلى غيرهم.

(٢٤) وما يشعرون أن حاصل خداعهم يرجع إليهم. والشعور علم الشيء علم حس. من الشعار
وهو ثوب على الجسد. ومشاعر الإنسان حواسه لأنها آلات الشعور. والمعنى أن لحوق ضرر
ذلك بهم كالخسوس وهم تملأ غفلتهم كالذى لاحص له.

(٢٥) أى شك ونفاق لأن الشك تردد بين الأمرين والمتناقض متردد. فى الحديث مثل المتناقض
كثرت الشاة العائرة بين الثمنين. والمريض متردد بين الحياة والموت. ولأن المرض ضد الصحة
والفساد بقابل الصحة. فصار المرض اسما لكل فساد والشك والنفاق فساد فى القلب.

فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا^(١) وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٢) بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ^(٣) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ^(٤) أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ^(٥) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ

(١) أى ضعفا عن الانتصار وعجزا عن الاقتدار . وقيل المراد به خلق النفاق في حالة البقاء بخلاف أمثاله كما عرفت في زيادة الإيمان .

(٢) فقيل بمعنى فعل أى مؤلم .

(٣) كوفي . أى يكذبهم في قولهم (آمنوا بالله وباليوم الآخر) لما مع الفعل بمعنى المصدر . والكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به . يكذبون غيرهم . أى يتكذبهم النبي عليه السلام فيما جاء به . وقيل هو مباينة في كذب كما بولغ في صدق فقيل صديق . ونظيرهما بأن الشيء . وبين .

(٤) معطوف على يكذبون ويجوز أن يعطف على يقول آمنا لأنك لو قلت ومن الناس من (إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون) لكان صحيحا .

(٥) الفساد خروج الشيء عن حال استقامته وكونه منتفعا به . وضده الصلاح وهو الحصول على الحال المستقيمة النافعة . والفساد في الأرض هيج الحروب والفتن لأن في ذلك فساد ما في الأرض وانتفاء الاستقامة عن أحوال الناس والزروع والمنافع الدينية والدنيوية . وكان فساد المنافقين في الأرض أنهم كانوا يمايلون الكفار ويمالئونهم على المسابغ بافشاء أسرارهم إليهم وإغرائهم عليهم وذلك مما يؤدي إلى هيج الفتن بينهم .

(٦) بين المؤمنين والكافرين بالمداواة . يعنى أن صفة المصلحين خلصت لنا وتمحضت من غير شائبة قاذح فيها من وجه من وجوه الفساد لأن إنما لقصر الحكم على شيء أو لقصر الشيء على حكم كقولك إنما ينطلق زيد وإنما زيد كاتب . وما كافة لأنها تكلفها عن العمل .

(٧) (لا يشعرون) أنهم مفسدون فحذف المفعول لالمع به . ألا مركبة من هزلة الاستفهام وحرف النفي لإعطاء معنى التنبيه على تحقق ما بعدها . والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقفا كقوله تعالى (أليس ذلك بقادر) . ولكونها في هذا المنصب من التحقيق لا تقع الجملة بعدها إلا مصدرة بنحو ما يتلقى به القسم . وقد رد الله ما ادعوه من الانتظام في جملة المصلحين أبلغ رد وأدله على بساطة عظيم . والمبالغة فيه من جهة الاستئناف ، وما في ألا وإن من التأكيد ، وتعمير الخبر ، وتوسيط الفصل ، وقوله (لا يشعرون) .

الَّذِينَ قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ

(٢١) نصبحوهم من وجهين : أحدهما تقييح ما كانوا عليه لبعده عن الصواب وجره إلى الفساد ، وثانيهما تبصيرهم الطريق الأسد من اتباع ذوى الأحلام . فكان من جوابهم أن سفهوهم لقادى جهلهم . وفيه تسلية للعالم بما يلقي من الجهلة . وإنما صح إسناد قيل إلى لا تفسدوا - آمنوا مع أن إسناد الفعل إلى الفعل لا يصح لأنه إسناد إلى لفظ الفعل والمتمنع إسناد الفعل إلى معنى الفعل . فكانه قيل وإذا قيل لهم هذا القول . ومنه زعموا مطية الكذب . وما في كما كافة كما في ربما ، أو مصدرية كما في (بما رحبت) . واللام في الناس للمهدى أي كما آمن الرسول ومن معه وهم ناس مهودون أو عبد الله بن سلام وأشياعه أي كما آمن أصحابك وإخوانك . أو للجنس أي كما آمن الكاملون في الإنسانية ، أو جعل المؤمنين كأنهم الناس على الحقيقة ومن هدام كالبهايم . والكاف في (كما آمن السفهاء) . والاستفهام في (أتؤمن) للإنكار . واللام في السفهاء مشاربها إلى الناس . وإنما سفهوهم وهم العقلاء المراجيح لأنهم لجهلهم اعتقدوا أن ما هم فيه هو الحق وأن ما عداه باطل ومن ركب متن الباطل كان سفيا . والسفه سخافة العقل وخفة الحلم .

(٢٢) (لا يعلمون) أنهم هم السفهاء . وإنما ذكر هنا لا يعلمون وفيما تقدم لا يشعرون لأنه قد ذكر السفه وهو جهل فكان ذكر العلم معه أحسن طباقا له ، ولأن الإيمان يحتاج فيه إلى نظر واستدلال حتى يكتسب الناظر المعرفة . أما الفساد في الأرض فأمر مبني على العادات فهو كالحسوس . والسفهاء خبر إن . وهم فصل ، أو مبتدأ والسفهاء خبر (هم) والجملة خبر إن .

(٢٣) قرأ أبو حنيفة رحمه الله وإذا لا هوأ يقال لقبيته ولاقيته إذا استقبلته قريبا منه . الآية الأولى في بيان مذهب المنافقين والترجمة عن تفاههم . وهذه في بيان ما كانوا يعملون مع المؤمنين من الاستهزاء بهم ولقائهم بوجوه المصادفين وإيهامهم أنهم معهم .

(٢٤) خلوت بفلان وإلى إذا انفردت معه . وإلى أبلغ لأن فيه دلالة الابتداء والاتهاء . أي إذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم . ويجوز أن يكون من خلا بمعنى مضى . وشياطينهم الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وهم اليهود . وعن سيبويه أن تون الشياطين أصلية بدليل قوله تشيطن . وعنه أنها زائدة . واشتقاقه من شطن إذا بعد لبعده من الصلاح والخير ، أو من شاط إذا بطل ومن أمماته الباطل .

قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴿٢١﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ
فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ

(١١) إنا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم . وإنما خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية وشياطينهم بالإسمية حقيقة بأن لأنهم في خطابهم مع المؤمنين في ادعاء حدوث الإيمان منهم لا في ادعاء أنهم أوحديون في الإيمان إما لأن أنفسهم لا تساعدهم عليه إذ ليس لهم من عقائدهم باعث وحرك وإما لأنه لا يروج عنهم لو قالوه على لفظ التاكيد والمبالغة . وكيف يطمعون في رواجه وهم بين ظهرا في المهاجرين والأنصار . وأما خطابهم مع إخوانهم فقد كان عن رغبة وقد كان متقبلا منهم رائجا عنهم فكان مظنة للتحقيق ومثنة للتأكيد .

(٢١) تأكيد لقوله (إنا معكم) لأن معناه الثبات على اليهودية وقوله (إنما نحن مستهزون) رد للاسلام ودفع له منهم لأن المستهزئ بالشئ المستخف به منكزه ودافع لكونه معتدا به ودفع لقبض الشئ تأكيد لثباته . أو استئناف كأنهم اعترضوا عليهم بقولهم ، حين قالوا لهم إنا معكم : إن كنتم معنا فلم توافقون المؤمنين ؟ فقالوا (إنما نحن مستهزون) . والاستهزاء السخرية والاستخفاف وأصل الباب الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزا يهزا مات على المكان .

(٢٢) أى يحازهم على استهزائهم فسمى جزاء الاستهزاء باسمه كقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها . فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) فسمى جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وإن لم يكن الجزاء سيئة واعتداء . وهذا لأن الاستهزاء لا يجوز على الله تعالى من حيث الحقيقة لأنه من باب العبث وتعالى عنه . قال الزجاج هو الوجه المختار . واستئناف قوله (الله يستهزئ بهم) من غير عطف في غاية الجزالة والفخامة وفيه أن الله تعالى هو الذى يستهزئ بهم الاستهزاء الأبلغ الذى ليس استهزأهم اليه باستهزاء لما ينزل بهم من التكامل والذل والهوان . ولما كانت نكبات الله وبلاياه تنزل عليهم ساعة فساعة قيل (الله يستهزئ بهم) ولم يقل الله مستهزئ بهم ليكون طبقا لقوله (إنما نحن مستهزون) .

(٢٣) أى يمهلمهم عن الزجاج .

(٢٤) فى غلومهم فى كفرهم .

(٢٥) حال أى يتحيرون ويترددون . وهذه الآية حجة على المعتزلة فى مسألة الأصلح .

(٢٦) مبتدأ خبره الذين اشتروا الخ .

الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ قَبْلَ رَحِمَتِ نَجْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٣١﴾
مِنْهُمْ كَمَثَلِ الْآلِيِّ أَسْتَوْدَعَهُ نَارًا

(٣١) أى استبدلوا به واختاروها عليه . وانما قال (اشترى الضلالة بالهدى) ولم يكونوا على هدى ، لأنها فى قوم آمنوا ثم كفروا ، أو فى اليهود الذين كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم كفروا به ، أو جعلوا تمكّنهم منه كأن الهدى قائم فيهم فتركوه بالضلالة . وفيه دليل على جواز البيع تعاطيا لأنهم لم يتلفظوا بلفظ الشراء ولكن تركوا الهدى بالضلالة عن اختيارهم وسعى ذلك شراء . فصار دليلا لنا على أن من أخذ شيئا من غيره وترك عليه عوضه برضاه فقد اشتراه وإن لم يتكلم به . والضلالة الجور عن القصد وفقد الاهتمام يقال ضل منزله . فاستعير للذهاب عن الصواب فى الدين .

(٣٢) الربح الفضل على رأس المال والتجارة صناعة التاجر وهو الذى يبيع ويشترى للربح . وإستناد الربح الى التجارة من الإستناد المجازى ومعناه لما ربحوا فى تجارتهم اذ التجارة لا تريح . ولما وقع شراء الضلالة بالهدى مجازا أتبعه ذكر الربح والتجارة ترشيعا له كقوله :

ولما رأيت النمر من ابن دابة * وعشش فى وكره جاش له صدرى

لما شبه الشيب بالنمر والشعر الفاحم بالغراب أتبعه ذكر التعشيش والوكر .

(٣٣) لطرق التجارة كما يكون التجار المتصرفون العالمون بما يربح فيه ويخسر . والمعنى أن المطلوب التجارة سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوها فرأس مالهم الهدى ولم يبق لهم مع الضلالة . ولذا لم يبق لهم إلا الضلالة لم يوصفوا باصابة الربح وإن ظفروا بالأغرض الدينيّة ، لأن الضال ضالّ ، ولأنه لا يقل لمن لم يسلم له رأس ماله قد ربح . وقيل الذين صفة أولئك و(لما ربحت تجارتهم) إلى آخر الآية فى محل الرفع خبر أولئك .

(٣٤) لما جاء بحقيقة صفتهم عقبها بضرب المثل زيادة فى الكشف وتعميق البيان . ولضرب الأمثال فى إبراز خفيات المعانى ورفع الأستار عن الحقائق تأثير ظاهر . ولقد كثرت ذلك فى الكتب السماوية . ومن سور الإنجيل سورة الأمثال . والمثل فى أصل كلامهم هو المثل وهو الظاهر يقال مثل ومثل ومثيل كشيء وشبه وشبيه . ثم قيل للقول السائر المثل مضربه بمورده ، مثل . ولم يضربوا مثلا إلا قولاً فيه غرابة ولنا خوف على فلا يغير . وقد استعير المثل للمحال أو الضعف أو القصة إذا كان لها شأن وفيها غرابة . كأنه قيل حالهم العجيبة انشغل بحال الذى

فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ^(١١)

استوقد نارا . وكذلك قوله (مثل الجنة التي وعد المتقون) أى فيما قصصنا عليك من العجايب قصة الجنة العجيبة الشأن ثم أخذ في بيان عجائبا . (وقه المثل الأعلى) أى الوصف الذى له شأن من العظمة والجلالة . ووضع الذى موضع الذين كقولہ (وخضتم كالذى خاضوا) فلا يكون تمثيل الجماعة بالواحد ، أو قصد جنس المستوقدين أو أريد الفوج الذى استوقد نارا . على أن ذوات المنافقين لم يشعروا بذات المستوقد حتى يلزم منه تشبيه الجماعة بالواحد إنما شبهت قصتهم بقصة المستوقد . ومعنى استوقد أوقد . ووقود النار سطوعها . والنار جوهر لطيف مضى حار محرق . واشتقاقها من تار ينور إذا نفر لأن فيها حركة واضطرابا .

(١١) الإضاءة قرط الإثارة ومصادقه قوله (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا) . وهى فى الآية متعددة . ويحتمل أن تكون غير متعددة مسندة إلى (ما حوله) والثاني للحمل على المعنى لأن ما حول المستوقد أماكن وأشياء . وجواب فلما (ذهب الله بنورهم) وهو ظرف زمان والعامل فيه جوابه مثل إذا . وما موصولة وحوله نصب على الظرف . أو نكرة موصوفة والتقدير فلما أضاءت شيئا ثابتا حوله . وجمع الضمير وتوجيهه للحمل على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى . والنور ضوء النار وضوء كل نير . ومعنى أذهب أزاله وجعله ذاهبا . ومعنى ذهب به استصحبه ومضى به . والمعنى أخذ الله بنورهم وأمسكه (وما يسلك فلا مرسل له) فكان أبلغ من الإذهاب . ولم يقل ذهب الله بضوئهم لقوله (فلما أضاءت) لأن ذكر النور أبلغ لأن الضوء فيه دلالة على الزيادة والمراد إزالة النور عنهم وأما لو قيل ذهب الله بضوئهم لأوهم الإذهاب بالزيادة وبقاء ما يسمى نورا ألا ترى كيف ذكر عقيبه (وتركهم فى ظلمات) والظلمة عرض ينافى النور ، وكيف جمعها ، وكيف نكرها ، وكيف أتهمها ما يدل على أنها ظلمة لا يترادى فيها شعبان وهو قوله (لا يبصرون) . وترك بمعنى طرح وخل إذا علق بواحد ، فإذا علق بشيئين كأن مضمنا معنى صير فيجرى مجرى أمثال القلوب ومنه (وتركهم فى ظلمات) أصله هم فى ظلمات ثم دخل ترك فنصب الجزأين . والمفعول السابق من (لا يبصرون) من قبيل المتروك المطروح لا من قبيل المقدّر المنوى كأن الفعل غير متعد أصلا . وإنما شبهت حالم بحال المستوقد لأنهم غب الإضاءة وقعوا فى ظلمة وحيرة . نعم المتأنيخ خابط فى ظلمات الكفر أبدا ولكن المراد ما استضاءوا به قليلا من الانتفاع بالكلمة المجرة على ألسنتهم . ووراء استضاءتهم بنور هذه الكلمة ظلمة التفاف المفضية بهم إلى ظلمة

صَمُّ بُكْرٌ عَمَى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ
وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ ﴿٢٢﴾

العقاب السرمدي . والآية تفسر آخروهم أنهم لما وصفوا بأنهم اشتروا الضلالة بالهدى عقب ذلك بهذا التمثيل ليمثل هداهم الذي باعوه بالنار المضيئة ماحول المستوفد، والضلالة التي اشتروها بنهاب الله بنورهم وتركه لإهم في الظلمات . وتشكير النار للتعظيم .

(١١) أي هم صم . كانت حواسهم سليمة ولكن لما سدوا عن الإصاحبة إلى الحق مسامعهم وأبوا أن ينطقوا به ألستهم وأن ينظروا ويتبصروا بعيونهم جعلوا كأنما إقيت مشاعرهم . وطر يقته عند علماء البيان طريقة قولهم هم ليوث للشجعان وبحور للأضياء إلا أن هذا في الصفات وذلك في الأسماء . وما في الآية تشبيه بليغ في اللمح لا استعارة لأن المستعار له مذكور وهم المنافقون والاستعارة إنما تطلق حيث يطوى ذكر المستعار له ويجعل الكلام خلوا عنه صالحا لأن يراد به المقول عنه والمقول إليه لولا دلالة الحال أو لغوى الكلام .

(٢١) لا يمدون إلى الهدى بعد أن باعوه أو عن الضلالة بعد أن اشتروها لتنوع الرجوع إلى الشيء . وعنه . أو أراد أنهم بمنزلة المتعثرين الذين بقوا جامدين في مكانهم لا يرجعون ولا يبدون أيتقدمون أم يتأخرون .

(٢٢) نعى الله سبحانه وتعالى في شأنهم بتمثيل آخر لزيادة الكشف والإيضاح . شبه المنافق في التمثيل الأول بالمستوفد نارا وإظهاره الإيمان بالإضاءة وانقطاع انتفاعه بانطفاء النار . وهنا شبه دين الإسلام بالعيب لأن القلوب تحيا به حياة الأرض بالمطر ؛ وما يتعلق به من شبه الكفار بالظلمات ؛ وما فيه من الوعد والوعيد بالرد والبرق ؛ وما يصيبهم من الأفزع والبلايا من جهة أهل الإسلام بالصواعق . والمعنى أو كتل ذوى صيب . لحذف مثل لدلالة العطف عليه ، وذوى لدلالة يجعلون عليه . والمراد كتل قوم أخذتهم السماء بهذه الصفة فلقوا منها ما لقوا فهذا تشبيه أشياء بأشياء إلا أنه لم يصرح بذكر المشبهات كما صرح في قوله (وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المشيء) وقول امرئ القيس :

كأن قلوب الطير رطبا وإيابسا * لدى وكرها العناب والحشف البالي

بل جاء به مطويا ذكره على سنن الاستعارة . والصحيح أن التمثيلين من جملة التمثيلات المركبة دون المفردة لا يتكلف لواحد واحد شيء يقدر شبهه به . بيانه أن العرب تأخذ

أشياء فرداى معزولا بعضها من بعض لم يأخذ هذا بـمُجْزَء ذلك فتشبهها بنظائرها كما فعل امرؤ القيس . وتشبه كيفية حاصلة من مجموع أشياء قد تضاقت وتلاصقت حتى حادت شيئا واحدا بأخرى مثلها كقوله تعالى (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها) الآية فالمراد تشبيه حال اليهود في جهلها بما معها من التوراة بحال الحمار في جهله بما يحمل من أسفار الحكمة وتساوى الحالتين عنده من حمل أسفار الحكمة وحمل ما سواها من الأوقار لا يشعر من ذلك إلا بما يمر بدنيّه من الكد والتعب . وكقوله (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء) فالمراد قلة بقاء زهرة الحياة الدنيا كقلة بقاء الخضر فهو تشبيه كيفية بكيفية . فاما أن يراد تشبيه الأفراد بالأفراد غير منوط بعضها ببعض ومصريّة شيئا واحدا ، فلا . فكذلك لما وصف وقوع المنافقين في ضلالتهم وما خبطوا فيه من الحيرة والدمهشة ، شبهت حيرتهم وشدة الأمر بما يكابد من طِفْث تارة بعد إيقادها في ظلمة الليل . وكذلك من أخذته السماء في الليلة المطامة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق . والتمثيل الشائى أبلغ لأنه أدل على فرط الحيرة وشدة الأمر ولذا أثير . وهم يتدرجون في مثل هذا من الأهون الى الأغلظ . وعطف أحد التمثيلين على الآخر بأول لأنها في أصلها لتساوى شيئين فصاعدا في الشك عند البعض ، ثم استعيرت لمجرد التساوى كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين تريد أنهما سيان في استصواب أن يمالسا ، وقوله تعالى (ولا تطلع منهم آثما أو كفورا) أى الآثم والكفور سيان في وجوب العصيان . فكنا هنا معناه أن كيفية قصة المنافقين مشبهة لكيفيتى هاتين القصتين وأن الكيفيتين سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه التمثيل فبإيهما مثلتها فانت مصيب وإن مثلتها بهما جميعا فكذلك . والصيب المطر الذى يصوب أى يزل ويقع . ويقال للسحاب صيب أيضا . وتشكير صيب لأنه نوع من المطر شديد هائل كما نكرت النار في التمثيل الأول . والسماء هذه المظلة . ومن الحسن أنها موج مكفوف . والفائدة في ذكر السماء - والصيب لا يكون الا من السماء ، أنه جاء بالسماء معرفة فأفاد أنه غمام أخذ بأفاق السماء ونفى أن يكون من سماء أى من أفق واحد من بين سائر الأفاق لأن كل أفق من آفاقها سماء . ففى التعريف مبالغة كما في تشكير صيب وتركيبه وبنائه . وفيه دليل على أن السحاب من السماء ينحدر ، ومنها يأخذ مائه . وقيل إنه يأخذ من البحر ويرتفع . ظلمات مرفوع بالجار والمجرور لأنه قد قوى لكونه صفة لصيب بخلاف ما لو قلت ابتداء فيه ظلمات ففيه خلاف بين الأخفش وسيبويه . والرعد الصوت الذى يسمع من السحاب لاصططكك أجرامه ، أو ملك يسوق السحاب . والبرق الذى يلمع من السحاب من برق الشيء بريقا إذا لمع . والضمير في فيه يعود إلى الصيب فقد جعل الصيب مكانا للظلمات فإن أريد به السحاب فظلماته — إذا كان أصح مطبقا ، ظلماتا

يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ
بِالْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴿١٢﴾

يُحْمَتُهُ وتطبيقه مضمومة إليهما ظلمة الليل . وأما ظلمات المطر فظلمة تكافئه بتتابع القطر وظلمة أظلال غمامه مع ظلمة الليل . وجعل الصيب مكانا للرد والبرق على إرادة السحاب به ، ظاهر . وكذا إن أريد به المطر لأنها متسان به في الجملة . ولم يجمع الرد والبرق لأنها مصدران في الأصل يقال رعدت السماء رعدا وبرقت برقاً فروعى حكم الأصل بأن ترك جمعها . ونكرت هذه الأشياء لأن المراد أنواع منها كأنه قيل فيه ظلمات داجية ورعد قاصف وبرق خاطف .

﴿١١﴾ الضمير لأصحاب الصيب وإن كان محذوفا كما في قوله (أوهم قائلون) لأن المحذوف باق معناه وإن سقط لفظه . ولا محل ليجعلون لكونه مستاقما لأنه لما ذكر الرد والبرق على ما يؤذن بالشدة وال هول فكان قائلًا قال فكيف حالهم مع مثل ذلك الرد ؟ فقيل (يجعلون أصابعهم في آذانهم) ثم قال فكيف حالهم مع مثل ذلك البرق ؟ فقال (يكاد البرق يخطف أبصارهم) وإنما ذكر الأصابع ولم يذكر الأنامل ورعوس الأصابع هي التي تجعل في الآذان ، اتساعا كقوله (فاقطعوا ألسيها) والمراد إلى الرسخ . ولأن في ذكر الأصابع من المبالغة ما ليس في ذكر الأنامل . وإنما لم يذكر الأصبع الخالص الذي تسد به الأذن لأن السبابة فعالة من السب فكان اجتنابها أولى بأداب القرآن . ولم يذكر المسببة لأنها مستعدثة غير مشهورة .

﴿١٢﴾ متعلق بيجعلون أى من أجل الصواعق يجعلون أصابعهم في آذانهم والصاعقة قصفة رعد تنقص معها شقة من نار . قالوا تنقذ من السحاب إذا اصطكت أجرامه . وهي نار لطيفة حديدية لا تمر بشيء إلا أمت عليه إلا أنها مع حلتها سريعة الخلود . يحكى أنها سقطت على نخلة فأحرقت نحو نصفها ثم طُفِئت . ويقال صبعته الصاعقة إذا أهلكته فصعق أى مات إما بشدة الصوت أو بالإحراق .

﴿١٣﴾ مغفول له . والموت فساد بنية الحيوان أو عرض لا يصبح معه لإحساس ، معاقب للحياة .

﴿١٤﴾ يعنى أنهم لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط فهو مجاز وهذه الجملة اعتراض لا محل لها .

﴿١٥﴾ الخطف الأخذ بسرمة وكاد يستعمل لتقريب الفعل جدا وموضع يخطف نصب

لأنه خبر كاد .

كَلَّمَ أَضَاءَهُمْ مَّشَوْا فِيهِ ^(١) وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ^(٢) وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ ^(٣)
 بِسَمْعِهِمْ ^(٤) وَأَبْصَرِهِمْ ^(٥) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٦) يَتْلَاهَا النَّاسُ ^(٧)

(١) كل ظرف وما نكرة موصوفة معناها الوقت والماند محذوف أى كل وقت أضاء لهم فيه والماثل فيه جوابها وهو (مشوا فيه) أى فى ضوءه . وهو استئناف ثالث كأنه جواب لمن يقول كيف يصنعون فى تارتى خفوق البرق وخفيته ؟ وهذا تمثيل لشدة الأمر على المنافقين بشدته على أصحاب الصيب وما هم فيه من غاية التحير والجهل بما يأتون وما يلدون . إذا صادفوا من البرق خفقة مع خوف أن يخطف أبصارهم اتهموا تلك الخفقة فرصة لخطوا خطوات يسيرة فإذا خفى وقر لمعانه بقوا واقفين . وأضاء متعد أى كلما نور لم يمشى ومسلكا أخذه والمفعول محذوف ؛ أو غير متعد أى كلما لمع لم مشوا فى مطرح نوره . والمشي جلس الحركة المخصوصة فإذا اشتد فهو سعى فإذا ازداد فهو عدو .

(٢) أظلم خبر متعد . وذكر مع أضاء كلما ومع أظلم إذا لأنهم حراس على وجود ما همهم به معقود من إمكان المشى فكلما صادفوا منه فرصة اتهموها ولا كذلك التوقف .

(٣) وقفوا وبتوا فى مكانهم ومنه قام الماء إذا جمد .

(٤) بقصيف الرعد .

(٥) بوميض البرق . ومفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه أى ولو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لذهب بهما . ولقد تكاثر هذا الحذف فى شاء وأراد لا يكادون يبرزون المفعول إلا فى الشيء المستغرب كمنه قوله :

فلو شئت أن أبكى دما لبكىته * عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

وقوله تعالى (لو أردنا أن نتخذ لهموا . ولو أراد الله أن يتخذ ولدا) .

(٦) أى أن الله قادر على كل شيء .

(٧) لما عدد الله فرق المكلفين من المؤمنين والكفار والمنافقين وذكر صفاتهم وأحوالهم وما اختصت به كل فرقة مما يسعداها ويشقيها ويحظيها عند الله ويردبها أقبل عليهم بالخطاب وهو من الالتفات المذكور فقال (يا أيها الناس) الآية . قال طلقمة : ما فى القرآن (يا أيها الناس) فهو خطاب لأهل مكة وما فيه (يا أيها الذين آمنوا) فهو خطاب لأهل المدينة . وهذا خطاب لمشركى مكة . ويا حرف وضع لنداء البعيد - وأى والهمزة للتقريب - ثم استعمل

اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١﴾
الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴿٢﴾

في مناداة من غفل وسها وإن قرب ودنا منزلا له منزلة من بعد ونأى فإذا نودى به القريب المقاطن فذاك للتوكيد المؤذن بأن الخطاب الذى يتلوه معنى به جدا . وقول الداعى يارب وهو أقرب إليه من حبل الوريد استقصار منه لنفسه واستبعاد لها عن مظان الزانى هضما لنفسه وإقرارا عليها بالتفريط مع فرط التهالك على استجابة دعوته . وأى وصلة إلى نداء ما فيه الألف واللام كما أن ذو والذى وصلتان إلى الوصف بأسماء الأجناس ووصف المعارف بالجمع . وهو اسم مبهم يفتر إلى ما يزيل لهامه فلا بد أن يردفه اسم جنس أو ما يجرى مجراه يتصف به حتى يتضح المقصود بالنداء . فالذى يعمل فيه يا ، أى . وإلتصاف له صفته نحو يا زيد الظريف . إلا أن أيا لا يستقل بنفسه استقلال زيد فلم ينفك عن الصفة . وكلمة التنبيه المقحمة بين الصفة وموصوفها لتأكيد معنى النداء والموعظ عما يستحقه أى من الإضافة . وكثير النداء في القرآن على هذه الطريقة لأن ما نادى الله به عباده من أوامره ونواهيهِ ووعده وعيده أمور عظام وخطوب جسام يجب عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم إليها وهم عنها غافلون فاقضت الحال أن ينادوا بالأكد الأبلغ .

(١) وحده قال ابن عباس رضى الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد .

(٢) صفة موصوفة مميزة لأنهم كانوا يسمون الآلهة أربابا . والخلق إيمان المعلوم على تقدير واستواء . وعندا المعترلة إيمان الشيء على تقدير واستواء . وهذا بناء على أن المعلوم شيء عندهم لأن الشيء ما سمع أن يعلم ويخبر عنه عندهم وعندنا هو اسم للوجود . خلقكم بالإدغام أبوعمر .

(٣) احتج عليهم بأنه خالقهم وخالق من قبلهم لأنهم كانوا مقرين بذلك فقيل لهم إن كنتم مقرين بأنه خالقكم فاعبدوه ولا تعبدوا الأصنام .

(٤) أى اعبدوا على رجاء أن تتقوا فتنجوا بسببه من العذاب . ولعل للرجى والإطاع ولكنه إطماع من كريم فيجرى مجرى وعده المحتوم وفأوه وبه قال سيويه . وقال قطرب هو بمعنى كى أى لكى تتقوا .

(٥) أى صبر . وعمل الذى نصب على المدح أو رفع باضمار هو .

(٦) بساطا تتمدون عليها وتنامون وتتقلبون وهو مفعول ثان للحمل . وليس فيه دليل على أن الأرض مسطحة أو كرية إذ الافتراض ممكن على التقديرين .

وَالسَّمَاءَ بَنَاءً^(١) وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا^(٢)
 لَكُمْ^(٣) فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا^(٤) وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٥) وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ^(٦)

(١) سقفا كقوله تعالى (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) وهو مصدر سمي به المبنى .

(٢) مطرا .

(٣) بالماء . ثم خروج الثمرات بقدرته ومشيبته وإيجاده ولكن جعل الماء سببا في خروجها كماء الفصل في خلق الولد وهو قادر على إنشاء الكل بلا سبب كما أنشأ نفوس الأسباب والمواد ولكن له في إنشاء الأشياء مدرجا لها من حال الى حال وناقلا من مرتبة الى مرتبة ، حكما وعبرا للنظار بعيون الاستبصار . ومن في (من الثمرات) للتبويض أو للبيان .

(٤) مفعول له إن كانت من التبويض ومفعول به لأخرج إن كانت للبيان . وإنما قيل الثمرات دون الثمر والثمار — وإن كان الثمر المخرج بماء السماء كثيرا ، لأن المراد جماعة الثمرة ولأن الجوع يتعاور بعضها موقع بعض لالتفافها في الجمعية .

(٥) صفة جارية على الرزق إن أريد به العين . وإن جعل اسما للعنى فهو مفعول به كأنه قيل رزقا لما لكم .

(٦) هو متعلق بأمر أى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا له أندادا لأن أصل العبادة وأساسها التوحيد وألا يحصل له تد ولا شريك . ويجوز أن يكون الذى رفعا على الابتداء وخبره (فلا تجعلوا) ودخول الفاء لأن الكلام يتضمن الجزء أى الذى حفكم بهذه الآيات العظيمة والدلائل النيرة الشاهدة بالوحدانية فلا تتخذوا له شركاء . والتد المثل ولا يقال إلا للثل المخالف المائى . ومعنى قولهم ليس لله تد ولا ضد نفى ما يسد مسده ونفى ما يتأفیه .

(٧) (تعلمون) أنها لا تخلق شيئا ولا ترزق وافته الخالق الرزاق . أو مفعول تعلمون متروك أى وأنتم من أهل العلم وجعل لأصنام الله أندادا غاية الجهل . والجمله حال من الضمير في (فلا تجعلوا) .

(٨) لما احتج عليهم بما ثبتت الوحدانية وببطل الإشراف (خلقهم أحياء قادرين ، وخلق الأرض التى هى متوالم ومستقرهم ، وخلق السماء التى هى كالقبة المضروبة والنجمة المعطبة على هذا القرار ، وما سواه عز وجل من شبه عقد النكاح بين المقلّة والمظلة بإنزال الماء منها عليها والإخراج به من بطنها أشياء النسل من الثمار رزقا لبنى آدم . فهذا كله دليل موصل إلى التوحيد مبطل للإشراف لأن شيئا من المخلوقات لا يقدر على إيجاد شيء منها) ، عطف على

مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ^(١)
مِثْلِهَا^(٢) فَاتُوا بِسُورَةٍ^(٣)

ذلك ما هو الحجّة على إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما يقرر إعجاز القرآن فقال
(وإن كنتم في ريب) الآية .

(١) ما نكرة موصوفة أو بمعنى الذى .

(٢) محمد عليه السلام . والعبد اسم مملوك من جنس العقلاء . والمملوك موجود فُهر بالاستيلاء .
ويقيل نزلنا دون أنزلنا لأن المراد به النزول على سبيل التدرج والتتجيم وهو من محاذر لمكان
التحدى . وذلك أنهم كانوا يقولون لو كان هذا من عند الله لم ينزل هكذا نجوما سورة بعد
سورة وآيات ضب آيات على حسب التوازل وعلى سنن ما نرى عليه أهل الخطابة والشعر من
وجود ما يوجد منهم مفرقا حيثما لحينا شيئا فشيئا لا يلقى الناظم ديوان شعره دفعة ولا يرى
النثر بخطبه ضربة فلو أنزل الله لأنزله جملة . قال الله تعالى (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه
القرآن جملة واحدة) ف قيل إن ارتيم في هذا الذى وقع إنزاله هكذا على تدرج (فأتوا بسورة) .

(٣) أى فأتوا أتم نوبة واحدة من نوبة وهلموا لهما فردا من مجومه سورة من أصغر
السور . والسورة العاطفة من القرآن المترجمة التى أقلها ثلاث آيات . وواوها إن كانت أصلا فلما
أن تسمى بسور المدينة وهو حاطها لأنها طائفة من القرآن محدودة بحوزة على حيالها كاليلد
المسور أو لأنها محتوية على فنون من العلم وأجناس من الفوائد كاحتواء سور المدينة على ما فيها .
وإما أن تسمى بالسورة التى هى الرتبة لأن السور بمزلة المنازل والمراتب يترقى فيها القارئ وهى
أيضا فى نفسها مرتبة طوال وأوساط وقصائر أو لرفع شأنها وجلالة محلها فى الدين . وإن كانت
منقلة عن همزة فلائها قطعة وطائفة من القرآن كالسورة التى هى البقية من الشيء . وأما الفائدة
فى تفصيل القرآن وقطعيه سوراً فهى كثيرة . (ولما أنزل الله تعالى التوراة والإنجيل والزبور
وسائر ما أوحاه إلى أنبيائه مسورة مترجمة السور . وبوب المصنفون فى كل فن كتبهم أبوابا
موشحة الصدور بالتراجم) . منها أن المجلس إذا انطوت تحته أنواع واشتمل على أصناف كان
أحسن من أن يكون بيانا واحدا . ومنها أن القارئ إذا ختم سورة أو بابا من الكتاب ثم أخذ
فى آخر كان أنشط له وأبعث على الدرس والتحصيل منه لو استمر على الكتاب بطوله . ومن ثم
جزأ القراء القرآن أسباطا وأجزاء وعشورا وأنجاسا . ومنها أن الحافظ إذا حذق السورة اعتقد
أنه أخذ من كتاب الله طائفة مستقلة بنفسها لها فاتحة وخاتمة فيعظم عنده ما حفظه ويحل
فى نفسه . ومنه حديث أنس رضى الله عنه كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جل فيها .
ومن ثم كانت القراءة فى الصلاة بسورة تامة أفضل .

مِنْ مِثْلِهِ ^(١) وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^(٢) إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ^(٤)

(١) متعلق بسورة صفة لها . والضمير لما نزلنا أى بسورة كاشفة من مثله . يعنى فاتوا بسورة مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم ؛ أو لبعدها أى فاتوا بمن هو على حاله من كونه أميا لم يقرأ الكتب ولم يأخذ من العلماء . ولا قصد إلى مثل ونظير هنالك . ورد الضمير إلى المنزل أولى لقوله تعالى (فاتوا بسورة مثله . فاتوا بعشر سور مثله . على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) ، ولأن الكلام مع رد الضمير إلى المنزل أحسن ترتيبا وذلك أن الحديث في المنزل لا في المنزل عليه وهو مسوق إليه فإن المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فهاتوا أتم نبذا مما يماثله وقضية الترتيب لو كان الضمير مردودا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال وإن ارتبتم في أن هذا منزل عليه فهاتوا قرآنا من مثله ، ولأن هذا التفسير يلائم قوله (وادعوا شهداءكم) .

(٢) جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة .

(٣) أى غير الله وهو متعلق بشهداءكم أى ادعوا الذين اتخذتموهم آلهة من دُون الله وزعمتم أنهم يشهدون لكم يوم القيامة أنكم على الحق أو من يشهد لكم بأنه مثل القرآن .

(٤) أن ذلك مخلوق وأنه من كلام محمد عليه السلام وجواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله أى إن كنتم صادقين في دعواكم فاتوا أتم بمثله واستعينوا بالهتكم على ذلك .

(٥) لما أرشدهم إلى الجهة التي منها يتعرفون صدق النبي عليه السلام قال لهم فإذا لم تعارضوه وإن عجزكم ووجب تصديقهم فآمنوا وخافوا العذاب المعد لمن كذب وعاند . وفيه دليلان على إثبات النبوة صحة كون المتحدث به معجزا والإخبار بأنهم لن يفعلوا وهو غيب لا يعلمه إلا الله . ولما كان العجز عن المعارضة قبل التأمل كالمشكوك فيه لديهم لا تكالمهم على فصاحتهم واعتمادهم على بلاغتهم سيق الكلام معهم على حسب حساباتهم بغى . وإن الذي للشك دون إذا الذي للوجوب . وعبر عن الإتيان بالفعل لأنه فعل من الأفعال والفائدة فيه أنه جار مجرى النكابة التي تعطيك اختصارا إذ لو لم يعدل من لفظ الإتيان إلى لفظ الفعل لاستطيل أن يقال فإن لم تأتوا بسورة من مثله وإن تأتوا بسورة من مثله . ولا محل لقوله (ولن تفعلوا) لأنها جملة اعتراضية . وحسن هذا الاعتراض أن لفظ الشرط للتردد فقطع التردد بقوله

أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ وَيُبَشِّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴿١٢﴾

(ولن تفعلوا). ولا ولن أختان في نفي المستقبل إلا أن في لن تأكيداً وعن الخليل أصلها لا أن وعند القراء لا أبدلت ألفها نونا . وعند سيويه حرف موضوع لتأكيد نفي المستقبل . وإنما علم أنه إخبار عن الغيب على ما هو به حتى صار معجزة لأنهم لو عارضوه بشيء لاشتهر فكيف والطاعون فيه أكثر عدداً من الذابين عنه . وشرط في انتهاء النار انتفاء إيمانهم بسورة من مثله لأنهم إذا لم يأتوا بها وتبين عجزهم عن المصارعة مع عندهم صدق الرسول وإذا مع عندهم صدقه ثم لزمو العناد وأبوا الاقنياد استوجبوا النار فقبل لهم إن استبهم المعجز فأتوا العناد فوضع فأتوا النار موضعه لأن انتهاء النار سبب ترك العناد وهو من باب الكناية وهي من شعب البلاغة وفائدته الإيجاز الذي هو من حلية القرآن . والوقوف ما ترفع به النار يعني الخطب وأما المصدر فمضموم وقد جاء فيه الفتح . وصلة الذي والتي يجب أن تكون معلوماً للخطاب فيحتمل أن يكونوا سمعوا من أهل الكتاب أو من رسول الله أو سمعوا قبل هذه الآية قوله تعالى (نارا وقودها الناس والحجارة) . وإنما جاءت النار منكراً ثم ومعرفة هنا لأن تلك الآية نزلت بمكة ثم نزلت هذه الآية بالمدينة مشاراً بها إلى ما صرفوه أولاً . ومعنى قوله تعالى (وقودها الناس والحجارة) أنها نارا مما تارة عن غيرها من النيران بأنها تنقد بالناس والحجارة . وهي حجارة الكبريت فهي أشد توقداً وأبطأ عموداً وأقن رائحة وألصق بالبدن أو الأصنام المعبودة فهي أشد تحسيرا . وإنما قرن الناس بالحجارة لأنهم قرنوا بها أنفسهم في الدنيا حيث عبدوها وجعلوها الله أنداداً ونحوه قوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) أي حطبها فقرنهم بها بحجة في نار جهنم لإبلاغاً في إيلاهم .

﴿١١﴾ هينئت لهم . وفيه دليل على أن النار مخلوقة خلافاً لما يقوله جهنم .

﴿١٢﴾ سنة الله في كتابه أن يذكر الترغيب مع التهيب لتشيط لاكتساب ما يثلب وتثبطا عن اقتراف ما يتلف . فلما ذكر الكفار وأعمالهم وأوصدهم بالمقاب قفاه بذكر المؤمنين وأعمالهم وتبشيرهم بقوله (وبشّر) . والمأمور بقوله (وبشّر) الرسول عليه السلام أو كل أحد وهذا أحسن لأنه يؤذن بأن الأمر لعظمه وبغامة شأنه محقوق بأن يبشر به كل من قدر على البشارة به . وهو معطوف على (فاتقوا) كما تقول يا بني تميم احذروا عقوبة ما جنتهم وبشّر يا فلان بنى أسد بإحسانى إليهم . أو جملة وصف ثواب المؤمنين معطوفة على جملة وصف عقاب الكافرين كقولك زيد يعاقب بالقيد والإرهاق وبشّر عمرا بالعفو والإطلاق . والبشارة الإخبار بما يظهر سرور المخبر به

أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ^(١)

ومن ثم قال العلماء إذا قال لعبيده أيكم بشرى بقدم فلان فهو حر فبشره فرادى حتى أولهم لأنه هو الذى أظهر سروره بخبره دون الباقيين ولو قال أخبرني مكان بشرى عتقوا جميعا لأنهم أخبروه . ومنه البشارة لظاهر الجلد وبشائر الصبح ما ظهر من أوائل ضوئه . وأما فبشرهم بعذاب (إليم) فمن العكس في الكلام الذى يقصد به الاستهزاء الزائد في غيظ المستهزأ به كما يقول الرجل لعدوه أبشر يقتل ذريتك ونهب مالك . والصاحلة نحو الحسننة في جرهما مجرى الاسم . والصالحات كل ما استقام من الأعمال بذليل العقل والكتاب والسنة . واللام للجلس . والآية حجة على من جعل الأعمال إيماناً لأنه عطف الأعمال الصالحة على الإيمان والمعطوف غير المعطوف عليه . ولا يقال إنكم تقولون يجوز أن يدخل المؤمن الجنة بدون الأعمال الصالحة والله تعالى بشر بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً لأن البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقتران الأعمال الصالحة بالإيمان ولا يجعل لصاحب الكبيرة البشارة المطلقة بل تثبت بشارة مقيدة بمشيئة الله إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة .

^(١١) أى بأن لهم جنات وموضع أن وما عملت فيه النصب بشر عند سيبويه خلافاً للقليل وهو كثير في التثنية . والجنة البستان من النخل والشجر المتكاثف . والتركيب دائر على معنى الستر ومنه الجن والجنون والجنين والجنة والجان والجنان وتسمى دار الثواب جنة لما فيها من الجنان . والجنة غلوة لقوله تعالى (اسكن أنت وزوجك الجنة) خلافاً لبعض المعتزلة . ومعنى جمع الجنة وتنكيرها أن الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة مرتبة مراتب بحسب أعمال العاملين لكل طبقة منهم جنات من تلك الجنان .

^(٢) الجملة في موضع النصب صفة للجنات . والمراد من تحت أشجارها كما ترى الأشجار النابتة على شواطئ الأنهار الجارية . وأنهار الجنة تجري في غير أخلود . وأتزه البساتين ما كانت أشجارها مظلة والأنهار في خلها مطردة . والجري الأطراد . والنهر المجرى الواسع فوق الجداول ودون البحر يقال لليل نهر مصر واللغة المالية نهر ومدار التركيب على السعة . وإستاد الجرى إلى الأنهار مجازى . وإنما صرف الأنهار لأنه يحتمل أن يراد بها أنهارها فعوض التعريف باللام من تعريف الإضافة كقوله تعالى (واشتمل الرأس شيباً) . أو يشار باللام إلى الأنهار المذكورة في قوله تعالى (فيها أنهار من ماء غير آسن) الآية . والمساء الجارى من النعمة العظمى واللذة الكبرى . ولذا قرن الله تعالى الجنات بذكر الأنهار الجارية وقدمه على سائر نعمتها .

كُلُوا رِزْقًا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رِزَقْنَا مِنْ قَبْلُ
وَأْتُوا بِهِ مِثْلَهَا ^(١)

(١) صفة ثانية لجنات أو جملة مستأنفة لأنه لما قيل إن لهم جنات ، لم يخل خلد السامع أن يقع فيه آثار تلك الجنات أشباه ثمار جنات الدنيا أم أجناس أخر لا تشابه هذه الأجناس ؟ فقيل إن ثمارها أشباه ثمار جنات الدنيا أى أجناسها أجناسها وإن تفاوتت إلى غاية لا يعلمها إلا الله .
(٢) أى كلسا رزقوا من الجنات — من أى ثمرة كانت من تفاحها أو رمانها أو غير ذلك — رزقا ، قالوا ذلك . فمن الأولى والثانية كلتاها لا ابتداء الغاية لأن الرزق قد ابتدئ من الجنات . والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة . ونظيره أن تقول رزقي فلان فيقال لك من أين تقول من بستانه فيقال من أى ثمرة رزقك من بستانه فتقول من الرمان . وليس المراد من الثمرة التفاحة الواحدة أو الرمانة الفضة وإنما المراد نوع من أنواع الثمار .
(٣) أى رزقناه فحذف العائد .

(٤) أى من قبل هذا فلما قطع عن الإضافة بجى . والمعنى هذا مثل الذى رزقنا من قبل وشبهه بدليل قوله (وأتوا به مثابها) . وهذا كقولك أبو يوسف أبو حنيفة تريد أنه لاستحكام الشبه كان ذاته ذاته .

(٥) الضمير يه يرجع إلى المرزوق في الدنيا والآخرة جميعا لأن قوله (هذا الذى رزقنا من قبل) انطوى تحته ذكر ما رزقوه في الدارين . وإنما كان ثمار الجنة مثل ثمار الدنيا ولم تكن أجناسا أخر لأن الإنسان بالمألوف آس وإلى المعهود أميل وإذا رأى ما لم يلقه ففرعته طبعه وعاقته نفسه ، ولأنه إذا شاهد ما سلف له به عهد ورأى فيه منزلة ظاهرة وتفاوتا بينا كان استجابا به به أكثر واستغرابه أوفر . وتكرهم هذا القول عند كل ثمرة يرزقونها دليل على تناضى الأمر وتماضى الحال في ظهور المنزلة ، وعلى أن ذلك التفاوت العظيم هو الذى يستولى تمجدهم في كل أوان . أولى الرزق كما أن هذا إشارة إليه . والمعنى أن ما يرزقونه من ممرات الجنة يأتيهم متجانسا في نفسه كما يحكى عن الحسن يرقى أحدهم بالصحفة فيا كل منها ثم يرقى بالآخرى فيقول هذا الذى أتينا به من قبل . فيقول الملك : بكل فاللون واحد والطعم مختلف . وعنه عليه السلام والذى نفس مجد بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول التمرة لياكلها فما هى بواصلة إلى فيه حتى يبدلها الله مكانها مثلا فإذا أبصرها والهيئة هيئة الأولى قالوا ذلك . وقوله (وأتوا به مثابها) جملة معترضة للقرينة كقولك فلان أحسن بفلان ونعم ما فعل ورأى من رأى كذا وكان صوابا ومنه (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) .

وَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ۖ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣١﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ

(١) أزواج مبتدأ ولم الخبر وفيها ظرف للاستقرار .

(٢) (مطهرة) من مساوى الأخلاق لا طمحات ولا مرحات؛ أو بما يختص بالنساء من الحيض والاستحاضة وما لا يختص بهن من البول والفاائط وسائر الأقدار والأدناس . ولم يجمع الصفة كالموصوف لأنهما لفتان فصيحتان . ولم يقل طاهرة لأن مطهرة أبلغ لأنها تكون للتكثير وفيها إشعار بأن مطهرا طهرهن وما ذلك إلا الله عز وجل .

(٣) الخلد والخلود البقاء الدائم الذى لا ينقطع . وفيه بطلان قول الجهمية فإنهم يقولون بقاء الجنة وأهلها لأنه تعالى وصف بأنه الأول والآخر وتحقيق وصف الأولية بسبقه على الخلق أجمع فيجب تحقيق وصف الآخرة بالتأخر عن سائر المخلوقات ونا إنما يتحقق بعد فناء الكل فوجب القول به ضرورة ، وأنه تعالى باق وأوصافه باقية فلو كانت الجنة باقية مع أهلها لوقع التشابه بين الخالق والمخلوق وإذا محال . فلما الأول فى حقه هو الذى لا ابتداء لوجوده والآخر هو الذى لا انتهاء له وفى حقنا الأول هو الفرد السابق والآخر هو الفرد اللاحق . واتصافه بهما لبيان صفة الكمال ونفى النقيصة والزوال وذا فى تنزيهه عن احتمال الحدوث والفناء لا فيما قالوه . وأنى يقع التشابه فى البقاء وهو تعالى باق لذاته وبقاؤه واجب الوجود وبقاء الخلق به وهو جائز الوجود .

(٤) لما ذكر الله تعالى الذباب والعنكبوت فى كتابه وضرب به مثلا فحكمت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فقل (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما) . أى لا يترك ضرب المثل بالعوضة ترك من يستحي أن يمثل بها لحقارتها . وأصل الحياء تغير وانكسار يعترى الإنسان من تخوف ما يعاب به ويذم . ولا يجوز على القديم التغير وخوف الذم . ولكن الترك لما كان من لوازمه خبر عنه به . ويجوز أن تقع هذه العبارة فى كلام الكفرة فقالوا أما يستحي رب عذ أن يضرب مثلا بالذباب والعنكبوت . فقامت على سبيل المقابلة وإطباق الجواب على السؤال . وهو فن كلامهم بدع . وفيه لفتان التعدى بنفسه وإلحار يقال استحيت واستحييت منه وهما محتملتان هنا . وضرب المثل صنعه ، من ضرب الله وضرب الخاتم . و(ما) هذه إيهامية وهى التى إذا اقتربت باسم نكرة أبهتته إياها ما وزادته عمودا كقولك أعطنى كتابا ما تريد أى كتاب كان . أو صلة للتأكيد كالتى فى قوله تعالى (فما نقضهم ميثاقهم)

فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ؕ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ^(١)

كأنه قال لا يستحي أن يضرب مثلا لشيء. وبموضوعة عطف بيان للمثلا. أو مفعول ليضرب ومثلا حال من النكرة مقدمة عليه. أو انتصبا مفعولين على أن ضرب بمعنى جعل. واشتقاقها من البعض وهو القطع كالبيض والمضب يقال مضبه البعض ومنه بعض الشيء لأنه قطعة منه. والبعض في أصله صفة على فعول كالتقطوع فضلت .

^(١) فما تجاوزها وزاد عليها في المعنى الذي ضربت فيه مثلا وهو القلة والحقارة. أو لما زاد عليها في الحجم. كأنه أراد بذلك رد ما استنكروه من ضرب المثل بالذباب والعنكبوت لأنها أكبر من البموضة. ولا يقال كيف يضرب المثل بما دون البموضة وهي النهاية في الصغر، لأن جناح البموضة أقل منها وأصغر بدرجات وقد ضربه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا للدنيا .

^(٢) الضمير للثل أولان يضرب. والحق الثابت الذي لا يسوغ إنكاره يقال حق الأمر إذا ثبت ووجب .

^(٣) في موضع النصب على الحال والمعامل معنى الحق وهو الحال الضمير المستتر فيه .

^(٤) يوقف عليه. إذ لو وصل لصار ما بعده صفة له وليس كذلك . وفي قولهم (ماذا أراد الله بهذا مثلا) استحقاق كما قالت عائشة رضي الله عنها في عبد الله بن عمرو "يا عجباً لابن عمرو هذا محقرة له. ومثلا نصب على التمييز أو على الحال كقوله (هذه ناقة الله لكم آية). و(أما) حرف فيه معنى الشرط ولذا يجاب بالقاء. وفائدته في الكلام أن يعطيه فضل توكيد تقول زيد ذاهب فإذا قصصت توكيده وأنه لا محالة ذاهب قلت أما زيد فذهاب . ولنا قال سيبويه في تفسيره : مهما يكن من شيء فزيد ذاهب. وهذا التفسير يفيد كونه تأكيداً وأنه في معنى الشرط. وفي إيراد الجمعيتين مصدرتين به وأن لم يقل فالذين آمنوا يعامون والذين كفروا يقولون، إحماد عظيم لأمر المؤمنين واعتداد ببلغ بعلمهم أنه الحق ، ونفى على الكافرين إغفالهم حظهم وريمهم بالكلية الحمقاء. و(ماذا) فيه وجهان أن يكون ذا اسما موصولا بمعنى الذي وما استغناها فيكون كلمتين. وأن تكون ذا مركبة مع ما مجسوتين اسما واحدا للاستغناء فيكون كلمة واحدة. فما على الأول رفع بالابتداء وخبره ذا مع صلته أى أراد والمائد محذوف. وعلى الثاني منصوب المحل بأراد والتقدير أى شيء أراد الله . والإرادة مصدر أردت الشيء إذا طلبته نفسك ومال إليه قلبك وهي عند

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا^(١)

المتكلمين معنى يقتضى تخصيص المقولات بوجه دون وجه. والله تعالى موصوف بالإرادة حل الحقيقة عند أهل السنة. وقال معتزلة بغداد إنه تعالى لا يوصف بالإرادة حل الحقيقة. فإذا قيل أراد الله كذا فإن كان فعله فعناه أنه فعل وهو غير ساه ولا مكره عليه وإن كان فعل غيره فعناه أنه أمر به .

(١) جار مجرى التفسير والبيان لمجملتين المصدرتين بأما، وأن فريق العالمين بأنه الحق وفريق الجاهلين المستترين به كلاهما موصوف بالكثرة، وأن العلم بكونه حقاً من باب الهدى، وأن الجهل بحسن مورد من باب الضلالة. وأهل الهدى كثير في أنفسهم وأئمة يوصفون بالقلة بالقياس إلى أهل الضلال ولأن القليل من المهتدين كثير في الحقيقة وإن قلوا في الصورة :
إن الكرام كثير في البلاد وإن * قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا

والإضلال خلق فعل الضلال في العبد ، والهداية خلق فعل الاعتداء . هذا هو الحقيقة عند أهل السنة. وسياق الآية ليبين أن ما استنكره الجهلة من الكفار واستغروا به من أن تكون المحقرات من الأشياء مضروبا بها المثل، ليس بموضع الاستنكار والاستغراب . لأن التمثيل إنما يصار إليه لما فيه من كشف المعنى وإدناه المتوهم من المشاهد. فإن كان الممثل له عظيماً كان الممثل به كذلك . وإن كان حقيراً كان الممثل به كذلك . ألا ترى أن الحق لما كان واحداً جلياً تمثل له بالضياء والنور، وأن الباطل لما كان بضد صفة تمثل له بالظلمة . ولما كانت حال الآلهة التي جعلها الكفار أنداداً لله لا حال أحقر منها وأقل — ولذلك جعل بيت المنكيات مثلها في الضعف والوهن، وجعلت أقل من الذباب، وضربت لها البعوضة فالذي دونها مثلاً — لم يستنكر ولم يستبدع ولم يقل لتمثل استعجى من تمثيلها بالبعوضة لأنه مصيب في تمثيله بحق في قوله سائق للتل على قضية مضربه . وليبيان أن المؤمنين الذين عادتهم الإنصاف والنظر في الأمور بناظر العقل إذا سمعوا بهذا التمثيل علموا أنه الحق، وأن الكفار الذين غلب الجهل على عقولهم إذا سمعوه كابروا وعاندوا وقضوا عليه بالبطان وقابلوه بالإنكار، وأن ذلك سبب هدى المؤمنين وضلال الفاسقين . والعجب منهم كيف أنكروا ذلك وما زال الناس يضررون الأمثال بالبهائم والطيور وخشاش الأرض فقالوا، أجمع من ذرة، وأجر من الذباب، وأسمع من قراد، وأضعف من فراشة ، وآكل من السوس، وأضعف من البعوضة، وأعز من مخ البعوض. ولكن دين المحجوج والمبهوت أن يرضى لفراط الخيرة بدفع الواضح وإنكار اللائح .

وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ^(١) الَّذِينَ يَتَقَضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ^(٢) وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ^(٣) وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ ^(٤)

(١) هو مفعول يضل وليس بمنصوب على الاستثناء لأن يضل لم يستوف مفعوله. والفاسق الخروج عن القصد. والفاسق في الشريعة الخارج عن الأمر بارتكاب الكبيرة. وهو النازل بين المتزئذين أى بين منزلة المؤمن والكافر عند المعتزلة وسير عليك ما يبطله إن شاء الله .

(٢) النقص الفسخ وفك التركيب. والمهد الموثق. والمراد هؤلاء الناقضين لعهد الله أحبار اليهود المتصتون أو منافقهم أو الكفار جميعا. وعهد الله ما ركر في عقولهم من الحجية على التوحيد كأنه أمر وصاهم به ووثقه عليهم. أو أخذ الميثاق عليهم بأنهم إذا بست إليهم رسول يصدقه الله بمعجزاته صدقوه واتبعوه ولم يكتموا ذكره. أو أخذ الله العهد عليهم أن لا يسفكوا دماءهم ولا يبنى بعضهم على بعض ولا يقطعوا أرحامهم. وقيل عهد الله إلى خلقه ثلاثة عهود العهد الأول الذى أخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقرأوا بربوبيته وهو قوله تعالى (وإذا أخذ ربك من بنى آدم) الآية ، وعهد خص به النبيين أن يبلغوا الرسالة وقيموا الدين وهو قوله تعالى (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) وعهد خص به العلماء وهو قوله تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) .

(٣) أصله من الوثاقة وهى إحكام الشيء. والضمير للعهد. وهو ما وثقوا به عهد الله من قبوله وإلزامه أنفسهم. ويجوز أن يكون بمعنى توثقته كما أن الميعاد بمعنى الوعد. أو الله تعالى أى من بعد توثقته عليهم. ومن لا ابتداء النافية .

(٤) هو قطعهم الأرحام وموالة المؤمنين. أو قطعهم ما بين الأنبياء من الصلوة والاجتماع على الحق فى إيمانهم ببعض وكفرهم ببعض. والأمر طلب الفعل بقول مخصوص على سبيل الاستعلاء. وما نكرة موصوفة أو بمعنى الذى. وأن يوصل فى موضع جر بدل من الهاء أى يوصله أو فى موضع رفع أى هو أن يوصل .

(٥) يقطع السبيل والتسويق عن الإيمان .

(٦) مبتدأ .

(٧) فصل. والخبر (الخالسون) .

أَنْخَسِرُونَ ﴿١﴾ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُنحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴿٣﴾

(١) أى المغبونون حيث استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح والعقاب بالتواب .

(٢) معنى المزمة التى فى كيف مثله فى قولك أنكفرون بالله ومعكم ما يصرف عن الكفر ويدعو إلى الإيمان وهو الإنكار والتعجب ونظيره قولك أنظير بغير جناح وكيف تطير بغير جناح .

(٣) نطقا فى أصلاب آياتكم . والواو للحال و"قد" مضمرة . والأموات جمع ميت كالأقوال جمع قول . ويقال لعادم الحياة أصلا ميت أيضا كقوله تعالى (بلدة ميتا) .

(٤) فى الأرحام .

(٥) عند انقضاء آجالكم .

(٦) للبعث .

(٧) تصيرون إلى الجزاء . أو ثم يحْيِيكُمْ فى قبوركم ثم إليه ترجعون للنشور . وإنما كان العطف الأول بالفاء والبواقي بثم لأن الإحياء الأول قد تعقب الموت بلا تراخ وأما الموت فقد تراخى عن الحياة والحياة الثانية كذلك تراخى عن الموت إن أربد النشور وإن أريد إحياء القبر فنه يكتسب العلم بتراخيه والرجوع إلى الجزاء أيضا متراخ عن النشور . وإنما أنكر اجتماع الكفر مع القصة التى ذكرها لأنها مشتملة على آيات بينات تصرفهم عن الكفر ولأنها تشتمل على نعم جسام حقها أن تشكر ولا تكفر .

(٨) أى لأجلكم ولانتفاعكم به فى دنياكم ودينكم . أما الأول فظاهر . وأما الثانى فالنظر فيه وما فيه من العجائب الدالة على صانع قادر حكيم عليم وما فيه من التذكير بالآخرة لأن ملاذها تذكر ثوابها ومكافئها تذكر عقابها . وقد استدلل الكنى وأبو بكر الرازى والمعتزلة بقوله خالق لكم على أن الأشياء التى يصح أن ينتفع بها خلقت مباحة فى الأصل .

(٩) نصب على الحال من ما .

ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣١﴾
وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ

(١) الاستواء الاعتدال والاستقامة يقال استوى العود أى قام واعتدل ثم قيل استوى إليه كالسهم المرسل أى قصده قصدا مستويا من غير أن يلوى على شيء ومنه قوله تعالى (ثم استوى إلى السماء) أى أقبل وعمد إلى خلق السموات بعد ما خلق ما فى الأرض من غير أن يريد فيما بين ذلك خلق شيء آخر والمراد بالسماء جهات العلو كأنه قيل ثم استوى الى فوق .

(٢) الضمير فى (فسوآهن) مبهم يضمه (سبع سموات) كقولهم ربه رجلا . وقيل الضمير راجع إلى السماء ولفظها واحد ومعناها الجمع لأنها فى معنى المجلس . ومعنى تسويتن تعديل خلقهن وتوقيعه وإخلاؤه من العوج والقطور أو إتمام خلقهن . و(ثم) هنا لبيان فضل خلق السموات على خلق الأرض . ولا يناقض هذا قوله (والأرض بعد ذلك دحاها) لأن جرم الأرض تقدم خلقه خلق السماء وأما دحوها فتأخر . وعن الحسن خلق الله الأرض فى موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان ملتقى بها ثم أصدد الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر فى موضعها وبسط منها الأرض فذلك قوله تعالى (كانتا رتقا) وهو الالتاق .

(٣) فمن ثم خلقهن خلقا مستويا محكما من غير تفاوت مع خلق ما فى الأرض على حسب حاجات أهلها ومنافعهم . وهو وأخواته مدنى غير ورش . وهو هو وأبو عمرو وعلى . جعلوا الواو كأنها من نفس الكلمة فصار بمنزلة عضد وهم يقولون فى عضد عضد بالسكون .

(٤) لما خلق الله تعالى الأرض أسكن فيها الجن وأسكن فى السماء الملائكة فأفسدت الجن فى الأرض فبعث إليهم طائفة من الملائكة فطردتهم إلى جزائر البحار ورعوس الجبال وأقاموا مكانهم . فأمر نبيه عليه السلام أن يذكر قصتهم فقال (وإذ قال ربك) الآية . إذ نصب باضممار اذكر . والملائكة جمع ملائكة كالمشاهل جمع شمال والحاق التاء لتأنيث الجمع .

(٥) أى مصير من جعل الذى له مقولان وهما (فى الأرض خليفة) .

(٦) هو من يخالف غيره . فعيلة بمعنى فاعلة وزيدت الهاء للبالغة . والمعنى خليفة منكم لأنهم كانوا سكان الأرض يخلفهم فيها آدم وذريته ولم يقل خلافتهم أو خلفا . لأنه أريد بالخليفة آدم واستغنى بذكره عن ذكر بنيه كما تستغنى بذكر أبى القبيلة فى قولك مضر وهاشم . أو أريد من

فِيهَا مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَيَنْحُبُّ نُسِيجَ يَحْيٰىكَ وَتَقْدِسُ لَكَ ^(٥١)
 قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(٦١) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ^(٧١)

يختلفكم أو خالقاً يخلقكم فوحد لذلك . أو خليفة منى لأن آدم كان خليفة الله في أرضه وكذلك كل
 نبي قال الله تعالى (يادادود إنا جعلناك خليفة في الأرض) . وإنما أخبرهم بذلك ليسألوا ذلك
 السؤال ويحاجوا بما أجيبوا به فيعرفوا حكمته في استخلافهم قبل كونهم . أو يعلم عباده المشاورة
 في أمورهم قبل أن يقدموا عليها وإن كان هو يعلمه وحكمته البالغة غنياً عن المشاورة .

(١١) تعجب من أن يستخلف مكان أهل الطاعة أهل المعصية وهو الحكيم الذي لا يهمل .
 وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى أو من جهة اللوح أو قاسوا أحد الثقلين على الآخر .
 (٢١) أى يصب .

(٣) الواو لخال كما تقول أتمسن إلى فلان وأنا أحق منه بالإحسان .

(٤) في موضع الحال أى نسيج حامدين لك ومتلبسين بمحمد كقوله تعالى (وقد دخلوا
 بالكفر) أى دخلوا كافرين .

(٥) ونظير أنفسنا لك . وقيل التسييح والتقديس تبعيد الله من السوء من سبيح في الأرض
 وقدس فيها إذا ذهب فيها وأبعد .

(٦) أى أعلم من الحكم في ذلك ما هو خفى عليكم . يعنى يكون فيهم الأنبياء والأولياء والعلماء .
 وما يعنى الذى وهو مفعول أعلم والمائد محذوف أى ما لا تعلمونه . إني مجازى وأبو عمرو .

(٧) هو اسم أعجمى وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر . واشتقاقهم آدم من آدم
 الأرض أو من الأدمة كاشتقاقهم يعقوب من المقب وإدريس من المدرس وإبليس من الإبلان .

(٨) أى أسماء المسميات لحذف المضاف إليه لكونه معلوماً مدلولاً عليه بذكر الأسماء
 إذ الاسم يدل على المسمى وعوض منه الاسم كقوله تعالى (واشتعل الرأس شيباً) ولا يصح أن
 يقدر وعلم آدم مسميات الإسماء على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه لأن العلم
 تعالى بالأسماء لا بالمسميات لقوله تعالى (أنبئوني بأسماء هؤلاء) و (أنبئهم بأسمائهم) ولم يقل
 أنبئوني هؤلاء وأنبئهم بهم . ومعنى تعليمه أسماء المسميات أنه تعالى أراه الأجاس التي خلقها
 وعلمه أن هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا . وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما علمه اسم كل شيء حتى القصعة والمنرفة .

عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣﴾ قَالُوا
 سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ قَالَ يَتَعَادَمُ
 أَنْبِئُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ
 غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴿٥﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٦﴾

(١) أى عرض المسميات . وإنما ذكر لأن في المسميات العقلاء فقلهم . وإنما استنبأهم
 وقد علم عجزهم عن الإنباء على سبيل التبييت .
 (٢) أخبروني .

(٣) في زمركم أى استخلف في الأرض مفسدين سفاكين للدماء . وفيه رد عليهم وبيان
 أن فيمن يستخلفه من الفوائد العالمة التي هي أصول الفوائد كلها ما يستأهلون لأجله أن
 يستخلفوا .

(٤) تنزيها لك أن يخفى عليك شيء أو عن الاعتراض عليك في تديرك . وأفادتنا الآية
 أن علم الأسماء فوق التخل للعبادة فكيف بعلم الشرية . واتصافه على المصدر بتقديره سبحانه
 الله تسبيحا .

(٥) وليس فيه علم الأسماء . وما بمعنى الذى . والعلم بمعنى المعلوم أى لا معلوم لنا إلا
 الذى علمتنا .

(٦) غير المعلم .

(٧) فيما قضيت وقدرت . والكاف اسم إن وأنت مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر إن .
 أو (أنت) فصل والخبر (العليم) والحكم خبر ثان .

(٨) سمى كل شيء باسمه .

(٩) أى أعلم ما ظاب فيهما عنكم مما كان وما يكون .

(١٠) تظهرون .

(١١) تسرون .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ ^(١) ^(٢) ^(٣) ^(٤)
وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ^(٥) وَقُلْنَا يَتَدَبَّرُ مَا أَسْكَنَ ^(٦) أَنْتَ وَزَوْجُكَ ^(٧)

(١) أى اخضعوا له وأقروا بالفضل له ، عن أبي بن كعب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ذلك الخثناء ولم يكن خرورا على التقى . والجمهور على أن المأمور به وضع الوجه على الأرض . وكان السجود تحية لآدم عليه السلام في الصحيح إذ لو كان لله تعالى لما امتنع عنه إبليس . وكان سجود التحية جائزا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسمعان حين أراد أن يسجد له . لا ينبغي لمخلوق أن يسجد لأحد إلا لله تعالى .

(٢) الاستثناء متصل لأنه كان من الملائكة كذا قاله على وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم ، ولأن الأصل أن الاستثناء يكون من جنس المستثنى منه . ولهذا قال (ما منعت إلا تسجد إذا أمرتكم) وقوله (كان من الجن) معناه صار من الجن كقوله (فكان من المغرقيين) . وقيل الاستثناء منقطع لأنه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص وهو قول الحسن وقاعدة ، ولأنه خلق من نار والملائكة خلقوا من النور ، ولأنه أبى وعصى واستكبر والملائكة لا يعصون الله ما أمرهم ولا يستكبرون عن عبادته ، ولأنه قال (أنتخذونه وذريته أولياء من دوني) ولا فصل للملائكة . ومن الجاحظ أن الجن والملائكة جلس واحد من طهر منهم فهو ملك ومن خبث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن .

(٣) امتنع مما أمر به .

(٤) تكبر عنه .

(٥) وصار من الكافرين بإيائه واستكباره وردة الأمر . لا بترك العمل بالأمر لأن ترك السجود لا يخرج من الإيمان ولا يكون كفرا عند أهل السنة خلافا للمعتزلة وانحواج . أو كان من الكافرين في علم الله أى وكان في علم الله أنه يكفر بعد إيمانه لأنه كان كافرا أبدا في علم الله . وهي مسألة الموافاة .

(٦) أمر من سكن الدار يسكنها سكنى إذا أقام فيها . ويقال سكن المحرك سكنوا .

(٧) تأكيد للسكن في سكن ليصبح عطف وزوجك عليه .

الْجَنَّةِ ^(١) وَكُلًّا ^(٢) مِنْهَا رَعَدًا ^(٣) حَيْثُ شِئْتُمَا ^(٤) وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا ^(٥) مِنَ الظَّالِمِينَ ^(٦) فَآزَلَهُمَا ^(٧) الشَّيْطَانُ عَنْهَا ^(٨) فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ^(٩)

(١) هي جنة الخلد التي وعدت للذين للنقل المشهور واللام للتعريف . وقالت المعتزلة كانت بستانا باليمن لأن الجنة لا تكلف فيها ولا خروج عنها . قلنا إنما لا يخرج منها من دخلها جزاء . وقد دخل النبي عليه السلام ليلة المراج ثم نرج منها . وأهل الجنة يكفون المعرفة والتوحيد .

(٢) من ثمارها غنظ المضاف .

(٣) وصف للبصير أي أكلا رعدا واسعا .

(٤) شئتما وبأيه بغير همز أبو عمرو . وحيث للكان المبهم أي أي مكان من الجنة شئتما .

(٥) أي الحنطة . ولذا قيل كيف لا يعصى الإنسان ، وقوته من شجرة العصيان ؟ أو الكرمه لأنها أصل كل فتنه . أو التينة .

(٦) جزم عطف على تقريرا أو نصب جواب للنهي .

(٧) من الذين ظلموا أنفسهم أو من الضارين أنفسهم .

(٨) أي عن الشجرة . أي فحملهما الشيطان على الزلة بسببها . وتحقيقه فأصدر الشيطان زلتهما عنها . أو فأزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما عنها وأبعدهما . فأزلهما حزة . وزلة آدم بالخطأ في التأويل إما بجمل النهي على التنزيه دون التحريم ، أو بجمل اللام على تعريف العهد وكان الله تعالى أراد الجنس . والأول الوجه . وهذا دليل على أنه يجوز إطلاق اسم الزلة على الأتياء عليهم السلام كما قال مشايخ بخارى . فإنه اسم الفعل يقع على خلاف الأمر من غير قصد إلى الخلاف كركلة الماشي في الطين . وقال مشايخ سمرقند لا يطلق اسم الزلة على أفعالهم كما لا تطلق المعصية . وإنما يقال فعلوا الفاضل وتركوا الأفضل فعوتبوا عليه .

(٩) من النعم والكرامة . أو من الجنة إن كان الضمير للشجرة في (عنها) . وقد توصل إلى إزلالها بعد ما قيل له (انرج منها فإنك رجيم) لأنه منع من دخولها على جهة التكرمة كدخول الملائكة لا من دخولها على جهة الوسوسة ابتلاء لآدم وحواء . وروى أنه أراد الدخول فمته انخرته فدخل في فم الحية حتى دخلت به . وقيل قام عند الباب فتأدى .

وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٥١﴾ قُلْنَا يَا آدَمُ مِنْ رِبِّهِ كَلِمَتٌ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٢﴾

(١) الهبوط النزول إلى الأرض. والخطاب لآدم وحواء وإبليس وقيل والحية. والصحيح لآدم وحواء. والمراد هما وذريتهما لأنهما لما كانا أصل الإنس ومنتشعبين جعلنا كلهما الإنس كلهم. ويدل عليه قوله تعالى (قال اهبطوا منها جميعا) .

(٢) المراد به ما عليه الناس من التباغى والتعاضد وتضليل بعضهم لبعض. والجملة في موضع الحال من الراو في اهبطوا أى اهبطوا متعاضدين .

(٣) موضع استقرار أو استقرار .

(٤) وتمتع بالعيش .

(٥) إلى يوم القيامة أو إلى الموت. قال إبراهيم بن آدم أوردتنا تلك الأكلة حزنا طويلا.

(٦) أى استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها . ونصب آدم ورفع كلمات مكي على أنها استقبلته بأن باعته واتصلت به وهن قوله تعالى (وبنا ظلماتنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وفيه موعظة للذريتهما حيث عرفوا كيفية السبيل إلى التنصل من الذنوب . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن أحب الكلام إلى الله تعالى ما قاله أبونا آدم حين اقترف الخطيئة: "سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله إلا أنت . ظلمت نفسي فاغفرلى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت" . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : يارب ألم تخافنى ببدك؟ قال بلى . قال يارب ألم تنفخ فى من روحك؟ ألم تسبق رحمتك غضبك؟ ألم تسكنى جنتك؟ وهو تعالى يقول بلى بلى . قال فلم أخرجنى من الجنة؟ قال بشؤم معصيتك . قال فلو تبت أراجى أنت إليها؟ قال نعم .

(٧) فرجع طيه بالرحمة والقبول واكتفى بذكروية آدم لأن حوله كانت تبها له . وقد طوى ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة لذلك .

(٨) الكثير القبول للتوبة .

(٩) حل عباده .

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ^(١) فَلَمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ^(٢) فَمَنِ تَّبَعَ ^(٣) هُدَايَ فَلَا
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ^(٤) وَالَّذِينَ كَفَرُوا ^(٥) وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ^(٦) أُولَٰئِكَ
أَصْحَابُ النَّارِ ^(٧) هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٨) يٰٓبَنِي إِسْرَءِيلَ ^(٩) اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ ^(١٠) الَّتِي
أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ^(١١) وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ^(١٢)

(١) حال أى مجتمعين . وكرر الأمر بالهبوط للتأكيد . أولأن الهبوط الأول من الجنة إلى السماء والثانى من السماء إلى الأرض . أو لما نيط به من زيادة قوله (فلما يأتينكم) .

(٢) أى رسول أبعته إليكم . أو كُتِبَ أنزله عليكم بديل قوله تعالى (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) في مقابلة قوله (فمن أتبع هدًى) .

(٣) أى بالقبول والإيمان به .

(٤) في المستقبل . فلا خوف بالفتح في كل القرآن يعقوب .

(٥) على ما خلفوا . والشرط الثانى مع جوابه جواب الشرط الأول كقولك إن جئتى فإن قدرت أحسنت إليك .

(٦) مبتدأ وانحبر (أصحاب) والجملة في موضع الرفع خبر المبتدأ أعنى (والذين) .

(٧) أى أهلها ومستحقوها .

(٨) هو يعقوب عليه السلام وهو لقب له ومعناه فى لسانهم صفوة الله أو عبد الله . فإسرا هو العبد أو الصفوة . وإيل هو الله بالعبرية . وهو غير متصرف لوجود العلية والجمعة .

(٩) ذكّرهم النعمة ألا يغفلوا بشكرها ويطيعوا ما منحها . وأراد بها ما أنعم به على آبائهم بما عاهد عليهم من الإنجاء من فرعون وعذابه ومن الفرقى ، ومن العفو عن المخاذ العليل والتوبة عليهم ، وما أنعم به عليهم من إدارك زمن عهد صلى الله عليه وسلم المشر به فى التوراة والإنجيل .

(١٠) أدوا وأقيا تاما . يقال وفيت له بالعهد فأنا واف به وأوفيت له بالعهد فأنا موف به .

والاختيار أوفيت . وعليه نزل التثنية .

(١١) بما عاهدتمونى عليه من الإيمان بى والطاعة لى أو من الإيمان ببنى الرحمة والكتاب

المعجز .

أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ ﴿١١﴾ وَعَٰمِنُوا إِنَّمَا أُنْزِلَتْ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ ۖ وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيتَانِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَآتَتْغُونِ ﴿١٢﴾

(١١) بما طاهدتكم عليه من حسن الثواب على حسناتكم . والمهد يضاف إلى المعاهد والماهد جميعا . وعن قتادة هما (لئن أقمتم) و(لا تكفرون) . وقال أهل الإشارة : أوفوا في دار محتى ، على بساط خدمتي ، بحفظ حمتي ، أوف في دار نعمتي ، على بساط كرامتي ، بسرور رؤيتي .

(١٢) فلا تتقوضوا عهدي وهو من قولك زيدا رهنته . وهو أوكد في إفادة الاختصاص من إياك نعيد . وإياي منصوب بفعل مضمر دل عليه ما بعده وتقديره فأرهبوا إياي فأرهبون . وحذف الأول لأن الثاني يدل عليه . وإنما لم يتصعب بقوله فأرهبون لأنه أخذ مفعوله وهو الإياء المحذوفة وكسرة النون دليل الإياء كما لا يجوز نصب زيد في زيدا فأضر به بأضر الذي هو ظاهر .

(١٣) يعني القرآن .

(١٤) حال مؤكدة من الهاء المحذوفة كأنه قيل أنزلته مصدقا .

(١٥) من التوادة . يعني في العبادة والتوحيد والنبوة وأمر عهده عليه السلام .

(١٦) أي أول من كفر به أو أول حزب أو فوج كفر به أو ولا يكن كل واحد منكم أول كافر به . وهذا تعريض بأنه كان يجب أن يكونوا أول من يؤمن به لمعرفتهم به وبصفته . والضمير في به يعود إلى القرآن .

(١٧) ولا تستبدلوا .

(١٨) بتغييرها وتجردها .

(١٩) قال الحسن هو الدنيا بهذا المعنى . وقيل هو الرياسة التي كانت لهم في قومهم خافوا عليها الفئات لواتبعوا رسول الله .

(٢٠) تخافوني . فأرهبوني باليساء في الحالين وكذلك كل ياء محذوفة في الخط .

يعقوب .

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٣) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَمِمَّا تَأْتُوا بِالزَّكَاةِ وَأَرْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ^(٤) تَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ^(٥)

(١) ليس الحق بالباطل خطئه. والباء، إن كانت صلة مثلها في قولك ليست الشيء بالشيء، خلطته به، كان المعنى ولا تكتبوا في التوراة ما ليس منها فيختلط الحق بالباطل الذي كتبتم حتى لا يميز بين حقها وباطلكم. وإن كانت باء الاستمانية كالتي في قولك كتبت بالقلم، كان المعنى ولا تجعلوا الحق ملتبسا مشتبا بباطلكم الذي تكتبونه.

(٢) هو مجزوم داخل تحت حكم النهي بمعنى ولا تكتبوا. أو منصوب بإضمار أن، والواو بمعنى الجمع. أي ولا تجعلوا بين الحق بالباطل وكتبان الحق كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن. وهما أمران مقيزان. لأن ليس الحق بالباطل ما ذكرنا من كتبت في التوراة ما ليس منها. وكتبتهم الحق أن يقولوا لا نجد في التوراة صفة عهد أو حكم كذا.

(٣) في حال علمكم أنكم لا تبسون وكتبتون وهو أقبح لهم لأن الجهل بالقياس ربما عند مرتكبته.

(٤) أي صلاة المسلمين وزكاتهم.

(٥) منهم لأن اليهود لا ركوع في صلاتهم أي أسلموا واعملوا عمل أهل الإسلام. وباد أن يراد بالركوع الصلاة كما يعبر عنها بالسجود، وأن يكون أمرا بالصلاة مع المصلين يعني في الجماعة. أي صلوا مع المصلين لا منفردين.

(٦) الهمة للتقرير مع التوبيخ والتعجب من حالهم.

(٧) أي سعة الخير والمعروف. ومنه البر لسمعته. ويتناول كل خير ومنه قولهم صدقت وبررت. وكان الأحرار يأمرهم من نصحوه في السر من أقاربهم وضيهم باتباع عهد عليه السلام ولا يتبعونه. وقيل كانوا يأمرهم بالصدقة ولا يتصدقون وإذا أتوا بالصدقات ليفرقوها خافوا فيها.

(٨) وتركونها من البر كالمسيات.

وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(١) وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّابِرَةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ^(٢)
إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ^(٣) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبًّا^(٤) وَانْتَبِهُوا إِلَيْهِ رَجْعُونَ^(٥)

(١) تبهكت أى تتلون التوراة وفيها نعت عهد عليه السلام أو فيها الوعيد على الخيانة وترك البر ومخالفة القول بالعمل .

(٢) أفلا تظنونون لقيح ما أقدمتم عليه حتى يصدكم استغباحه عن ارتكابه وهو نوبيخ عظيم .

(٣) على حوائجكم إلى الله .

(٤) أى بالجمع بينهما وأن تصلوا صابرين على تكاليف الصلاة عتملين لمشاقها وما يجب فيها من إخلاص القلب ودفع الوسواس الشيطانية والهواجس النفسانية ومراعاة الآداب والخشوع واستحضار العلم بأنه انتصاب بين يدى جبار السموات والأرض ؛ أو استعينوا على البلاء والنائب بالصبر عليها والاتجاه إلى الصلاة عند وقوعها . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه نعى إليه أخوه قُثم وهو في سفر فاسترجع وصلى ركعتين ثم قال (واستعينوا بالصبر والصلاة) . وقيل الصبر الصوم لأنه حبس عن المفطرات ومنه قيل لشهر رمضان شهر الصبر . وقيل الصلاة الدعاء أى استعينوا على البلاء بالصبر والاتجاه إلى الدعاء والابتغال إلى الله فى دفعه .

(٥) الضمير للصلاة أو للاستعانة .

(٦) لشاقة ثقيلة من قولك كبر على هذا الأمر .

(٧) لأنهم يتوقعون ما ادخر للصابرين على متاعها فتهون عليهم ألا ترى إلى قوله (الذين يظنون) الآية . والخشوع الإخبات والتطامن وأما الخضوع فاللين والالقياد .

(٨) أى يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده ويطمعون فيه . وفسر يظنون بيقنون لقراءة عبد الله يعلمون . أى يعلمون أنه لا بد من لقاء الجزاء فيعملون حل حسب ذلك . وأما من لم يؤمن بالجزاء ولم يرج الثواب كانت عليه مشقة خالصة . وفسر اللقاء بالرؤية وملاقاة ربهم بمعانيه بلا كيف .

(٩) لا يملك أمرهم فى الآخرة أحد سواه .

يَبْنِيْ لِإِسْرَءِيْلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى
 الْعَالَمِيْنَ ۖ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ
 وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ وَإِذْ نَجَّيْنَكُمْ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ

(١) التكرير للتأكيد .

(٢) نصب عطف على نعمتي أى اذكروا نعمتي وتفضيلي .

(٣) على الجمل النفي من الناس يقال رأيت طالبا من الناس والمراد الكثرة .

(٤) أى يوم القيامة وهو مفعول به لا ظرف .

(٥) مؤمنة .

(٦) كافرة .

(٧) أى لا تنقضي عنها شيئا من الحقوق التي لزمها . وشيئا مفعول به أو مصدر أى قليلا
 من الجزء . والجسلة مصوبة المحل صفة يوما والعائد منها إلى الموصوف محذوف تقديره
 لا تجزى فيه .

(٨) ولا تقبل بالثناء مكي وبصرى . والضمير في منها يرجع إلى النفس المؤمنة أى لا تقبل
 منها شفاعاة للكافة . وقيل كانت اليهود تزعم أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم فأويسوا فهو كقولهم
 (لما تفهم شفاعاة الشافعين) . ونسبت المعتلة بالآية في نفي الشفاعاة للعصاة مردود لأن المنفى
 شفاعاة الكفار وقد قال عليه السلام : شفاعتي لأهل الكبائر من أمي من كذب بها لم ينلها .

(٩) أى فدية لأنها معادلة للفدى .

(١٠) يعاؤون . وجمع لدلالة النفس المنكرة على النفوس الكثيرة . وذكر المعنى العباد
 أو الأناسي .

(١١) أصل آل أهل ولذلك يصغر بأهل فأبدلت هاؤه ألها . وخص استعماله بأولى الخطر
 كالمملوك وأشباههم فلا يقال آل الإسكاف والنجار . وفرعون علم لمن ملك العاقلة كقصر الملك
 الروم وكسرى الملك الفرس .

يُسْـَمُّونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكَ ^(٣) وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكَ ^(٢) كُرْ
وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكَ عَظِيمٌ ^(٦) وَإِذْ فَرَقْنَا بِكَ الْبَـحْرَ فَأُتِجِبْتَ ^(٨) كُرْ
وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ^(٩) وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ ^(١٠)

(١) حال من آل فرعون أى يولونكم من سامه خسفا إذا أولاه ظلما . وأصله من سام
السلمة إذا طلبها كأنها معنى ييغونكم سوء العذاب ويريدونكم عليه . ومساومة البيع مزايادة
أو مطالبة . وسوء مفعول ثان ليسومونكم وهو مصدر سيى يقال أعوذ بالله من سوء الخلق
وسوء الفعل يراد قبحهما . ومعنى سوء العذاب والعذاب كله سيى ، أشده وأفظمه .

(٢) بيان لقوله يسومونكم ولذا ترك العاطف .

(٣) يتركون بناتكم أحياء لتقديمة . وإنما فعلوا بهم ذلك لأن الكهنة أنذروا فرعون بأنه يولد
مولود يزول ملكه بسببه كما أنذروا نمرود فلم يرض عنهما اجتهدهما في التحفظ وكان ما شاء الله .

(٤) محنة إن أشير بذلك إلى صنع فرعون . ونعمة إن أشير به إلى الإنجاء .

(٥) صفة لبلاء .

(٦) صفة ثانية .

(٧) فصلنا بين بعضه وبعض حتى صارت فيه مسالك لكم . وقرئ فزقنا أى فصلنا
يقال فرق بين الشيعتين وفرق بين الأشياء لأن المسالك كانت اثني عشر على عدد الأسباط .

(٨) كانوا يسلكونه ويتفرق الماء عند سلوكهم فكانما فرق بهم . أو فرقناه بسببكم .
أو فرقناه ملتبسا بكم فيكون في موضع الحال . روى أن بنى إسرائيل قالوا لموسى عليه السلام
أين أصحابنا فنحن لا نرضى حتى نراهم . فأوى الله إليه أربى قل بعصاك هكذا فقال بها على
الحيطان فصارت فيها كوى قراموا وتسامعوا كلامهم .

(٩) إلى ذلك وتجاهدونه ولا تسكون فيه .

(١٠) إنما قال (وإذ واعدنا موسى) لأن الله تعالى وعده بالوحي ووعدته هو المحيى
للبيقات إلى الطور . وعدنا حيث كان بصرى . لما دخل بنو إسرائيل مصر بعد هلاك فرعون
ولم يكن لهم كتاب يتبنون إليه ومد الله تعالى موسى أن ينزل عليه التوراة وضرب له ميقاتا
ذا القعدة وعشر ذى الحجة .

أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ
 مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ
 لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٦﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
 بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ

(١) قال (أربعين ليلة) لأن الشهور غررها بالليالي . وأربعين مفعول ثان لواعدنا
 لا ظرف لأنه ليس معناه وأعدناه في أربعين ليلة .

(٢) أي إنما تخفف المفعول الثاني لاتخاذكم . وبأية بالإظهار مكى وحض .

(٣) من بعد ذهابه إلى الطور .

(٤) أي بوضعكم العبادة غير موضعها والجملة حال أي عبدتموه ظالمين .

(٥) محوذا ذنوبكم عنكم .

(٦) من بعد اتخاذكم العجل .

(٧) لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم .

(٨) يعني الجامع بين كونه كتابا منزلا وفرقانا يفرق بين الحق والباطل وهو التوراة ونظيره
 رأيت الفيت والبيت تريد الرجل الجامع بين الجود والجرامة ؛ أو التوراة والبرهان الفارق بين
 الكفر والإيمان من العصا واليد وغيرها من الآيات ؛ أو الشرع الفارق بين الحلال والحرام .
 وقيل الفرقان انفلاق البحر أو النصر الذي فرق بينه وبين عدوه .

(٩) لكي تهتدوا .

(١٠) للذين عبدوا العجل .

(١١) معبودا .

(١٢) هو الذي خلق الخلق بريثا من التفاوت . وفيه تعريض لما كان منهم من ترك عبادة
 العالم الحكيم الذي برأهم أبرياء من التفاوت إلى عبادة البقر الذي هو مثل في الغاوة والبلادة .

(١٣) قيل هو على الظاهر وهو البعخ وقيل معناه قتل بعضهم بعضا وقيل أسر من لم يعبد
 العجل أن يقتلوا العبدة فقتل سبعون ألفا .

(١٤) التوبة والقتل .

خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ^(١٣) وَإِذْ قُلْتُمْ
يُحْيِيهِ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ^(١٤) وَأَنْتُمْ
تَنْظُرُونَ ^(١٥) ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ^(١٦) وَظَلَلْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ ^(١٧)

(١١) من الإصرار على المعصية .

(١٢) المفضل يقول التوبة وإن كثرت .

(١٣) يعفو الحوبة وإن كثرت . والفاء الأولى للتسبب لأن الظلم سبب التوبة . والثانية
للتعقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم إذ الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم .
والثالثة متعلقة بشرط محذوف كأنه قال فإن فعلتم فقد تاب عليكم .

(١٤) عيانا وانتصافا على المصدر كما تنصب القرفصاء بفعل الجلوس أو على الحال من
نرى أى ذوى جهرة .

(١٥) أى الموت . قيل هى نار جاءت من السماء فأحرقتهم . روى أن السبعين الذين كانوا
مع موسى عليه السلام عند الانطلاق إلى الجبل قالوا له نحن لم نعبد العجل كما عبده هؤلاء
فأرانا الله جهرة . فقال موسى سألتك ذلك فأباه على . فقالوا إنك رأيت الله تعالى فإن تؤمن لك
حتى نرى الله جهرة فبعث الله عليهم صاعقة فأحرقتهم . وتعلقت المعتزلة بهذه الآية فى نفي الرؤية
لأنه لو كان جائز الرؤية لما عذبوا بسؤال ما هو جائز الثبوت . قلنا إنما عوقبوا بكفرهم لأن
قولهم إنك رأيت الله فلن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة كفر منهم . ولأنهم امتنعوا عن الإيمان
بموسى بعد ظهور معجزته حتى يروا بهم جهرة والإيمان بالأنبياء واجب بعد ظهور معجزاتهم
ولا يجوز افتراء الآيات عليهم . ولأنهم لم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تعنت وعناد .

(١٦) إليها حين نزلت .

(١٧) أحييتكم وأصله الإثارة .

(١٨) نعمة البعث بعد الموت .

(١٩) جعلنا الغمام يظلكم . وذلك فى التيه مخبر الله لهم السحاب يسير بسيرهم يظلمهم من
الشمس ويقل بالليل عمود من نار يسرون فى ضوئه وثياهم لا تنسج ولا تبلى .

وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْآمَنَ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥﴾ وَإِذْ قُلْنَا أَدْخُلُوا هَذِهِ
الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَأَدْخُلُوا الْبَابَ مُجْتَدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ
﴿٦﴾

(١) التَّائِبِينَ وكان يزل عليهم مثل الثلج من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لكل إنسان صاع .

(٢) كان يبعث الله عليهم الجنوب فتحشر عليهم السوى وهى السَّمَاءُ فيذبح الرجل منها ما يكفيه .

(٣) وقلنا لهم كلوا من لذيات أو حلالات (ما رزقناكم) .

(٤) يعنى فظلموا بأن كفروا هذه النعم (وما ظلمونا) .

(٥) أنفسهم مفعول يظلمون وهو خبر كان .

(٦) (قلنا) لهم بعد ما خرجوا من التيه .

(٧) أى بيت المقدس أو أريحا والقرية المجتمعة من قريت لأنها تجمع الخلق. أمروا بدخولها بعد التيه .

(٨) من طعام القرية وثمارها .

(٩) واسما .

(١٠) باب القرية أو باب القبة التى كانوا يصلون إليها . وهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام وإنما دخلوا الباب فى حياته ودخلوا بيت المقدس بعده .

(١١) حال وهو جمع ساجد . أمروا بالسجود عند الانتهاء إلى الباب شكراً لله تعالى وتواضعاً له .

(١٢) فصلة من الخط كالجلسة وهى خبر مبتدأ محذوف أى مسألتنا حطة أو أمرنا حطة . والأصل النصب وقد قرئ به بمعنى خط عنا ذنوبنا حطة . وإنما رفعت لتعطى معنى الثبات . وقيل أمرنا حطة أى أن نخط فى هذه القرية ونستقر فيها . وعن عليّ رضي الله عنه هو بسم الله الرحمن الرحيم . وعن عكرمة هو لا إله إلا الله .

تَغْفِرْ لَكُمْ بِخَطِيئَتِكُمْ^(١) وَسَازِدُ الْمُحْسِنِينَ^(٢) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِي قِيلَ لَهُمْ^(٣) فَاتَّزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا
يَفْسُقُونَ^(٤) وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ^(٥) فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ^(٦)

(١) جمع خطيئة وهي الذنب . يُغْفِرُ مَدَنِي . تُغْفِرُ شَامِي .

(٢) أى من كان عسنا منكم كانت تلك الكلمة سببا في زيادة نوابه ومن كان مسيئا كانت له توبة ومغفرة .

(٣) فيه حذف وتقديره (فبدل الذين ظلموا) بالذى قيل لهم (قولا غير الذى قيل لهم). فبدل يتعدى إلى مفعول واحد بنفسه وإلى آخر بالباء فالذى مع الباء متروك والذى بغير باء موجود . يعنى وضمو مكان حطة قولا غيرها . أى أمروا بقول معناه التوبة والاستغفار نخالفوه إلى قول ليس معناه معنى ما أمروا به ولم يتثابروا أمر الله . وقيل قالوا مكان حطة حطة . وقيل قالوا بالنبطية حطا سقانا أى حطه حمراء استمزاه منهم بما قيل لهم وصدولا عن طلب ما عند الله إلى طلب ما يشتهون من أعراض الدنيا .

(٤) عذابا . وفى تكرير الذين ظلموا زيادة في تقبيح أصرهم وإيذان بإزال الرجز عليهم لظلمهم .

(٥) صفة لرجز .

(٦) بسبب فسقهم . روى أنه مات منهم في ساعة بالطاعون أربعة وعشرون ألفا وقيل سبعون ألفا .

(٧) موضع إذ نصب كأنه قيل واذكروا إذ استسقى أى استدعى أن يسقى قومه .

(٨) عطشوا في التيه فدعا لهم موسى بالسقيا فقبل له اضرب بعصاك الحجر . واللام للمعهد والإشارة إلى حجر معلوم . فقد روى أنه حجر طورى حمله معه وكان مرهبا له أربعة أوجه كانت تبسج من كل وجه ثلاث أعين لكل مسبط عين وكانوا ستمائة ألف وسعة المعسكر اثنا عشر ميلا . أو للمجلس أى اضرب الشيء الذى يقال له الحجر . وهذا أظهر في الجملة وأبين في القدرة .

(٩) الفاء متعلقة بمحذوف أى فاضرب فانفجرت أى سالت بكثرة أو فإن ضربت فقد انفجرت وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ .

مِنْهُ آتَيْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كَلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ
 اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَبُوءُ لَنَا نَصِيرًا عَلَى طَعَامِ
 وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِجُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَآئِهَا
 وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥)

(١) على عدد الأسباط . وقرئ بكسر الشين وفتحها وهما لغتان . وعينا تميز .

(٢) كل سبط .

(٣) عيנם التي يشربون منها .

(٤) وقلنا لهم كلوا من المن والسلوى .

(٥) من ماء العيون .

(٦) أى الكل مما رزقكم الله .

(٧) لا تفسدوا فيها والعيث أشد الفساد .

(٨) حال مؤكدة أى لا تتعدوا فى الفساد فى حال فسادكم لأنهم كانوا متقادين فيه .

(٩) هو ما رزقوا فى التيه من المن والسلوى . وإنما قالوا على طعام واحد وهما طعامان لأنهم أرادوا بالواحد ما لا يتبدل . ولو كان على مائدة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبدلها يقال لا يأكل فلان إلا طعاما واحدا ويراد بالوحدة نفي التبدل والاختلاف . أو أرادوا أنهم ضرب واحد لأنهما معا من طعام أهل التلذذ والترف وكانوا من أهل الزراعات فأرادوا ما ألفوا من البقول والحبوب وغير ذلك .

(١٠) سله وقل له أخرج لنا .

(١١) يظهر لنا ويوجد .

(١٢) هو ما أنبتته الأرض من الخضر والمراد به أطايب البقول كالنناع والكرفس والكراث ونحوهما مما يأكل الناس .

(١٣) يعنى الخيار .

(١٤) هو الحنطة أو التوم لقراءة ابن مسعود وثومها .

(١٥) أقرب منزلة وأدون مقدارا والدنو والقرب يسبر بهما عن قلة المقدار .

خَيْرَ أَهْبَطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ^(٦) مَا سَأَلْتُمْ^(٧) وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ^(٨)
وَبَاءَ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ^(٩) بِأَنَّهُمْ^(١٠) كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ^(١١) بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ^(١٢) إِنَّ الَّذِينَ

(١١) أرفع وأجل .

(٦) من الأمصار أى المجددوا إليه من التيه . وبلاد التيه ما بين بيت المقدس إلى قسرين
وهى اثنا عشر فرسخا فى ثمانية فرائخ ، أو مصر فرعون وإنما صرفه مع وجود السبيين وهما
التأنيث والتعريف لإرادة البلد أو لسكون وسطه كنوح ولوط . وفيهما العجبة والتعريف .
(٧) فيها .

(٨) أى فلان الذى سألتم يكون فى الأمصار لا فى التيه .

(٩) أى الهوان والفقر يعنى جعلت الذلة محبة بهم مشتملة عليهم فهم فيها كما يكون
فى القبة من ضربت عليه . أو ألصقت بهم حتى لزمتهم ضربة لازب كما يضرب الطين على الحائط
فيلزبه . فاليهود صاغرون أذلاء أهل مسكنة وفقر إما على الحقيقة وإما لتصاغرهم وتفاقرهم
خيفة أن تضاعف عليهم الجزية . عليهم الذلة حمزة وعل وكذا كل ما كان قبل الهاء ياء
ساكنة . وبكسر الهاء والميم أبو عمرو . وبكسر الهاء وضم الميم غيرهم .
(١٠) من قولك باء فلان بفلان إذا كان حقيقا بأن يقتل به مساواته له . أى صاروا أحقاء
بغضبه . ومن الكسائي حقوا .

(٧) إشارة إلى ما تقدم من ضرب الذلة والمسكنة والخلاقة بالغضب .

(٨) بالهمزة نافع وكذا بابه . أى ذلك بسبب كفرهم وقتلهم الأنبياء . وقد قتلت اليهود
شعيا وذكريا ويحيى صلوات الله عليهم . والنبي من النبأ لأنه يخبر عن الله تعالى فعيل بمعنى
مفعل أو بمعنى مفعل . أو من نبأ أى ارتفع . والنبوة المكان المرتفع .

(٩) عندهم أيضا فلنهم لو أنصفوا لم يذكروا شيئا يستحقون به القتل عندهم فى التوراة .
وهو فى محل النصب على الحال من الضمير فى يقتلون أى يقتلونهم مبطلين .

(١٠) تكرر للإشارة .

(١١) بسبب ارتكابهم أنواع المعاصي واعتدائهم حدود الله فى كل شئ مع كفرهم بآيات
الله وقتلهم الأنبياء . وقيل هو اعتدائهم فى السبت . ويجوز أن يشار بذلك إلى الكفر وقتل الأنبياء .

آمَنُوا^(١) وَالَّذِينَ هَادُوا^(٢) وَالنَّصَارَى^(٣) وَالصَّالِحِينَ^(٤) مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ^(٥) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ^(٦) وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ^(٧)

على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتنائهم لأنهم اتهموا فيها وظلوا حتى قست قلوبهم
بفسرنا على جمود الآيات وقتلهم الأنبياء، أو ذلك الكفر والقتل مع ما عصوا .

(١) بالستهم من غير مواطاة القلوب وهم المنافقون ..

(٢) تهودوا يقال هاد يهود إذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هود .

(٣) جمع نصران كندمان ونداى يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء في نصراني
للبالغة كالتي في أخرى سموا نصارى لأنهم نصروا المسيح .

(٤) الخارجين من دين مشهود إلى غيره من صبا إذا خرج من الدين . وهم قوم طلوا
عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة . وقيل هم يقرءون الزبور .

(٥) من هؤلاء الكفرة إما ما خالصا .

(٦) ثوابهم .

(٧) في الآخرة .

(٨) وعمل من آمن الرفح إن جعلته مبتدأ خبره فلهم أجرهم ، والنصب إن جعلته بدلا من
اسم إن والمعطوف عليه . نغير إن في الوجه الأول الجملة كما هي ، وفي الثاني فلهم والفاء
لتضمن من معنى الشرط .

(٩) يقبول ما في التوراة .

(١٠) أى الجبل حتى قبلتم وأعطيت الميثاق . وذلك أن موسى عليه السلام جاءهم بالألواح
فأروا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وأبوا قبولها . فأمر الله تعالى جبريل
عليه السلام فقلع الطور من أصله ورمه فظللهم فوقهم وقال لهم موسى إن قبلتم وإلا ألقى
عليكم حتى قبلوا .

(١١) وقلنا لكم خذوا ما آتيناكم من الكتاب أى التوراة .

(١٢) يمجّد وعزيمه .

وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(١) ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ^(٢) مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ^(٣)
وَرَحْمَتُهُ^(٤) لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(٥) وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ^(٦)
فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ^(٧) فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا^(٨)

(١) واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تلسوه ولا تغفلوا عنه .

(٢) رجاء منكم أن تكونوا متقين .

(٣) ثم أعرضتم عن الميثاق والوفاء به .

(٤) من بعد القبول .

(٥) بتأخير العذاب عنكم أو بتوفيقكم للتوبة .

(٦) المالكين في العذاب .

(٧) عرقتهم فيتعلى إلى مفعول واحد .

(٨) هو مصدر سبقت اليهود إذا عظمت يوم السبت. وقد اعتدوا فيه أى جاوزوا ما حُدِّد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعطيه واشتغلوا بالصيد . وذلك أن الله تعالى نهاهم أن يصيدوا في السبت ثم ابتلاهم لما كان بيني حوت في البحر إلا أنخرج نحرطومه يوم السبت فإذا مضى تفترقت . فخفروا حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها يوم السبت لأنهم من الصيد فكانوا يستولون مشارعها من البحر فيصطادونها يوم الأحد . فذلك الحبس في الحياض هو اعتدائهم .

(٩) يتكره لنا لأياكم .

(١٠) خبر كان أى كونوا جامعين بين القرذية والخسوء وهو الصغار والطرد .

(١١) يعنى المسخة .

(١٢) عبرة تتكل من اعتبر بها أى تمنه .

(١٣) لما قبلها .

(١٤) وما يملأها من الأمم والقرون لأن مسختهم ذكرت في كتب الأولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الآخرين .

وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴿٢﴾
 قَالُوا أَنُتَّخِذُهَا هُزْأً قَالِ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣﴾ قَالُوا آدَعْ لَنَا
 وَبَكَ يُمْسِي لَنَا مَا هِيَ ﴿٤﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصٌ وَلَا يَسْكُرْ عَوَانٌ ﴿٥﴾

(١) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم أو لكل متق سمعها .

(٢) أى واذكروا إذ قال موسى . وهو معطوف على نعمتى فى قوله (اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) كأنه قال اذكروا ذاك واذكروا إذ قال موسى . وكذلك هذا فى الظروف التى مضت أى اذكروا نعمتى واذكروا وقت إنجائنا لما كنم واذكروا وقت فرقنا واذكروا نعمتى واذكروا وقت استسقاء موسى ربه لقومه ، والظروف التى تاتى إلى قوله (واذ ابتل إبراهيم ربه) .

(٣) أى بأن .

(٤) قال المفسرون أول القصة مؤخر فى التلاوة وهو قوله تعالى (وإذ قتلتم نفساً فادنوا من فيها) . وذلك أن رجلاً موسراً اسمه حاميل قتله بنو عمه ليرثوه وطرحوه على باب مدينة ثم جاءوا يطالبون بديتها فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيا فيضربهم بقاتله .

(٥) لتجملنا مكان هزة أو أهل هزة أو الهزة نفسه لفراط الاستهزاء . هزأ بسكون الزاى والهزمة حمزة . وبضمتين والواو حفص . غيرهما بالتثنية والهمزة .

(٦) العياذ واللياذ من واد واحد .

(٧) لأن الهزة فى مثل هذا من باب الجهل والسفه . وفيه ترميض بهم أى أتم جاهلون حيث فسحتمنى إلى الاستهزاء .

(٨) سؤال عن حالها وصفها لأنهم كانوا عالمين بماهيتها ، لأن ما وإن كانت سؤالاً عن المجلس ، وكيف عن الوصف ، ولكن قد تقع ما موقع كيف . وذلك أنهم تعجبوا من بقرة مينة يضرب ببعضها ميت فيحيا فسألوا عن صفة تلك البقرة العجيبة الشأن . وما هى خبر ومبتدأ .

(٩) مسنة . وسميت فارضاً لأنها فرضت سنها أى قطعها وبلغت آخرها وارتفع فارض

لأنه صفة لبقرة .

(١٠) فتية ، عطف عليه .

(١١) تصف .

بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ^(١) قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لُونَهَا^(٢)
 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّظِيرِينَ^(٣) قَالُوا آدَعُ
 لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ^(٤) إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ^(٥)

(١) بين الفارض والذكر. ولم يقل بين فينك مع أن بين يقتضى شيئين فصاعدا لأنه أراد
 بين هذا المذكور. وقد يجرى الضمير مجرى اسم الإشارة في هذا. قال أبو عبيدة قلت لرؤية
 في قوله :

فيها خطوط من سواد ولبق * كأنه في الجسد توليع البلق

إن أردت الخطوط فقل كأنها. وإن أردت السواد واللبق فقل كأنهما. فقال أردت كأن
 ذلك.

(٢) أى تؤمرونه بمعنى تؤمرؤن به أو أمركم بمعنى ماؤمركم تسمية للفعول بالمصدر
 كضرب الأمير.

(٣) موضع ما رفع لأن معناه الاستفهام فتدريه آدع لنا ربك يبين لنا أى شئ لونها.
 (٤) الفقوع أشد ما يكون من الصفرة وأنصحه يقال في التوكيد أصفر فاقع. وهو توكيد
 لصفراء وليس خبرا عن اللون إلا أنه ارتفع اللون به ارتفاع الفاعل. ولا فرق بين قولك صفراء
 فاقعة وصفراء فاقع لونها. وفي ذكر اللون فائدة التوكيد لأن اللون اسم للهيئة وهى الصفرة فكانه
 قيل شديدة الصفرة صفرتها فهو من قولك جدد جده.

(٥) لحسنها. والسرور لذة في القلب عند حصول تقع أو توقعه. عن علي رضي الله عنه
 من لبس نعلًا صفراء قل همه لقوله تعالى (تسر الناظرين).

(٦) تكرير للسؤال عن حالها وصفقتها واستكشاف زائد ليزدادوا بيانًا لوصفها. عن النبي
 عليه السلام لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتمهم ولكن شددوا فشدد الله عليهم
 والاستقصاء شؤم.

(٧) إن البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا.

(٨) إلى البقرة المراد ذبحها، أو إلى ما خفى علينا من أمر القاتل. وإن شاء الله اعترض بين
 اسم إن وخبرها. وفي الحديث لولم يستثنوا لم يثبت لهم آخر الأبد أى لولم يقولوا إن شاء الله.

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبْعِدُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ ^(١)
 مُسَلَّمَةً لِّأَشْيَةٍ فِيهَا قَالُوا الْاِثْنِ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَلَذَّبُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ^(٢)
 وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَءْتُمْ فِيهَا ^(٣) وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ^(٤)

(١) (لا ذلول) صفة لبقرة بمعنى بقرة غير ذلول . يعنى لم تذلل للكراب وإثارة الأرض..

(٢) ولا هى من النواضع التى يسقى عليها لسقى الحروث . ولا الأولى نافية والثانية مزيدة لتوكيد الأولى لأن المعنى لا ذلول شير الأرض أى تقلبها للزراعة وتسقى الحرت على أن الثقلين صفتان للذلول كأنه قيل لا ذلول مثيرة ومساكية .

(٣) عن العيوب وآثار العمل .

(٤) لا لئمة فثبنتها من لون آخر سوى الصفرة فهى صفراء كلها حتى قرنها وظلفها . وهى فى الأصل مصدر وشاء وشيا وشية إذا خلط بلونه لونا آخر .

(٥) أى بحقيقة وصف البقرة وما يبق إشكال فى أمرها . جئت وبابه بغير همز أبو عمرو .

(٦) فخلصوا البقرة الجامعة لهذه الأوصاف كلها فذببوها .

(٧) لغلاء ثمنها أو خوف الفضيحة فى ظهور القاتل . روى أنه كان فى بنى إسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيبة وقال اللهم إنى استودعتكها لابنى حتى يكبر وكان برا بوالديه فشبت البقرة وكانت من أحسن البقر وأسمنه . فساوموها بالتم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها ذهباً وكانت البقرة إذ ذاك بثلاثة دنانير . وكانوا طلبوا البقرة الموصوفة أربعين سنة . وهذا البيان من قبيل تقييد المطلق فكان نسفاً . والنسخ قبل الفعل جائز وكذا قبل التمكن منه عندنا خلافاً للعتلة .

(٨) بتقدير واذكروا . خوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم .

(٩) فاختلتم واختصمتم فى شأنها لأن المتخاصمين يذرا بعضهم بعضاً أى يدفع . أو تدافعت بمعنى طرح قتلها بعضهم على بعض فيدفع المطروح عليه الطارح . أولأن الطرح فى نفسه دفع . وأصله تدارأتم ثم أرادوا التخفيف فقلبو التاء دالا لتصير من جلس الدال التى هى فاء الكلمة ليتمكن الإدغام ثم سكنوا الدال إذ شرط الإدغام أن يكون الأول ساكناً وزيدت همزة الوصل لأنه لا يمكن الابتداء بالسكن . فادأرأتم بغير همز أبو عمرو .

(١٠) مظهر لا محالة ما كنتم من أمر القتل لا يتركه مكتوماً . وأعمل (مخرج) على حكاية ما كان مستقبلاً فى وقت التدارؤ . وهذه الجملة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وهما (ادأرأتم) و

فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾

(فقلنا) .

(١١) الضمير يرجع إلى النفس . والتذكير بتأويل الشخص والإنسان . أو إلى القاتل لما دل عليه ما كنتم تكتمون .

(١٢) ببعض البقرة وهو لسانها أو لفظها البني أو عجبها . والمعنى فضر به فجي . لحذف ذلك لدلالة (كذلك يخبي الله الموتى) عليه .

(١٣) إما أن يكون خطابا للكرين في زمن النبي عليه السلام وإما أن يكون خطابا للذين حضروا حياة القاتل بمعنى وقتلنا لم (كذلك يخبي الله الموتى) يوم القيامة . روى أنهم لما ضربه قام بإذن الله تعالى وقال قتلني فلان وفلان لا بنى عمه ثم سقط ميتا فأخذوا وقتلوا ولم يورث قاتل بعد ذلك .

(١٤) دلالة على أنه قادر على كل شيء .

(٥١) فتعلمون على قضية عقولكم وهي أن من قدر على إحياء نفس واحدة قدر على إحياء جميعها لعدم الاختصاص .

والحكمة في ذبح البقرة وضربه ببعضها وإن قدر على إحيائه بلا واسطة التقرب به ، الإشعار بحسن تقديم القرية على الطلب والتعليم لعباده ترك التشديد في الأمور والمسامحة إلى امتثال أوامر الله من غير تفتيش وتكثير سؤال وغير ذلك . وقيل إنما أمروا بذبح البقرة دون غيرها من البهائم لأنها أفضل قرابينهم ، ولعبادتهم السجل فأراد الله تعالى أن يكون معبودهم عندهم . وكان ينبغي أن يقدم ذكر القاتل والضرب ببعض البقرة على الأمر بذبحها وأن يقال (وإذ قتلتم أنفسا قادراتم فيها) فقلنا أذبحوا بقرة وأضر به ببعضها . ولكنه تعالى إنما قص قصص بني إسرائيل تعديدا لما وجد منهم من الجنايات وتقريعا لهم عليها . وهاتان القصتان وإن كانتا متصلتين فمستقل كل واحدة منهما بنوع من التقرير . فالأولى لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسامحة إلى الامتثال وما يتبع ذلك . والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآفة العظيمة . وإنما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القاتل لأنه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب المراد في تثنية التقرير . ولقد رويت نكتة بعد ما استؤنفت الثانية استئناف قصة برأسها ، أن وصلت بالأولى بضمير البقرة لا باسمها الصريح في قوله (أضر به ببعضها) ليعلم أنها قصتان فيما يرجع إلى التقرير وقصة واحدة بالضمير الراجع إلى البقرة . وقيل هذه القصة تشير إلى أن من أراد إحياء قلبه بالمشاهدات فليمت نفسه بأنواع المجاهدات .

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ^(٤) وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ^(٥) الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَسْقَى ^(٦) فَيْخَرُجُ مِنْهُ ^(٧) الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ ^(٨) مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ^(٩) وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ^(١٠)

(١) معنى ثم استبعاد القسوة من بعد ما ذكر مما يوجب لين القلوب ورقتها . وصفة القلوب بالقسوة مثل لنيوها عن الاعتبار والاتعاظ .

(٢) إشارة الى إحياء القتيل أو الى جميع ما تقم من الآيات الممدودة .

(٣) فهي في قسوتها مثل الحجارة .

(٤) منها . وأشد معطوف على الكاف تقديره أو مثل أشد قسوة لحذف المضاف وأقم المضاف اليه مقامه . أو هي في أنفسها أشد قسوة . يعنى أن من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بجوهر أفسى منها وهو الحديد مثلا . أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أفسى من الحجارة . ولما لم يقل أفسى لكونه أين وأدل على فرط القسوة . وترك ضمير المفضل عليه لعدم الإلباس كقولك زيد كريم وعمرو أكرم .

(٥) بيان لزيادة قسوة قلوبهم على الحجارة .

(٦) ما يعنى الذى في موضع النصب وهو اسم إن واللام للتوكيد والتفجّر التفتح بالسعة والكثرة .

(٧) أصله يشقق وبه قرأ الأعمش فقلبت التاء شيئا وأدغمت .

(٨) يعنى أن من الحجارة ما فيه حروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير ومنها ما يشق انشقاقا بالطول أو بالعرض فيلعب منه الماء أيضا وقلوبهم لا تتدى .

(٩) يتردى من أصل الجبل .

(١٠) قيل هو مجاز عن انقيادها لأمر الله وأنها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء لا تنقاد ولا تفعل ما أمرت به . وقيل المراد به حقيقة الخشية على معنى أنه يخاف فيها الحياة والتمييز . وليس شرط خالق الحياة والتمييز في الجسم أن يكون على بنية مخصوصة عند أهل السنة وعلى هذا قوله (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) الآية . يعنى وقلوبهم لا تمتشى .

(١١) وبالياء مكى . وهو وعيد .

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ
يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا
آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

(١) انخراط لرسول الله والمؤمنين .

(٢) أَنْ يُؤْمِنُوا لأجل دعوكم ويستجيبوا لكم كقوله تعالى (فَأَمِنْ لَهُ لَوُطُ) . يعنى اليهود .

(٣) طائفة فيمن سلف منهم .

(٤) أى التوراة .

(٥) كما حرفوا صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الرجم .

(٦) من بعد ما فهموه وضبطوه بقولهم .

(٧) أنهم كاذبون مفترون . والمعنى إن كفر هؤلاء وحرفوا فلمهم سابقة في ذلك .

(٨) أى المنافقون أو اليهود .

(٩) أى المخلصين من أصحاب عهد عليه السلام .

(١٠) أى المنافقون .

(١١) بأنكم على الحق وأن محمداً هو الرسول المبشر به .

(١٢) الذين لم يتناقضوا .

(١٣) إلى الذين ناقضوا .

(١٤) حائرين عليهم .

(١٥) اتخبرون أصحاب عهد عليه السلام .

(١٦) بما بين الله لكم في التوراة من صفة عهد عليه السلام .

(١٧) ليحاجوا عليكم بما أنزل ربكم في كتابه . جعلوا محاجتهم به وقولهم هو في كتابكم هكذا ،

بحاجة عند الله . ألا تترك قول هو في كتاب الله تعالى هكذا وهو عند الله هكذا بمعنى واحد .

وقيل هذا على إضمار المضاف أى عند كتاب ربكم . وقيل ليجادواكم ويحاصمكم به بما قلتم لهم

عند ربكم في الآخرة يقولون كفرتم بعد أن وقفتم على صدقه .

(١٨) أن هذه حجة عليكم حيث تترفون به ثم لا تتابعونه .

(١٩) جميع (ما يسرون وما يعلنون) .

وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿١﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أُمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْلِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رُؤْيَا بِهِمْ ثُمَّ قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْلِهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٣﴾ وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُحَدِّثُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ

(١) ومن ذلك أسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان .

(٢) ومن اليهود .

(٣) لا يحسنون الكتاب فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها .

(٤) التوراة .

(٥) إلا ما هم عليه من أمانتهم وأن الله يعفو عنهم ويرحمهم ولا تمسهم النار إلا أياما معدودة ؛ أو إلا أكاذيب مختلفة سمعوها من علمائهم فقبلوها على التقليد ومنه قول عثمان رضى الله عنه ما تمتعت منذ أساست ؛ أو إلا ما يقرءون من قوله :

تمنى كتاب الله أول ليلة * وأتربها لاقى حمام المقادر

أى لا ينامون هؤلاء حقيقة المنزل وإنما يقرءون أشياء أخذوها من أحبارهم . والاستثناء منقطع .

(٦) وما هم .

(٧) لا يدرون ما فيه فيجحدون نيوتك بالظن . ذكر العلماء الذين عاندوا بالتحريف مع

العلم ثم العوام الذين قلدهم .

(٨) في الحديث ويل واد في جهنم .

(٩) المحرف .

(١٠) من تلقاء أنفسهم من غير أن يكون مقولا . وذكر الأيدى للتأكيد وهو من مجاز التأكيد .

(١١) حوضا يسيرا .

(١٢) من الرضا .

(١٣) أربعين يوما عدد أيام عبادة العجل . وعن مجاهد رضى الله عنه كانوا يقولون مدة

الدنيا مبيعة آلاف سنة وإنما نلذب مكان كل ألف سنة يوما .

عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ^(١) أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٢) بَلَىٰ مَنْ
كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِبَتُهُ^(٣) فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ^(٤) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ^(٥) أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ^(٦) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ^(٧) وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا^(٨) وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ^(٩) وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا^(١٠) وَأَقِيمُوا^(١١)

(١) أى عهد إليكم أنه لا يعذبكم إلا هذا المقدار .

(٢) متعلق بمحذوف تقديره إن اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده .

(٣) أى إما أن تكون معادلة أى تقولون على الله ما تعلمون أم تقولون عليه ما لا تعلمون .
أو منقطعة أى بل أقولون على الله ما لا تعلمون .

(٤) إثبات لما بعد النفي وهو (لن تمسنا النار) أى بل تمسكم أبدا بدليل قوله (هم فيها خالدون) .

(٥) شركاء ، عن ابن عباس وبجاهد وغيرهما رضى الله عنهم .

(٦) وسدت عليه مسالك النجاة ، بأن مات على شركه . فإما إذا مات مؤمنا فأعظم الطاعات
وهو الإيمان معه فلا يكون الذنب محيطا به فلا يتناولها النص . وبهذا التأويل يبطل تشبث
المعتزلة والخوارج . وقيل استولت عليه كما يحيط العدو ولم يتفص عنها بالتوبة . خطيائته مدنى .
(٧) الميثاق العهد المؤكد غاية التأكيد .

(٨) إخبار فى معنى النهى كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد الأمر . وهو أبلغ
من صريح الأمر والنهى لأنه كأنه سورع الى الامتنال والالتواء وهو يغتر عنه . وتنصره قراءة أبى
(لا تعبدوا) ، وقوله (وقولوا) . والقول مضمهر . لا يعبدون مكى وحزمة وعلى لأن بنى اسرائيل
اسم ظاهر والأسماء الظاهرة كلها غيب . ومعناه ألا يبدوا فلما حذفت أن رفع .

(٩) أى وأحسنوا ليتم عطف الأمر وهو قوله (وقولوا) عليه .

(١٠) القرابة .

(١١) جمع يتيم وهو الذى فقد أباه قبل الحلم إلى الحلم لقوله عليه السلام لا يتم بعد البلوغ .

(١٢) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة .

(١٣) قولاً هو حسن فى نفسه لإفراط حسنه . حسناً حمزة وعلى .

الصلوة وآتوا الزكاة ثم توليتم ^(١) إلا قليلاً منكم ^(٢) وأنتم معرضون ^(٣) وإذا أخذنا
ميثاقكم ^(٤) لا تسفكون دماءكم ^(٥) ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ^(٦) ثم أقررتم ^(٧)
وأنتم تشهدون ^(٨) ثم أنتم هؤلاء ^(٩) تقتلون أنفسكم ^(١٠) وتخرجون فريقاً منكم من
ديارهم ^(١١) تظهرون عليهم ^(١٢) بالإثم ^(١٣) والعدوان ^(١٤) وإن يأتوكم أسرى ^(١٥) تفلدوهم
وهو محرم عليكم ^(١٦) إخراجهم ^(١٧) أفؤمنون ببعض الكتاب ^(١٨) وتكفرون

(١) من الميثاق ورفضتموه .

(٢) قيل هم الذين أسأبوا منهم .

(٣) وأنتم قوم طاعتكم الإعراض والتولية عن المواثيق .

(٤) أى لا يفعل ذلك بعضكم ببعض . جعل غير الرجل نفسه إذا اتعبل به أصلاً أو ديناً .
وقيل إذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لأنه يقتص منه .

(٥) بالميثاق وأقررتم على أنفسكم بزمومه .

(٦) عليها كما تقول فلان مقر على نفسه بكذا شاهد عليها . أو (وأنتم تشهدون) اليوم
باعتصام اليهود على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق .

(٧) استبعاد لما أسند إليهم من القتل والإجلاء والعدوان بعد أخذ الميثاق منهم وإقرارهم

وشهادتهم . أنتم مبتدأ وهؤلاء بمعنى الذين .

(٨) صلة هؤلاء . وهؤلاء مع صلته خبر أنتم .

(٩) غير مراقبين ميثاق الله .

(١٠) بالتخفيف كفى . أى تتعاونون . وبالتشديد غيرهم . فن خفف فقد حذف إحدى

الضامين . ثم قيل هى الثانية لأن الثقل بها وقيل الأولى . ومن شدد قلب التاء الثانية ظاء وأدغم .

(١١) بالمعصية والظلم .

(١٢) تفدوهم أبو عمرو . أسرى تفدوهم مكى وشامى . أسرى تفدوهم حمزة أسارى تفادوهم

على . فدى وفادى بمعنى . وأسارى حال وهو جمع أسير وكذلك أسرى .

(١٣) الضمير للشأن أو هو ضمير مبهم تفسيره (إخراجهم) .

(١٤) بفداء الأسرى .

بَعْضُ قَسَا جَزَاءَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا نَحْزَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٠) أُولَئِكَ الَّذِينَ
أَشْرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (١١)
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
الْبَيِّنَاتِ وَإِذْ يَرْجُ الْفُلُوسُ الْفُلُوسُ أَفْكَلَهَا جَاءَ كَرُّ رَسُولٍ يَمَّا لَا تَهْوَى

(١١) بالقتال والإجلاء . قال السدى : أخذ الله عليهم أربعة عهود ترك القتل وترك
الإخراج وترك المظاهرة وفداء الأسير فأعرضوا عن كل ما أمروا به إلا الفداء .

(١٢) هو إشارة إلى الإيمان ببعض والكفر ببعض .

(١٣) فضيحة وهوان .

(١٤) وهو الذى لا رَوْحَ فيه ولا فرح أو إلى أشد من عذاب الدنيا .

(١٥) بآلاء مكي ونافع وأبو بكر .

(١٦) اختاروها على الآخرة اختيار المشتري .

(١٧) ولا ينصرهم أحد بالدفع عنهم .

(١٨) التوراة أثناء جملة .

(١٩) يقال قَفَاهُ إِذَا اتَّبَعَهُ مِنَ الْقَفَا ، نَحْوُ ذَنْبِهِ مِنَ الذَّنْبِ . وَقَفَاهُ بِهِ إِذَا اتَّبَعَهُ إِيَّاهُ . يَعْنى
وأرسلنا على أثره الكثير من الرسل . وهم يوشع واشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا
وعزير وحزقييل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم .

(٢٠) هى بمعنى الخادم . ووزن مريم عند الصوريين مفعول لأن قَفِيلًا لم يثبت فى الأبنية .

(٢١) البيئات المعجزات الواضحات كحياة الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار
بالمغيبات .

(٢٢) أى الطهارة . وبالسكون حيث كان مكي . أى بالروح المقدسة كما يقال حاتم
الجلود . ووصفها بالقدس للاختصاص والتقريب . أو يجبريل عليه السلام لأنه يأتي بها فه
حياة القلوب . وذلك لأنه رفعه إلى السماء حين قصد اليهود قتله . أو بالانجيل كما قال فى القرآن
(روحا من أمرنا) . أو باسم الله الأعظم الذى كان يحيى الموتى بذكره .

(٢٣) تحب .

أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ^(١) وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ^(٢) وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ^(٣)
 بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ^(٤) وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ^(٥)
 مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ ^(٦) وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا ^(٧)

(١) تعظمتم عن قبوله .

(٢) كيمسى وعهد عليهما السلام .

(٣) ذكر كرايا ويحيى عليهما السلام . ولم يقل قتلتم لوافق الفواصل ، أو لأن المراد وفريقا تقتلون به بد لأنكم تحومون حول قتل عهد عليهما السلام لولا أنى أحصاه منكم ولذلك سحرتموه وسمتم له الشاة . والمعنى ولقد آتينا يا بنى اسرائيل أنبياءكم ما آتيناكم فكلمنا جاءكم رسول منهم بالحق استكبرتم عن الإيمان به . فوسط بين الفاء وما تعلقت به همزة التوبيخ والتعجب من شأنهم .

(٤) جمع أظلف أى هى خلقة مشاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جاء به عهد عليهما السلام ولا تفقهه . مستمار من الأظلف الذى لم يفتح .

(٥) فرد الله أن تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لأنها خلقت على الفطرة والتحكى من قبول الحق . وإنما طردهم بكفرهم وزيغهم .

(٦) (فقليل) صفة مصدر محذوف أى فإيمان قليل يؤمنون . وهو إيمانهم ببعض الكتاب . وقيل القلة بمعنى العلم . وما مزيدة .

وقيل ظلف تخفيف ظُفٍّ وقرئ به جمع غلاف أى قلوبنا أوعية للعلوم فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . أو أوعية للعلوم فلو كان ما جئت به حقا لقبنا .

(٧) أى اليهود .

(٨) أى القرآن .

(٩) من كتابهم لا يخالفه .

(١٠) يعنى القرآن .

(١١) يستنصرون على المشركين إذا قاتلوهم قالوا اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد نفعه فى التوراة ويقولون لأعدائهم المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج تصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم .

جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ^(١) يَسْمَا ^(٢) اشْتَرَوْا بِهِ ^(٣)
 أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ ^(٤)
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءَ وَيُضَيِّبُ عَلَى غَضَبٍ ^(٥) وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(٦)
 وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْثِنُ ^(٧) بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ ^(٨)

(١) ما موصولة أى ما عرفوه وهو فاعل جاء .

(٢) بنيا وحسدا وحرصا على الرياسة .

(٣) أى عليهم وضعا للظاهر موضع المضمر للدلالة على أن اللعنة لحقتهم لكفرهم .
 واللام للعهد ، أو المجلس ودخلوا فيه دخولا أوليا . وجواب لما الأولى مضمر وهو نحو
 كذبوا به أو أنكروه . أو كفروا جواب الأولى والثانية لأن مقتضاهما واحد .

(٤) ما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بئس أى بئس شيئا . بئسا وبابه غير مهموز أبو عمرو .

(٥) أى باعوا . والمخصوص بالذم (أن يكفروا) .

(٦) يعنى القرآن .

(٧) مفعول له أى حسدا وطلبا لما ليس لهم وهو علة (اشتروا)

(٨) لأن ينزل أو على أن ينزل أى حسدوه على أن ينزل الله . ينزل بالتخفيف مكى وبصرى .

(٩) الذى هو الوحى .

(١٠) وهو عهد عليه السلام .

(١١) فصاروا أحقاء بنضرب مترادف لأنهم كفروا بنى الحق وبنوا عليه . أو كفروا بحمد
 بعد صيبي عليها السلام . أو بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم يد الله مغلوطة وغير ذلك .

(١٢) منزل .

(١٣) لهُؤلاء اليهود .

(١٤) يعنى القرآن أو هو مطلق يتناول كل كتاب .

(١٥) أى التوراة .

يَمَّا وَرَاءَهُ^(١) وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ^(٢) مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٣) وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ^(٤) مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ^(٥) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُلُودًا^(٦) مَا تَبَيَّنْكُمْ بِقُوَّةٍ^(٧) وَأَسْمِعُوا^(٨) قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا^(٩) وَأَشْرَبُوا^(١٠) فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ^(١١) (١٢) أَى قَالُوا ذَلِكَ وَالْحَالُ أَنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَّاهُ التَّوْرَةُ .

(٢) غير مخالف له . وفيه رد لمقاتلتهم لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها . ومصداقاً حال مؤكدة .

(٣) أى فلم تقتلتم فوضع المستقبل موضع الماضى ويدل عليه قوله (من قبل) أى من قبل عهد عليه السلام . اعتراض طيهم بقتلهم الأنبياء مع ادعائهم الإيمان بالتوراة . والتوراة لا تسويج قتل الأنبياء . قيل قتلوا في يوم واحد ثلاثمائة نبي في بيت المقدس .

(٤) بالآيات التسع . وأدغم الدال في الجيم حيث كان أبو عمرو وحزة وصل .

(٥) إلها .

(٦) من بعد خروج موسى عليه السلام إلى الطور .

(٧) هو حال أى عبادتم السجل وأنتم واضعون العبادة غير موضعها . أو اعتراض أى وأنتم قوم عادتكم الظلم .

(٨) كرر ذكر رفع الطور لما نيط به من زيادة ليست مع الأولى .

(٩) ما أمرتم به في التوراة .

(١٠) قولك .

(١١) أمرك . وطابق قوله جوابهم من حيث إنه قال لم اسمعوا ولكن سماعكم سماع تقبل وطاعة فغالوا سمعنا ولكن لا سماع طاعة .

(١٢) أى تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب . وقوله في قلوبهم بيان لمكان الإشراب . والمضاف وهو الحب محذوف .

يَكْفُرْهُمْ قُلُوبُهُمْ بِمَا يُأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ قُلْ إِنْ كَانَتْ
لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَيْتَ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿١٢﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَهْلُهَا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ وَبَيْنَهُمْ وَاللَّهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ ﴿١٣﴾
وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَبْلِهِ وَمِنْ أَكْثَرِ الْأَشْرَافِ ﴿١٤﴾

(١) بسبب كفرهم واعتقادهم التشبيه .

(٢) بالثبوت لأنه ليس في الثبوت عبادة العجل . وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكم . وكذا
إضافة الإيمان إليهم .

(٣) تشكيك في إيمانهم وقدح في صحة دعواهم له .

(٤) أي الجنة . ولكم خبر كان .

(٥) ظرف .

(٦) حال من الدار الآخرة أي سالمة لكم ليس لأحد سواكم فيها حق . يعني إن صح
قولكم لن يدخل الجنة إلا من كان هودا .

(٧) هو المجلس .

(٨) فيما يقولون لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها تخلصا من الدار ذات
الشوائب كما نقل عن العشرة المبشرين بالجنة أن كل واحد منهم كان يحب الموت ويحن إليه .

(٩) هو نصب على الظرف أي لن يتمنوه ما عاشوا .

(١٠) بما أسقوا من الكفر بمحمد طيه السلام وتحريف كتاب الله وغير ذلك . وهو من
المعجزات لأنه إخبار بالغيب . وكان كما أخبر به كقوله (ولن تفعلوا) . ولو تمنوه لنقل ذلك
كما نقل سائر الحوادث .

(١١) تهديد لهم .

(١٢) مفعولا بوجد (هم) و(أحرص) .

(١٣) التذكير يدل على أن المراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة . ولذا كانت القراءة
بها أوقع من قراءة أبي على الحياة .

(١٤) هو محمول على المعنى لأن معنى أحرص الناس أحرص من الناس . نعم قد دخل الذين
أشركوا تحت الناس ولكنهم أفردوا بالذكر لأن حرصهم شديد كما أن جبريل وميكائيل خصا

يُودُ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحِّزٍهُ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ يُعَمَّرُ
وَاللَّهُ بِصِيرِهِمْ سَمِيمٌ ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ

بالذكر وإن دخلا تحت الملاكمة . أو أريد وأحرص من الذين أشركوا لحذف لدلالة أحرص
الناس عليه . وفيه توبيخ عظيم لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بماقية ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا
فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم . فلذا زاد في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان
حقيقا بأعظم التوبيخ . وإنما زاد حرصهم على الذين أشركوا لأنهم علموا أنهم صابرون إلى النار
لعدمهم بها لهم والمشركون لا يمانون ذلك .

﴿١٦﴾ بيان لزادة حرصهم على طريق الاستئناف . قال في جامع العلوم وغيره (لو يعمر)
بمعنى أن يعمر . فلوهنا ثابتة عن أن وأن مع الفعل في تأويل المصدر وهو مفعول يود أى يود
أحدهم تصدير ألف سنة .

وقيل أراد بالذين أشركوا الجيوس لأنهم كانوا يقولون للملكهم عش ألف يروزه وعن ابن
عباس رضى الله عنهما هو قول الأماهم زى هزار سال . وقيل (ومن الذين أشركوا) كلام مبتدأ
أى ومنهم ناس يود أحدهم على حلف الموصوف . والذين أشركوا على هذا مشار به إلى اليهود
لأنهم قالوا عزير ابن الله .

﴿١٧﴾ الضمير لأحدهم وقوله (أن يعمر) فاعل بمزحزحه أى وما أحدهم بمن يزحزحه من النار
تعييره . ويعوز أن يكون (هو) مبهما و (أن يعمر) موصفه . والزحزحة التهديد والإلحاح .

﴿١٨﴾ أى يعمل هؤلاء الكفار فيجازيهم عليه . وبالتاء يعقوب .

﴿١٩﴾ بفتح الجيم وكسر الراء بلا همز مكى ، وفتح الراء والجيم والهمز مشعبا كوفى غير حفس ،
وبكسر الراء والجيم بلا همز فريم . ومنع الصرف فيه للتعريف والعجمة . ومعناه جيد الله لأن
جبر هو العبد بالسريانية وإيل اسم الله . روى أن ابن صوريا من أبحار اليهود حاج النبي صلى الله
عليه وسلم وسأله عن يهبط عليه بالوحى . فقال جبريل . فقال ذلك عدونا ولو كان غيره لأتينا بك
وقد عادانا مرارا وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن يبيت المقدس سيخر به بختنصر قبيصنا من يقاتله
فقيه ببايل غلاما مسكينا فدفع عنه جبريل وقال إن كان ربكم أمره بهلاككم فإنه لا يسلطكم
عليه وإن لم يكن لإياه فعل أى ذنب تقتلونه .

﴿٢٠﴾ فإن جبريل نزل القرآن . ونحو هذا الإحصار أعنى إحصار ما لم يسبق ذكره ، فيه تخامة
حيث يعمل لفرد شهرته كأنه يدل على نفسه ويكتفى عن اسمه الصريح بل كرشى من صفاته .
﴿٢١﴾ أى حفظه إياك . وخص القلب لأنه محل الحفظ كقوله (نزل به الروح الأمين على
قلبك) . وكان حق الكلام أن يقال على قلبي ولكن جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به

يُؤْذِنُ اللَّهُ مَصِدَقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ
وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا
إِلَيْكَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿٢٣﴾ أَوْ كَلِمَاتٍ عَهْدُوا عَهْدًا
نَبِّئْهُمُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ بَلِ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ

وإنما استقام أن يقع فإنه نزل جزء للشرط لأن تقديره إن عادى جبريل أحد من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته حيث نزل كتابا بمصدق للكتب بين يديه فلو أنصفوا لأحبوه وشكروا له صنيعة في إنزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم. وقيل جواب الشرط محذوف تقديره من كان عدوا لجبريل فليمت خيظا فإنه نزل الوحي على قلبك .

(١) بأسره .

(٢) رد على اليهود حين قالوا إن جبريل يقتل بالحرب والشدة فقيل فإنه يقتل بالهدى والإرشى أيضا .

(٣) بصرى وحفص، وميكايل باختلاس الهزمة كميكايل مدنى، وميكايل بالمد وكسر الهزمة مشبعة غيرهم، وخص الملاك بالذ كر لفضلهما كأنهما من جنس آخر إذ التغير في الوصف يزل منزلة التغير في الذات .

(٤) أى لهم . بقاء بالظاهر ليبدل على أن الله إنما عادهم لكفرهم وأن مداوة الملائكة كفر كمداوة الأنبياء ومن عادهم عاداه الله .

(٥) المتمردون من الكفرة. واللام للجنس. والأحسن أن تكون إشارة إلى أهل الكتاب. وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ابن صوريا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتبدع بها فتزلت .

(٦) الواو للعطف على محذوف تقديره أكفروا بالآيات البينات وكلمها .

(۷) تقضیه ورفضه .

(٨) قال (فريق) لأن منهم من لم يتقض .

(٩) بالتوراة وليسوا من الدين في شيء فلا يعدون نقض المواثيق ذنباً ولا يبالغون به .

(۱۰) محمد صلی اللہ علیہ وسلم .

مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(٤) وَاتَّبِعُوا مَا نَتْلُوا الشَّيْطَانِ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ ^(٥) وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَ الشَّيْطَانُ كَفَرُوا ^(٦) يَعْلَمُونَ النَّاسَ بِالسِّحْرِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ^(٧)

(١) أى التوراة . والذين أوتوا الكتاب اليهود .

(٢) يعنى التوراة لأنهم بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم المصدق لما معهم كافرون بها نابذون لما . أو كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول .

(٣) مثل تركهم وإعراضهم عنه . مثل بما يرى به وراء الظهور استغناء عنه وقلة التفات إليه .

(٤) أنه كتاب الله .

(٥) أى نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التى كانت يقرؤها .

(٦) أى على عهد ملكه وفى زمانه . وذلك أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يضمون إلى ما سمعوا أكاذيب يلقونها ويلقونها إلى الكهنة وقد دونوها فى كتب يقرءونها ويعلمونها الناس وفشا ذلك فى زمن سليمان عليه السلام حتى قالوا إن الجن تعلم الغيب . وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم سليمان ملكه إلا بهذا العلم وبه يضرب الجن والإنس والزحج .

(٧) تكذيب للشياطين ودفع لما يبتعث به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به .

(٨) هم الذين كفروا باستعمال السحر وتدوينه . و (لكن) بالتخفيف (الشياطين) بالرفع شامى وحجرة وحلى .

(٩) فى موضع الحال أى كفروا معلمين الناس السحر قاصدين به لإغواءهم وإضلالهم .

(١٠) البههور على أن ما بمعنى الذى . وهو نصب عطف على السحر . أى ويعلمونهم ما أنزل على الملكين . أو على (ما نتلو) أى واتبعوا ما أنزل على الملكين .

(١١) طهان لها وهما عطف بيان للملكين . والذى أنزل عليهما هو علم السحر ابتلاء من الله للناس . من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا إن كان فيه رد ما لزم فى شرط الإيمان . ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه ولئلا ينته به كان مؤثما . قال الشيخ أبو منصور الماتريدى

وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّبُونَ مِنْهُمَا
مَا يَفْرُقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرَّةِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّبُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ

رحمته الله القول بأن السحر على الإطلاق كفر خطأ بل يجب البحث من حقيقته فإن كان
في ذلك رد ما لزم في شرط الإيمان فهو كفر وإلا فلا . ثم السحر الذي هو كفر يقتل عليه
الذكور لا الإناث . وما ليس بكفر وفيه إهلاك النفس ففيه حكم قطاع الطريق ويستوى فيه
المذكر والمؤنث وتقبل توبته إذا تاب . ومن قال لا تقبل فقد غلط لأن سحرة فرعون قبلت
توبتهم . وقيل (أنزل) أى قلب في قلوبهما مع النهى عن العمل . قيل إنهما ملكان اختارتهما
الملائكة لتركب فيهما الشجرة حين صيرت بنى آدم . فكانا يحكما في الأرض ويصعدان بالليل
فهو يا زهرة لخصتهما على شرب الخمر فزنيا فآلهما إفسان فقتلاه فاختارا عذاب الدنيا على
عذاب الآخرة فهما يذبان منكوسين في جب بياض . ومميت بياض لتبليب الألسن بها .

(١) وما يعلم الملكان أحدا .

(٢) حتى ينباه وينصحه ويقول له (إنما نحن فتنة) .

(٣) ابتلاء واختبار من الله .

(٤) يتعلم والعمل به على وجه يكون كفرا .

(٥) الفاء عطف على قوله يعلمون الناس السحر أى يعلمونهم فيتعلمون من السحر
والكفر الذين دل عليهم قوله (كفروا) و(يعلمون الناس السحر) أو على مضمير والتقدير
فيأتون فيتعلمون . والضمير لى دل عليه من أحد أى فيتعلم الناس من الملكين .

(٦) أى علم السحر الذى يكون سببا في التفريق بين الزوجين بأن يحدث الله عنده النشوز
والخلاف ابتلاء منه . والسحر حقيقة عند أهل السنة كثرهم الله . وعند المعتزلة هو تخييل وتمويه .

(٧) بالسحر .

(٨) يعلمه ومشيئته .

(٩) في الآخرة . وفيه دليل على أنه واجب الاجتناب كتعلم الفلسفة التى تجر إلى الفوابة .

(١٠) أى اليهود .

(١١) أى استبدل ما تتلو الشياطين من كتاب الله .

فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبَسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ^(٣) وَلَوْ أَنَّهُمْ
 ءَامَنُوا وَآتَقُوا لِمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ^(٤) يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 لَا تَقُولُوا رَغِبًا وَقُولُوا أَنْظَرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٥) مَا يَوَدُّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ^(٦)

(١) من نصيب .

(٢) باعوها .

(٣) إنما تقي العلم عنهم مع إثباته لهم بقوله (ولقد علموا) على سبيل التوكيد القسمي ، لأن معناه لو كانوا يعملون بهمهم . جهلهم حين لم يعملوا به كأنهم لا يعملون .

(٤) يرسل الله والقرآن .

(٥) الله فتركوا ما هم عليه من نبد كتاب الله واتباع كتب الشياطين .

(٦) أن ثواب الله خير مما هم فيه . ولقد علموا . لكنه جهلهم لما تركوا العمل بالعلم . والمعنى لا يتيبوا من عند الله ما هو خير . وأورثت الجملة الاسمية على الفعلية في جواب لو ، لما فيها من الدلالة على ثبات المثوبة واستقرارها . ولم يهل لمثوبة الله خير ، لأن المعنى لشيء من الثواب خير لهم . وقيل (لو) بمعنى التخيّل كأنه قيل وليتهم آمنوا . ثم ابتدأ لمثوبة من عند الله خير .

(٧) كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم : راعنا يا رسول الله . أي راقبنا وانتظرنا حتى نفهمه ونحفظه . وكانت اليهود كلمة يتسأبون بها صابانية أو صريانية وهي راعينا . فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا اقتصدوه وخطبوا به الرسول وهم يمتنون به تلك المسبة . فنهى المؤمنين عنها وأمرهم بما هو في معناها وهو (انظروا) من نظره إذا انتظره .

(٨) وأحسنوا سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطق عليكم من المسائل ، بأذان واعية وأنذان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستمادة وطلب المراجعة . أو واسمعوا سماع قبول وطاعة ولا يكن سماعكم كسماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا .

(٩) واليهود الذين سبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١٠) مؤلم .

(١١) وبالتخفيف مكى وأبو عمرو .

مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِرُ رَحْمَتَهُ مِنْ يَمَآءَ^(٢٢) وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ^(٢٣)
 مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِمَّهَا^(٢٤) أَوْ مِثْلَهَا^(٢٥) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٢٦) أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(٢٧) أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَى^(٢٨)

(١) من الأولى للبيان لأن الذين كفروا جلس تحتهم نوعان أهل الكتاب والمشركون.
 والثانية مزيدة لاستغراق الخير. والثالثة لابتداء الغاية. والخير الوسى وكذلك الرحمة .

(٢) يعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم فيحسدونكم وما يحبون أن ينزل عليكم
 شيء من الوحي والله يختص بالنبوة من يشاء .

(٣) فيه إشارتان بأن إيتاء النبوة من الفضل العظيم .

(٤) لما طعنوا في النسخ فقالوا: ألا ترون إلى عهد يأمر أصحابه بأمر ثم ينههم عنه ويأمرهم
 بخلافه ، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً ، نزل (ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ) . تفسير النسخ لغة التبديل .
 وشرعية بيان انتهاء الحكم الشرعى المطلق الذى تقرر فى أوامرها استمراره بطريق التراخي .
 فكان تبديلاً فى حقنا بياناً محضاً فى حق صاحب الشرع . وفيه جواب عن البداء الذى
 يدعيه منكروه أعنى اليهود . وعمله حكم يحتمل الوجود والعدم فى نفسه لم يلحق به ما ينافى النسخ
 من توقيت أو تأييد ثبت نصاً أو دلالة . وشرطه التمكن من عقد القلب عندنا دون التمكن
 من الفعل ، خلافاً للمنزلة . وإنما يجوز النسخ بالكتاب والسنة متفقاً ومختلفاً . ويجوز نسخ
 التلاوة والحكم ، والحكم دون التلاوة ، والتلاوة دون الحكم ، ونسخ وصف بالحكم مثل الزيادة
 على النص . فإنه نسخ عندنا خلافاً للشافعى رحمه الله . والإساءة أن يذهب بحفظها عن القلوب .
 أو نساها مكي وأبو عمرو أى أخرها من نسات أى أخرت .

(٥) أى نأت بآية خير منها للمباد أى بآية العمل بها أكثر للنواب .

(٦) فى ذلك إذ لا فضيلة لبعض الآيات على البعض .

(٧) أى قادر فهو يقدر على الخير وعلى مثله .

(٨) فهو يملك أموركم ويدبرها وهو أعلم بما يتعبدكم به من نافع أو مفسوخ .

(٩) على أمركم .

(١٠) ناصر بمتكم من العذاب .

(١١) أم منقطعة وتهديره بل أتريدون .

مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ^(٣) وَكَثِيرٌ مِنْ
 أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِعْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ^(٧)
 مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ ^(٩)
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١٠) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ ^(١١)
 خَيْرٍ نَجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ ^(١٢) إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ^(١٣) وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ

(١) روى أن قريشا قالوا : يا محمد اجعل لنا الصفا ذعبا ووسع لنا أرض مكة . فنهوا
 أن يفتروحوا عليه الآيات كما اقترح قوم موسى عليه حين قالوا (اجعل لنا لها) .

(٢) ومن ترك الثقة بالآيات المنزلتة وشك فيها واقترح غيرها .

(٣) قصده ووسطه .

(٤) أن يردوكم .

(٥) حال من كم أى يردونكم عن دينكم كافرين . نزلت حين قالت اليهود للمسلمين بعد
 واقعة أحد ألم تروا إلى ما أصابكم ؟ ولو كنتم على الحق لمسا هزمت . فارجعوا إلى ديننا فهو
 خير لكم .

(٦) مفعول له أى لأجل الحسد وهو الأسف على الخير عند الغير .

(٧) يتعلق بود . أى ودوا من عند أنفسهم ومن قبل شهوتهم لا من قبل التدين والميل
 مع الحق لأنهم ودوا ذلك (من بعد ما تبين لهم الحق) أى من بعد علمهم بأنكم على الحق ؛
 أو بحسدا أى حسدا متبالغا منبعا من أصل نفوسهم .

(٨) فاسلكوا معهم سبيل العفو والصفح عما يكون منهم من الجهل والمداوة .

(٩) بالقتال .

(١٠) فهو يقدر على الانتقام منهم .

(١١) من حسنة صلاة أو صدقة أو غيرها .

(١٢) تجلوا ثوابه عنده .

(١٣) فلا يضيع عنده عمل عامل .

إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٤﴾ بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٥﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرِيُّ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرِيُّ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ

(١) الضمير لأهل الكتاب من اليهود والنصارى . أى وقالت اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هودا . وقالت النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى . فلف بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله ، وأما من الإلباس لما عُلِمَ من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما صاحبه . ألا ترى إلى قوله تعالى (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء . وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) . وهود جمع هائد كما تذكروا . ووحّد اسم كان للفظ من ، وجمع الخبر لمكانه

(٢) أغشيه بها إلى الأمانى المذكورة وهى أمانيتهم ألا يتزل على المؤمنين خير من دينهم ، وأمانيتهم أن يردوهم كفارا ، وأمانيتهم ألا يدخل الجنة غيرهم . أى تلك الأمانى الباطلة أمانيتهم . والأمانية أفعولة من التقي مثل الأصحوة .

(٣) هلموا مجتمعكم على اختصاصكم بدخول الجنة . وهات بمنزلة هاء بمعنى أحضر . وهو متصل بقولهم (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) و(تلك أمانيتهم) اعتراض .

(٤) فى دعواكم .

(٥) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة .

(٦) من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره .

(٧) مصدق بالقرآن .

(٨) جواب (من أسلم) . وهو كلام مبتدأ متضمن لمعنى الشرط . و(بلى) رد لقولهم .

(٩) أى على شيء يصح ويعتد به .

(١٠) الواو للحال . والكتاب للجنس . أى قالوا ذلك وحالم أنهم من أهل العلم والتلاوة للكتب . وحق من حمل التوراة والإنجيل وآمن به ألا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكافرين مصدق الآخر .

(١١) مثل ذلك القول الذى سمعت به .

قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ قَالَ اللَّهُ يَقْرَأُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمَاءُ وَسَعَى فِي حَرَامِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ

(١١) أى الجهلة الذين لا علم عندهم ولا تحاب كعبدة الأصنام والمعلقة، قالوا لأهل كل دين ليسوا على شيء. وهذا توبيخ عظيم لهم حيث ظلموا أنفسهم مع علمهم في مسلك من لا يعلم.

(١٢) أى بين اليهود والنصارى بما يقسم لكل فريق منهم من العقاب اللائق به.

(١٣) موضع (مَنْ) وقع على الابتلاء وهو استفهام وأظلم خبره. والمعنى أى أحد أظلم. (وأن يذكر) ثانى مفعولى منع لأنك تقول منعه كذا ومثله (وما منعا أن نرسل بالآيات. وما منع الناس أن يؤمنوا). ويحوز أن يحذف حرف الجر مع أن أى من أن يذكر، وأن تنصبه مفعولا له بمعنى منعه كراهة أن يذكر. وهو حكم عام لحسن مساجد الله وأن مانعا من ذكر الله مفرط فى الظلم. والمراد بمن العموم كما أريد العموم بمساجد الله. والسبب فيه طرح النصارى فى بيت المقدس الأذى ومنعهم الناس أن يصلوا فيه، أو منع المشركين رسول الله أن يدخل المسجد الحرام عام المدينة. وإنما قيل مساجد الله وكان المنع على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام، لأن الحكم ورد عاما وإن كان السبب خاصا كقوله تعالى (ويل لكل همزة) والمزول فيه الأئمة بن شريك.

(١٤) باهتطاع الذكر.

(١٥) المانعون.

(١٦) أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله.

(١٧) حال من الضمير في يدخلوها أى على حال التهييب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوا المؤمنين منها. والمعنى ما كان الحق إلا ذلك لو لا ظلم الكفرة وعوهم. روى أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى الا متكررا خيفة أن يقتل. وقال قتادة لا يوجد نصراني في بيت المقدس الا بولغ ضربا. ونادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا لا يحجبن بعد هذا العام مشرك. وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول والتخليه بينهم وبينه كقوله تعالى (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله).

(١٨) قتل وبسى للحرق، وقلة بضرب الجزية للدمى.

وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(١١) وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا ^(١٢)
 فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ^(١٣) وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ^(١٤)
 بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلْبَتُونَ ^(١٥) يَدْبِعُ السَّمَوَاتِ

(١١) أى النار .

(١٢) أى بلاد المشرق والمغرب كلها له وهو مالكتها ومتوليها .

(١٣) شرط .

(١٤) مجزوم به . أى ففى أى مكان فعلتم التولية . يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة بدليل
 قوله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وال جواب
 (فتم وجه الله) .

(١٥) أى جهته التى أمر بها ورضيها . والمعنى أنكم اذا منتم أن تصلوا فى المسجد الحرام
 أو فى بيت المقدس ، فقد جعلت لكم الأرض مسجدا . فصلوا فى أية بقعة شئتم من بقاعها
 وافعلوا التولية فيها فإن التولية ممكنة فى كل مكان .

(١٦) أى هو واسع الرحمة يريد التوسعة على عباده . وهو عليم بمصالحهم . وعن ابن عمر رضى
 الله عنهما : نزلت فى صلاة المسافر على الراحلة أينما توجهت . وقيل صميت القبلة على قوم فصلوا
 إلى أنحاء مختلفة فلما أصبحوا تبنوا خطاهم فعندوا . هو حجة على الشافى رحمه الله فيما إذا
 استدبر . وقيل فأينما تولوا للدهاء والذكر .

(١٧) يريد الذين قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله . قالوا شامى . فإثبات الواو باعتبار
 أنه قصة معطوفة على ما قبلها . وحذفه باعتبار أنه استئناف قصة أخرى .

(١٨) تنزيه له عن ذلك وتبديد .

(١٩) أى هو خالقه ومالكه ومن جعلته المسيح وعزير والولادة تنافى الملك .

(٢٠) متقادون لا يمتنع شيء منهم على تكوينه وتقديره . والتنوين فى (كل) حوض عن
 المضاف إليه أى كل ما فى السموات والأرض أو كل من جعلوه لله ولنا (له) قانتون (مطيعون
 عابدون) مقزون بالروبية منكرون لما أضافوا إليهم . وجاء بما الذى لغير أولى العلم مع قوله
 قانتون كقولهم سبحان ما سخر لنا .

وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنَزِّلُآيَةً ﴿٣٣﴾ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣٤﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا

(١١) أى اخترعهما ومبدعهما لا على مثال سبق . وكل من فعل ما لم يسبق إليه يقال له أبدعت . ولهذا قيل لمن خالف السنة واجماعه مبتدع لأنه يأتى فى دين الإسلام ما لم يسبقه إليه الصحابة والتابعون رضى الله عنهم .

(١٢) أى حكم أو قدر .

(١٣) هو من كان التامة أى أحدث فبعثت . وهذا مجاز من سرعة التكوين وتمثيل ولاقول ثم . وإنما المعنى أن ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإِنَّمَا يتكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أن المأمور المطيع الذى يؤمر فيمثل لا يتوقف ولا يتمتع ولا يكون منه إباء . وأ كد بهذا استبعاد الولادة لأن من كان بهذه الصفة من القدرة كانت صفاته مباحنة لصفات الأجسام فأتى بتصوير التوالد ثم . والوجه الرفع فى (فيكون) وهو قرأة العامة على الاستئناف . أى فهو يكون . أو على المطف على يقول . ونصبه ابن عامر على لفظ كن لأنه أمر وجواب الأمر بالفاء نصب . وقلنا إنا (كن) ليس بأمر حقيقة إذ لا فرق بين أن يقال وإذا قضى أمراً فإِنَّمَا يكونه فيكون وبين أن يقال فإِنَّمَا يقول له كن فيكون . وإذا كان كذلك فلامعنى للنصب . وهذا لأنه لو كان أمراً فإِنَّمَا أن يخاطب به الموجود والموجود لا يخاطب بكن أو المعلوم والمعلوم لا يخاطب .

(١٤) من المشركين أو من أهل الكتاب . وفى عنهم العلم لأنهم لم يعملوا به .

(١٥) هلا يكلمنا كما يكلم الملائكة وكلم موسى ، استكباراً منهم وعتوا .

(١٦) بحودا لأن يكون ما أتاهم من آيات الله آيات واستهانة بها .

(١٧) أى قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العى .

(١٨) أى لقوم ينصفون فيوقنون أنها آيات يجب الاعتراف بها والإذعان لها والاكتفاء بها عن غيرها .

(١٩) للؤمنين بالثواب .

وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ^(٢) وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى
 حَتَّى تُلَاقِيَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى ^(٣) وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ ^(٤)
 بَعَدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ^(٥) الَّذِينَ ^(٦)

(١) الكافرين بالمقاب .

(٢) ولا نسألك عنهم ما لم لم يؤمنوا بعد أن بلغت وبلغت جهنم في دعوتهم . وهو
 حال كندريا وبشيرا وبالخلق أى وغير مسئول ، أو مستأنف . قرأمة نافع ولا تسأل على النهى .
 ومعناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان ؟ سألنا عن الواقع في بلية .
 فيقال لك : لا تسأل عنه . وقيل نهى الله نبيه عن السؤال عن أحوال الكفرة حين قال :
 ليت شعرى ما فعل أبواى .

(٣) كأنهم قالوا لن نرضى عنك وإن أبلغت في طلب رضاها حتى تتبع ملتنا إقناطاً منهم
 لرسول الله عن دخولهم في الإسلام . فذكر الله عز وجل كلامهم .
 (٤) الذى رضى لعباده ..

(٥) أى الإسلام . وهو الهدى كله ليس وراءه هدى والذى تدعون إلى اتباعه ما هو
 هدى . إنما هو هوى . ألا ترى إلى قوله (ولئن اتبعت أهواءهم) .
 (٦) أى أقوالهم التى هى أهواء وبدع .

(٧) أى من العلم بأن دين الله هو الإسلام ، أو من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة
 والجليح اللاحقة .

(٨) من طاب الله .

(٩) ناصر .

(١٠) مبتدأ .

ءَاتَيْنَاهُمْ آلَ كُتُبٍ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَةٍ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ
 يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٠﴾ يَنْبَغِي لِإِسْرَءِيلَ أَنْ ذُكِّرُوا نِعْمَتِي
 الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَأَنِّي فَضَّلْتُكِ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾ وَأَتَقُوا يَوْمًا
 لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا
 شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ

(١١) صلته. وهم مؤمنو أهل الكتاب وهو التوراة والإنجيل؛ أو أصحاب النبي عليه السلام
 والكتاب القرآن .

(١٢) حال مقدرة من هم لأنهم لم يكونوا تالين له وقت إيتائه .

(١٣) نصب على المصدر أى يقرءونه حق قراءته فى الترتيل وأداء الحروف والتدبر والتفكر
 أو يعملون به ويؤمنون بما فى مضمونه ولا يغيرون ما فيه من نعمت التى صلى الله عليه وسلم .

(١٤) مبتدأ خبره يؤمنون به . والجملة خبر الذين . ويحوز أن يكون يتلونه خبرا والجملة
 خبر آخر .

(١٥) حيث اشتروا الضلالة بالهدى .

(١٦) أى أنعمتها عليكم .

(١٧) ومفضلى إياكم على عالى زمانكم .

(١٨) هم رفع بالابتداء والخبر ينصرون والجلل الأربع وصف ليوما . أى وإتوا يوما
 لا تجزى فيه ولا يقبل فيه ولا تنفعها فيه ولا هم ينصرون فيه . وتكرر هاتين الآيتين لتكرار
 المعاصى منهم وتتم قصة بنى إسرائيل بما بدأ به .

(١٩) أى وإذ كراذ .

(١٠) اختبره بأوامر ونواه. والاختيار منا لظهور ما لم نعلم. ومن الله لإظهار ما قد علم. وطائفة
 الابتلاء ظهور الأمر الخفى فى الشاهد والغائب جميعا. فلذا تجوز إضافته إلى الله تعالى . وقيل
 اختبار الله عبده مجاز عن تمكنه من اختبار أحد الأمراء ما يريد الله تعالى وما يشبهه العبد
 كأنه يتمتع ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك . وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه إبراهيم

فَأَتَمَّهِنَّ^(١١) قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا^(١٢) قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي^(١٣) قَالَ لَا يَبْنَؤُا^(١٤)
عَهْدِي الظَّالِمِينَ^(١٥) وَلَإِذْ جَعَلْنَا آلَ بَيْتٍ مَثَابَةً^(١٦) لِلنَّاسِ وَأَمْنَا^(١٧) وَآخِذُوا

ربه برغب إبراهيم وهي قراءة ابن عباس رضى الله عنهما. أى دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يحميه إلهين أم لا .

(١١) أى قام بهن حق القيام وأدأهن أحسن التأدية من غير تفريط وتوان . ومحوه (وإبراهيم الذى وفى). ومعناه فى قراءة أبى حنيفة رحمه الله فأعطاه ما طلبه لم ينقص منه شيئا. والكلمات على هذا ما سأل إبراهيم ربه فى قوله (رب اجعل هذا بلدا آمنا. واجعلنا مسلمين لك. وائت فبهم رسولا منهم. ربنا تقبل منا) والكلمات على القراءة المشهورة خمس فى الرأس الفرق وقص الشارب والسواك والمضمضة والاستنشاق . وخمس فى الجسد الختان وتقليم الاظفار وتتف الإبط وحلق العانة والاستنجاء . وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى ثلاثون سهما من الشرائع عشر فى براءة (التائبون) الآية . وعشر فى الأحزاب (إن المسلمين والمسلمات) الآية . وعشر فى المؤمنين والمعارج إلى قوله (يحافظون) . وقيل هى مناسك الحج .

(٢١) هو اسم من يؤتم به أى يأتون بك فى دينهم .

(٢٢) أى واجعل من ذريقى إماما يقتدى به . ذرية الرجل أولاده ذكورهم وإناثهم فيه سواء . فعيلة من الدرء أى الخلق فأبدلت الهمزة ياء .

(٢٤) بسكون الياء حمزة وحفص. أى لا نصيب الإمامة أهل الظلم من ولدك أى أهل الكفر . أخبر أن إمامة المسلمين لا تثبت لأهل الكفر وأن من أولاده المسلمين والكافرين قال الله تعالى (وباركنا عليه وصل إصمق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين) . والمحسن المؤمن والظالم الكافر . قالت الممتلة هذا دليل على أن الفاسق ليس بأهل للإمامة . قالوا وكيف يجوز نصب الظالم للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلمة فإذا نصب من كان ظالما فى نفسه فقد جاء المثل السائر "من استرعى الذئب ظلم" . ولكنا نقول المراد بالظالم الكافر هنا إذ هو الظالم المطلق. وقيل إنه سأل أن يكون ولده نبيا كما كان هو فأخبر أن الظالم لا يكون نبيا .

(٥١) أى الكعبة وهو اسم غالب لها كالتعجب للتريا .

(٦١) مباءة ومرجعا للحجاج والعمار يتفرقون عنه ثم يتوبون إليه .

(٧١) وموضع أمن فإن الجاني يأوى إليه فلا يتعرض له حتى يخرج. وهو دليل لنا فى المنتصحين

إلى الحرم .

مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَنِيَّ^(٣)
 لِلطَّافِينَ^(٤) وَالْعَافِينَ^(٥) وَالرَّكَّعِ السُّجُودِ^(٦) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ^(٧)
 هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا^(٨) وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ قَالَ^(٩) وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ^(١٠)

(١) وقتلوا اتخذوا منه موضع صلاة يصلون فيه. وعنه عليه السلام أنه أخذ بيد عمر فقال
 هذا مقام إبراهيم فقال عمر أفلا تقبله مصلى؟ فقال عليه السلام لم أومر بذلك فلم تقب الشمس
 حتى تزل. وقيل مصلى مدعى. ومقام إبراهيم الحجر الذى فيه أثر قدميه. وقيل الحرم كله مقام
 إبراهيم. واتخذوا شامى ونافع بلفظ الماضى عطفا على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان إبراهيم
 الذى وسم به لاهتمامه به وإسكان ذريته عنده، قبلة يصلون إليها.
 (٢) أمرناهما.

(٣) بفتح الياء مدنى ويحفص. أى بأن طهرا أو أى طهرا. والمعنى طهراه من الأوثان
 والنجاسات والأنجاس كلها.
 (٤) للدائرين حوله.

(٥) المهاجرين الذين عكفوا عنده أى أقاموا لا يرحلون أو المعتكفين. وقيل (للطائفين)
 للترافع إليه من البلاد (والعاكفين) والمقيمين من أهل مكة.

(٦) والمصلين، جمعا راكم وساجد.

(٧) أى اجعل هذا البلد أو هذا المكان.

(٨) ذا أمن كمشية راضية أو أمنا من فيه كقولك ليل نائم. فهذا مفعول أول وبلدا مفعول
 ثان وأمنا صفة له.

(٩) لأنه لم يكن لهم ثمرة.

(١٠) بدل من أهله بدل البعض من الكل أى وارزق المؤمنين من أهله خاصة قاس
 الرزق على الإمامة نفص المؤمنين به.

(١١) (قال) الله تعالى جوابا له (ومن كفر) أى وارزق من كفر.

(١٢) تنبيها قليلا أو زمانا قليلا إلى حين أجله. فأمتعه شامى.

(١٣) ألقته.

وَبِئْسَ الْمَصِيرُ^(١) وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا^(٢)
تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^(٣) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ
ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^(٤)

(١) المرجع الذي يصير إليه ، النار . فالخصوص بالذم محذوف .

(٢) حكاية حال ماضية .

(٣) هي جمع قاعدة وهي الأساس والأصل لما فوقه وهي صفة طالبة ومعناها الثابتة .
ورفع الأساس البناء عليها لأنها إذا بنى عليها قفلت عن هيئة الانخفاض إلى هيئة الارتفاع
وتطاولت بعد التقاصر .

(٤) بيت الله وهو الكعبة . وفي إيهام القواعد وتبينها بعد الإيهام تخفيف لشأن المبين .

(٥) هو عطف على إبراهيم وكان إبراهيم بنى وإسماعيل يناوله الحجارة .

(٦) أى يقولان زينا . وهذا الفعل في محل النصب على الحال وقد أظهره عبد الله في قراءته
ومعناه يرفعانها قائمين ربنا .

(٧) تقربنا إليك ببناء هذا البيت .

(٨) لدعائنا .

(٩) بضايرنا ونياتنا .

(١٠) مخلصين لك أوجهنا من قوله (أسلم وجهه لله) أو مستسلمين يقال أسلم له واستسلم
إذا خضع وأذعن . والمعنى زدنا إخلاصا وإذنا لك .

(١١) واجعل (من ذريتنا أمة مسلمة لك) . ومن للتبعيض أو للتبيين . قيل أراد
بالأمة أمة محمد عليه السلام . وإنما خصا بالدعاء ذريتهما لأنهم أولى بالشفقة كقوله تعالى
(قوا أنفسكم وأهليكم نارا) .

(١٢) مقول من رأى بمعنى أبصر أو عرف ولذا لم يتجاوز مفعولين أى وبصرنا متعبداتنا
في الحج أو عرفناها . وواحد المناسك ملسك بفتح السين وكسرهما وهو المتمدد وبسنا قيل
للعابد ناسك . وأرنا مكي قاسه على نخذ في نخذ . وأبو عمرو ينم الكسرة .

(١٣) ما فرط منا من التقصير أو استغابا لذريتهما .

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ
إِلَّا مِنْ سَفِهَةِ نَفْسِهِ وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ

(١) في الأمة المسلمة .

(٢) من أقمهم . فبعث الله فيهم محمدا عليه السلام . قال عليه السلام أنا دعوة أبي إبراهيم
وبشرى عيسى ونذيا أوى

(٣) يقرأ عليهم ويلينهم ما توحى إليه من دلائل وحدانيتك وصديق أنبيائك ورسلك .

(٤) القرآن .

(٥) السنة وفهم القرآن .

(٦) ويظهرهم من الشرك وسائر الأرجاس .

(٧) الغالب الذي لا يقبل .

(٨) نبي أوليت .

(٩) استفهام بمعنى الجحد وإنكار أن يكون في العقلاء من يرغب عن الحق الواضح الذي
هو ملة إبراهيم . والملة السنة والطريقة كذا عن الزجاج .

(١٠) في محل الرفع على البذل من الضمير في يرغب . ومع البذل لأن من يرغب غير موجب
كقولك هل جاءك أحد إلا زيد . والمعنى وما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه .

(١١) أى جهل نفسه أى لم يفكر في نفسه فوضع سفه موضع جهل وعدى كما عدى .
أو معناه سفه في نفسه فحذف في كما حذف من في قوله (واختار موسى قومه) أى من قومه ،
وعلى في قوله (ولا تمزموا عقدة النكاح) أى على عقدة النكاح . والوجهان عن الزجاج . وقال
الفراء هو منصوب على التمييز وهو ضعيف لكونه معرفة .

(١٢) بيان خطأ رأى من يرغب عن ملته لأن من جمع كرامة الدارين لم يكن أحد أولى
بالرغبة في طريقته منه .

(١١) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (١٢) وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ
بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ بَنِيهِ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ (١٣) أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ

(١١) ظرف لاصطفيناه ، أو انتصب باضمار إذ كر كأنه قيل إذ كر ذلك الوقت لنعلم أنه
المصطفى الصالح الذي لا يُرغب عن ملة مثله .

(١٢) أذن أو أطلع أو أخلص دينك لله .

(١٣) أى أخلصت أو انقذت .

(١٤) وأوصى مدنى وشامى .

(١٥) بالملة أو بالكلمة وهى (أسلمت لرب العالمين) .

(١٦) هو معطوف على إبراهيم داخل فى حكمه والمعنى ووصى بها يعقوب بنيه أيضا .

(١٧) على إضمار القول .

(١٨) أى أعطاكم الدين الذى هو صفوة الأديان وهو دين الإسلام ووفقكم للاخذ به .

(١٩) فلا يكن موتكم إلا على حال كونكم ثابتين على الإسلام . فالنهي فى الحقيقة عن كونهم

على خلاف حال الإسلام إذا ماتوا كقولك لا تصل إلا وأنت خاشع فلا تنهاه عن الصلاة
ولكن عن ترك الخشوع فى صلاته .

(٢٠) أم متقطعة ومعنى الهمة فيها الإنكار . والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر . أى ما كنتم

حاضرين يعقوب عليه السلام إذ حضره الموت أى حين احتضر . والخطاب للؤمنين بمعنى
ما شهدتم ذلك وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي . أو متصلة ويقدر قبلها محذوف .
والخطاب لليهود لأنهم كانوا يقولون ما مات نبي إلا على اليهودية كأنه قيل أتدعون على الأنبياء
اليهودية أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت .

(٢١) بدل من إذ الأولى والعامل فيهما شهداء أو ظرف لحضر .

(٢٢) ما استفهام فى محل نصب بتعبدون أى أى شيء تعبدون . وما عام فى كل شيء .

أو هو سؤال عن صفة المعبود كما تقول ما زيد تريد أفعيه أم طيب .

مِنْ بَعْدِي ^(١) قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَلِلَّهِ ءَابَاؤُكَ ^(٢) وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ^(٣)
 إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ^(٤) تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ ^(٥)
 مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا ^(٦) كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٧) وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى ^(٨)
 تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(٩) قُولُوا ءَامَنَّا ^(١٠)
 تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(١١) قُولُوا ءَامَنَّا ^(١٢)

(١) من بعد موتي .

(٢) أعيد ذكر الإله لئلا يعطف على الضمير المجرود بدون إعادة الجار .

(٣) عطف بيان لآبائك . وجعل إسماعيل من جملة آبائه وهو عمه لأن العم أب . قال عليه السلام في العباس : هذا بقية آبائي .

(٤) بدل من إله آبائك كقوله بالناسية ناصية كاذبة ، أو نصب على الاختصاص أى نريد بإله آبائك إلها واحدا .

(٥) حال من فاعل نعيد أو جملة معطوفة على نعيد أو جملة اعتراضية مؤكدة .

(٦) إشارة إلى الأمة المذكورة التى هى إبراهيم ويسقوب وبنوهما الموحدون .

(٧) مضت .

(٨) أى أن أحدا لا ينفعه كسب غيره متقدما كان أو متأخرا فكا أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا فكذلك أتم لا ينفعكم إلا ما اكتسبتم . وذلك لاختصاصهم بآبائهم .

(٩) ولا تؤاخذون بسيئاتهم .

(١٠) أى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى .

(١١) جزم لأنه جواب الأمر .

(١٢) بل تتبع إبراهيم .

(١٣) حال من المضاف إليه محوراً يتوجه هندا قائمة . والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق .

(١٤) تعريض بأهل الكتاب وغيرهم لأن كلا منهم يدعى اتباع ملّة إبراهيم وهو على الشرك .

(١٥) هذا خطاب للمؤمنين . أو للكافرين أى قولوا لتكونوا على الحق وإلا فاقم على الباطل .

بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ إِنْ رِئَاؤُهُمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ
بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ^(١) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ
أَتَوْهُدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ ^(٢)
^(١) أَي الْقُرْآنَ .

^(٢) السبط الحافد . وكان الحسن والحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والأسباط
حفدة يعقوب ذراري أبنائه الاثني عشر . ويعدى أنزل إلى وصل ، فلذا ورد هنا إلى وفي
آل عمران بعل .

^(٣) أى لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعلت اليهود والنصارى . وأحد في معنى الجماعة
ولذا سمع دخول بين عليه .
^(٤) لله مخلصون .

^(٥) ظاهر الآية مشكل لأنه يوجب أن يكون لله تعالى مثل وتعالى عن ذلك . ف قيل الباء
زائدة ومثل صفة مصدر محذوف تهديره فإن آمنوا إيماناً مثل إيمانكم والهاء يعود إلى الله عز
وجل . وزيادة الباء خير عزير قال الله تعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) والتقدير
جزاء سيئة مثلها كقوله في الآية الأخرى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) . وقيل المثل زيادة أى
فإن آمنوا بما آمنتم به يؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله عنه (بما آمنتم به) وما بمعنى الذى
بدليل قراءة أبى (بالذى آمنتم به) . وقيل الباء للاستعانة كقولك كتبت بالقلم أى فإن دخلوا
في الإيمان بشهادة مثل شهادتك التى آمنتم بها .

^(٦) عما همولون لم ولم ينصفوا أو إن تولوا عن الشهادة والدخول في الإيمان بها .

^(٧) أى لما هم إلا في خلاف وعداوة وليسوا من طلب الحق في شيء .

^(٨) ضمان من الله لإظهار رسوله طيهم . وقد أجز وعده بقتل بعضهم وإجلاء بعضهم .
ومعنى السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين .

^(٩) لما ينطقون به .

أَعْلِمُ^(١) صِبْغَةَ اللَّهِ^(٢) وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً^(٣) وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ^(٤)
 قُلِ الْمُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ^(٥) وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا^(٦) وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ^(٧)
 وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ^(٨) أَمْ تَقُولُونَ^(٩) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ^(١٠) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

(١) بما يضمرون من الحسد والقل وهو ما قبحهم عليه فهو وعيد لهم ، أو وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى يسمع ما تدعو به ويعلم نيتك وما تريده من إظهار دين الحق وهو مستجيب لك وموصلك إلى مرادك .

(٢) دين الله . وهو مصدر مؤكد متصّب عن قوله (أما بالله) وهى فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ . والمعنى تطهير الله لأن الإيمان يظهر النفوس . والأصل فيه أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم فى ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم فإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا . فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم : أما بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغته ولم نصبغ صبغكم . وجب بلفظ الصبغة للشاكلة كقولك لمن يفرس الأشجار : أغرس كما يفرس فلان . تريد رجلا يصطنع الكرم .

(٣) تميز أى لا صبغة أحسن من صبغته يريد الدين أو التطهير .

(٤) عطف على أما بالله . وهذا العطف يدل على أن قوله صبغة الله داخل فى مفعول قولوا أما أى قولوا هذا وهذا ونحن له عابدون ، ويرد قول من زعم أن صبغة الله بدل من ملّة إبراهيم أو نصب على الإغراء بمعنى عليكم صبغة الله ، لما فيه من فك النظم وإنراج الكلام عن التثامه . وانتصابها على أنها مصدر مؤكد هو الذى ذكره سيويه والقول ما قالت حزام .

(٥) أى أنجادنا فى شأن الله واصطفائه النبى من العرب دونكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لأنزل علينا ورونكم أحق بالنبوة منا .

(٦) نشركم جميعا فى أننا عباده وهو ربنا وهو يصيب برحمته وكرامته من يشاء من عباده .

(٧) يعنى أن العمل هو أساس الأمر وكما أن لكم أعمالا فلنا كذلك .

(٨) أى نحن له مخلصون نخصه بالإيمان وأتم به مشركون . والمخلص أخرى بالكرامة وأولى بالنبوة من غيره .

(٩) بالتاء شامى وكفى خير أبى بكر . وأم على هذا معادلة للهزمة فى أنجادنا يعنى أى الأمرين تأتون : الحاجة فى حكم الله أم ادعاء اليهودية والنصرانية على الأنبياء؟ أو منقطعة أى بل أقولون . يقولون غيرهم بالياء . وعلى هذا لا تكون الهزمة إلا منقطعة .

وَالْأَسْبَاطُ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ
 خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾
 سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ أَلْتُمِ الْكُفْرَ قُلْ لِلَّهِ

(١) أمر نبيه عليه السلام أن يقول مستغفرا رادا عليهم بقوله (أأنتم أعلم أم الله) . يعني
 أن الله شهد لهم بجملة الإسلام في قوله (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا
 مسلما) .

(٢) أى كتم شهادة الله التى عنده أنه شهد بها وهى شهادة الله لإبراهيم . بالحقيقة . والمعنى
 أن أهل الكتاب لا أحد أظلم منهم لأنهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها ؛ أو أنا لو كتمنا
 هذه الشهادة لم يكن أحد أظلم منا فلا نكتمها . وفيه تعريض بكتانهم شهادة الله لحمد عليه
 السلام بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته . ومن في قوله (من الله) مثلها في قولك هذه شهادة منى
 لفلان إذا شهدت له ، في أنها صفة لها .

(٣) من تكذيب الرسل وكتان الشهادة .

(٤) كبرت للتأكيد أولأن المراد بالأنبياء عليهم السلام وبالتالى أسلاف اليهود
 والنصارى .

(٥) الخفاف الأحلام فأصل السفه الخفة . وهم اليهود لكراهتهم التوجه إلى الكعبة وأنهم
 لا يرون النسخ ، أو المناقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء ؛ أو المشركون لقولهم رغب عن قبلة
 آباءهم رجع إليها والله ليرجعن إلى دينهم . وفائدة الإخبار بقولهم قبل وقوعه توطيئ النفس إذ
 المفاجأة بالمكروه أشد وإعداد الجواب قبل الحاجة إليه أقطع لقصصه ، فقبل الرى يراش المصم .
 (٦) ما صرفهم .

(٧) يعنون بيت المقدس . والقبلة الجهة التى يستقبلها الإنسان فى الصلاة لأن المصل
 يقابلها .

الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ (٤)
أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ (٦) وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا (٨)

(١) أى بلاد المشرق والمغرب والأرض كلها له .

(٢) من أهلها .

(٣) طريق مستو . أى يرشد من يشاء إلى قبلة الحق وهى الكعبة التى أمرنا بالتوجه إليها .
أو الأماكن كلها لله فأمر بالتوجه إلى حيث شاء فارة إلى الكعبة وطورا إلى بيت المقدس
لا اعتراض عليه لأنه المالك وحده .

(٤) ومثل ذلك الجعل العجيب جعلناكم . فالكاف للتشبيه وفاجر بالكاف واللام للفرق
بين الإشارة إلى القريب والإشارة إلى البعيد والكاتب للمطالع لا عمل لها من الإعراب .

(٥) خيارا . وقيل لخيار وسط لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأوساط محمية . أى كما
جعلت قبلكم خير القبل جعلكم خير الأمم . أو عدولا لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى
بعضها أقرب من بعض . أى كما جعلنا قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب جعلناكم أمة وسطا
بين الغلو والتقصير فإنكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالآلوهية ولم تقصروا
تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا ويعيسى بأنه ولد الزنا .

(٦) غير منصرف لمكان ألف التأنيث .

(٧) صلة شهداء .

(٨) عطف على لتكونوا . روى أن الأمم يوم القيامة يصعدون تبليغ الأنبياء فيطالب الله
الأنبياء بالبينات على أنهم قد بلغوا وهو أعلم . فيؤتى بأمة محمد عليه السلام فيشهدون فتقول الأمم
من أين حرقتهم ؟ فيقولون علمنا ذلك بإخبار الله تعالى فى كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق .
فيؤتى بمحمد عليه السلام فيسأل عن حال أمته فيزكهم ويشهد بعدلتهم . والشهادة قد تكون
بلا مشاهدة كالشهادة بالتسامع فى الأشياء المعروفة . ولما كان الشهيد كالرقيب جمه بكلمة
الاستعلاء كقوله تعالى (كنت أنت الرقيب عليهم) . وقيل (تكونوا شهداء على الناس) فى الدنيا
فما لا يصح إلا بشهادة العدول الأخيار (ويكون الرسول عليكم شهيدا) يزكهم ويعلم بعدلتكم .
واستدل الشيخ أبو منصور رحمه الله بالآية على أن الإجماع حجة لأن الله تعالى وصف هذه

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ
عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً^(٤) إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ

الأمة بالمعصية . والمعدل هو المستحق للشهادة وقبولها . فإذا اجتمعوا على شيء وشهدوا به لزمت
قبوله . وأخرت صلة الشهادة أولا وقدمت آخرها ، لأن المراد في الأول إثبات شهادتهم على الأمم
وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم .

(١) أى (وما جعلنا القبلة) الجهة (التي كنت عليها) وهي الكعبة . فالتى كنت عليها
ليست بصفة للقبلة بل هي ثابته مفعولى جعل . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصل بمكة إلى الكعبة ثم أمر بالصلاة إلى محبرة بيت المقدس بعد الهجرة تأليفا لليهود
ثم حول إلى الكعبة .

(٢) أى (وما جعلنا القبلة) التي تحب أن تستقبلها، الجهة (التي كنت عليها) أولا بمكة ،
إلا امتحانا للناس وإبتلاء لنعلم الثابت على الإسلام الصادق فيه ، ممن هو على حرف ينكس
(على عقبيه) فلفظه يرجع فيريد عن الإسلام عند تحويل القبلة . قال الشيخ أبو منصور رحمه
الله معنى قوله (لنعلم) أى لنعلم كائنا أو موجودا ما قد علمناه أنه يكون ويوجد . فالله تعالى عالم
في الأزل بكل ما أراد وجوده . أنه يوجد في الوقت الذي شاء وجوده فيه . ولا يوصف
بأنه عالم في الأزل بأنه موجود كائن . لأنه ليس بموجود في الأزل فكيف يعلمه موجودا ؟
فإذا صار موجودا يدخل تحت علمه الأزل فيصير معلوما له موجودا كائنا . والتغير على المعلوم
لا على العلم . أو لتمييز التابع من التاكس كما قال تعالى (يحيى الله الخبيث من الطيب) فوضع العلم
موضع التمييز لأن العلم به يقع التمييز . أو ليعلم رسول الله عليه الصلاة والسلام والمؤمنون .
وإنما أسند علمهم إلى ذاته لأنهم خواصه . أو هو على ملاطفة الخطاب لمن لا يعلم كقولك
لمن ينكر ذوب الذهب : فلفظه في النار لنعلم أن ذوب .

(٣) أى التحويلة أو الجملة أو القبلة . وإن هي المخففة .

(٤) أى عقيلة شاقة وهي خبر كان . واللام فارقة .

(٥) أى هداهم الله فخذف المائد . أى إلا على الثابتين الصادقين في اتباع الرسول .

إِذْ يَخْلُقُ الْإِنْسَانَ مِنْ نُفُوسٍ نَّازِلَةٍ (١) وَالنَّاسُ لِرَبِّهِمْ كَرَّاهُونَ (٢) قَدْ تَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (٣) فَلَنَرْبِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ (٤) فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ (٥)

(١) أى صلاتكم إلى بيت المقدس . سمى الصلاة إيمانا لأن وجوبها على أهل الإيمان ، وقبولها من أهل الإيمان ، وأدائها في الجماعة دليل الإيمان . لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الكعبة قالوا : كيف بمن مات قبل التحويل من إخواننا ؟ فنزلت . ثم حل ذلك فقال (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) .

(٢) ممدود مشيع مجازى وشامى وحضض . رؤف خيرهم يوزن فعل وهما للبالغة .

(٣) لا يضيع أجورهم . والرأفة أشد من الرحمة . وجمع بينهما كما في الرحمن الرحيم .

(٤) تردد وجهك وتصرف نظرك في جهة السماء . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة موافقة لإبراهيم ومخالفة لليهود ، ولأنها أدعى للعرب إلى الإيمان لأنها مفخرتهم ومزارهم ومطامهم .

(٥) فلنطيقك ولنمكتك من استبالحا من قولك وليته كنّا إذا جعلته وإياله ؛ أو فلنجعلك على سمتها دون سمت بيت المقدس .

(٦) تحبها وتقبل إليها لأغراضك الصحيحة التي أضمرت وأوافقك مشيئة الله وحكمه .

(٧) أى نحوه . وشطر نصب على الظرف . أى اجعل تولية الوجه تلقاء المسجد أى في جهته وسمته لأن استقبال عين القبلة متعمر على الثأنى . وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على أن الواجب صراطة الجهة دون العين . روى أنه طيه السلام قدم المدينة فصل نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه إلى الكعبة .

(٨) من الأرض وأردتم الصلاة .

(٩) أى التحويل إلى الكعبة هو الحق لأنه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يصلى إلى القبلتين .

رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ^(١) وَلَيَنَّ آتِيَتِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ
 آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ^(٢)
 وَلَيَنَّ آتَيْتِ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ^(٣)
 الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا^(٤)

(١) بالياء مكي وأبو عمرو ونافع وعاصم ؛ وبالثاء غيرهم . فالأول وعيد للكافرين بالعقاب على الجحود والإباء . والثاني وعد للؤمنين بالنواب على القبول والإذناء .

(٢) أراد ذوى العناد منهم .

(٣) برهان قاطع أن التوجه إلى الكعبة هو الحق .

(٤) لأن تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة إنما هو عن مكابرة وعناد مع علمهم بما في كتبهم من نعتك أنك على الحق وجواب القمم المهدوف سد مسد جواب الشرط .

(٥) حسم لأطاعهم إذ كانوا اضطربوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذي نتظره ، وطعموا في رجوعه إلى قبلتهم . ووجدت القبلة وإن كان لهم قبلمان فاليهود قبلة وللنصارى قبلة ، لا تحادهم في البطلان .

(٦) يعنى أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك ، يختلفون في شأن القبلة لا يرضى اتفاقهم كما لا ترضى موافقتهم لك ، فاليهود تستقبل بيت المقدس والنصارى مطلع الشمس .

(٧) أى من بعد وضوح البرهان والإحاطة بأن القبلة هي الكعبة وأن دين الله هو الإسلام .

(٨) لمن المرتكبين الظلم الفاحش . وفي ذلك لطف للسامعين وتيسير للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد إنارته ويتبع الهوى . وقيل الخطاب في الظاهر للنبي عليه السلام والمراد أمته .

(٩) لزم الوقف على (الظالمين) . إذ لو وصل لصار (الذين) صفة للظالمين وهو مبتدأ والخبر (يعرفونه) .

(١٠) أى محمداً عليه السلام أو القرآن أو تمحويل القبلة والأول أظهر لقوله (كما يعرفون أبناءهم) .

(١١) قال عبد الله بن مسلام أنا أعلم به منى بنائى . فقال له عمر : ولم ؟ قال لأنى لست أشك في محمد أنه نبي فاما ولدى فلعل والدته خانت . فقبل عمر رأسه .

مَنْهُمْ لِيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ^(١٢) ۝ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ^(١٣) ۝ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُوَ مَوْلَاهُ^(١٤) فَأَمْتَقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا^(١٥) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(١٦) ۝ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ يَخْرُجْ^(١٧)

(١١) أى الذين لم يسلّموا .

(١٢) حسدا وعنادا .

(١٣) أن الله تعالى يقينه في كتابهم .

(١٤) مبتدأ خبره (من ربك) . واللام للجناس أى الحق من الله لا من غيره . يعنى أن الحق ماثبت أنه من الله كالذى أنت عليه . وما لم يثبت أنه من الله كالذى عليه أهل الكتاب فهو الباطل . أو للمهد والإشارة إلى الحق الذى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم . أو خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق . و (من ربك) خبر بعد خبر أو حال .

(١٥) الشاكين في أنه من ربك .

(١٦) من أهل الأديان المختلفة .

(١٧) قبلة . وقرئ بها .

(١٨) الضمير لكل .

(١٩) الضمير للوجهة . أى هو موليا وجهه فحذف أحد المفعولين . أو (هو) لله تعالى أى الله موليا لإياه . هو موليا شأى أى هو مولى تلك الجهة فدولها . والمعنى ولكل أمة قبلة يتوجه إليها منكم ومن غيركم .

(١٠) أتم .

(١١) فاستبقوا إليها غيركم من أمر القبلة وغيره .

(١٢) أتم وأعداؤكم .

(١٣) يوم القيامة يفصل بين الحق والباطل .

أو (ولكل منكم) يا أمة جد (وجهة) جهة يصل إليها جنوبية أو شمالية أو شرقية أو غربية فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسماة للكتابة وإن اختلفت (أيضا تكونوا) . من الجهات المختلفة (يأت بكم الله جميعا) ويجمعكم ويحل صلاتكم كأنها إلى جهة واحدة وكأنكم تصلون حاضرى المسجد الحرام .

(١٤) ومن أى بلد خرجت للسفر .

قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ^(١) وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ^(٢) وَمِنْ حَيْثُ نَزَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ^(٣) لِئَلَّا يَكُونَ
لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ ^(٤) وَاحْشَوْنِي ^(٥)
وَلَا تُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ^(٦) كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ رَسُولًا

(١) إذا صليت .

(٢) وإن هذا المأمور به (لحق من ربك) .

(٣) وبالياء أبو عمرو .

(٤) وهذا التكرار لتأكيد أمر القبلة وتشديده لأن النسخ من مطلق الفتنة والشبهة فكر
عليهم ليهتدوا . على أنه نيط بكل واحد مالم ينط بالآخر فاختلفت فوائدها .

(٥) أى قد عرفكم الله جل ذكره أمر الاحتجاج في القبلة بما قد بين في قوله (ولكل وجهة
هو موليها) ، (لئلا يكون للناس) لليهود (عليكم حجة) في خلاف مافي القوداة من تحويل
القبلة . وأطلق اسم الحجّة على قول المماندين لأنهم يسوقونه سياق الحجّة .

(٦) استثناء من الناس أى لئلا يكون حجة لأحد من اليهود إلا المماندين منهم القائلين ماترك
قبيلتنا إلى الكعبة لإيملا إلى دين قومه وحبا لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الأنبياء عليهم السلام .

أو معناه لئلا يكون للعرب عليكم حجة واعتراض في ترككم التوجه إلى الكعبة التي هي قبلة
إبراهيم وإسماعيل أبي العرب (إلا الذين ظلموا منهم) وهم أهل مكة حين يقولون بدله فرجع
إلى قبلة آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم . ثم استأنف منها بقوله (فلا تحشوهم) .

(٧) فلا تخافوا مطاعنهم في قبلكم لأنهم لا يضرؤنكم .

(٨) فلا تخالفوا أمرى .

(٩) أى عزتكم لئلا يكون عليكم حجة ولائم نعمتي عليكم بهدائي إياكم إلى الكعبة .

(١٠) ولكي تهتدوا إلى قبلة إبراهيم .

(١١) الكاف إما أن يتعلق بما قبله أى ولائم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما أتممتها

^(١) مِّنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ^(٢)
 وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ^(٣) وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا ^(٤)
 تَكْفُرُونَ ﴿٧﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ ^(٥)
 الصَّابِرِينَ ﴿٨﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ءَمُوتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِن ^(٦)

عليكم في الدنيا بإرسال الرسول ، أو بما بعده أى كما ذكرتم بإرسال الرسول فاذكروني بالطاعة
 أذكركم بالثواب . فعل هنا يوقف على (تهنطون) وعلى الأول لا .

(١) من العرب .

(٢) اقرأ عليكم .

(٣) القرآن .

(٤) القرآن .

(٥) السنة والفقه .

(٦) ما لا سبيل إلى معرفته إلا بالوحى .

(٧) بالمقدرة .

(٨) بالمغفرة . أو بالثناء والعطاء أو بالسؤال والنوال أو بالثبوت وعفو الخيانة أو بالإخلاص

والخلاص أو بالمناجاة والنجاة .

(٩) ما أنعمت به عليكم .

(١٠) ولا تجعلوا نيمانى .

(١١) فيه تنال كل فضيلة .

(١٢) لأنها تنهى عن كل رذيلة .

(١٣) بالنصر والمعونة .

(١٤) نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر رجلا .

(١٥) أى هم أموات .

(١٦) أى هم أحياء .

لَا تَشْعُرُونَ ۖ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ
الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ۗ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۚ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ

(١) لاتعلمون ذلك لأن حياة الشهيد لاتعلم حسا . عن الحسن رضى الله عنه أن الشهداء
أحياء عند الله تُعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تُعرض النار على
أرواح آل فرعون فذوا وعشيا فيصل إليهم الوجع . وعن مجاهد يرزقون ثمر الجنة ويعيدون
ريحها ولبسوا فيها .

(٢) ولنصيبنكم بذلك إصابة تشبه فعل المختبر لأحوالكم هل تصبرون على ما آتم عليه من
الطاعة أم لا .

(٣) بقليل من كل واحدة من هذه البلايا وطرف منه . وقيل ليؤذن أن كل بلاء أصاب
الإنسان وإن جل ففوقه ما يقل إليه ، ويريمهم أن رحمته معهم في كل حال . وأماهم بوقوع
البلاء قبل وقوعها ليوطئوا نفوسهم عليها .

(٤) خوف الله والعدو .

(٥) أى الفحص أو صوم شهر رمضان .

(٦) بموت الموائش أو الزكاة . وهو عطف على شيء أو على الخوف أى وشىء من نقص
الأموال .

(٧) بالقتل والموت أو بالمرض والشيب .

(٨) ثمرات الحرت أو موت الأولاد لأن الولد ثمرة القواد .

(٩) على هذه البلايا أو المسترجعين عند البلايا لأن الاسترجاع تسليم وإذعان . وفى الحديث
من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا يرضاه . وطفح
سراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (إنا لله وإنا إليه راجعون) فقبل أمصيبة هى ؟ قال
نعم كل شيء يؤذى المؤمن فهو مصيبة . والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول كل من
يتأتى منه البشارة .

(١٠) نصب صفة للصابرين . ولا وقف عليه بل يوقف على (راجعون) . ومن ابتدأ
بالذين وجعل الخبر (أولئك) يقف على الصابرين لا على راجعون . والأول الوجه لأن الذين
وما بعده بيان للصابرين .

مُصِيبَةٍ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٣﴾ أَوَلَيْكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحمةٌ وَأَوَلَيْكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿٤﴾ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَنَحْنُ أَلْبَتَّ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴿٥﴾

(١) مكروه . اسم قائل من أصابته شدة أى لحقته . ولا وقف على مصيبة لأن قالوا جواب إذا . وإذا وجوابها صلة الذين .

(٢) إقراره بالملك .

(٣) إقرار على قوسنا بالملك .

(٤) الصلاة الخ والتعطف فوضعت موضع الرأفة وجمع بينها وبين الرحمة كقوله (رأفة ورحمة . معروف رحيم) والمعنى عليهم رأفة بعد رأفة ورحمة بعد رحمة .

(٥) لطريق الصواب حيث استرجعوا وأذنوا لأمر الله . قال عمر رضى الله عنه نعم العدلان ونعم الملاوة أى الصلاة والرحمة والاعتناء .

(٦) هما علمان للجبلين .

(٧) من أعلام مناصبه ومتعبده جمع شعيرة وهى العلامة .

(٨) قصد الكعبة .

(٩) زار الكعبة . فالجح قصد والإعتار الزيارة . ثم غلبا على قصد البيت وزيارته للنسكين المعروفين . وهما فى المعانى كالجمع والبيت فى الأعيان .

(١٠) فلا إثم عليه .

(١١) أى يتطوف فأدغم التاء فى الطاء . وأصل الطوف المشى حول الشيء . والمراد هنا السعى بينهما . قيل كان على الصفا أساف وصل المروة نائلة وهما صفتان يروى أنهما كانا رجلا وامرأة زنيا فى الكعبة فسحبا حجرا فوضعا عليهما ليعتبرا بهما فلما طالت المدة حبلا من دون الله وكان أهل الجاهلية إذا سحوا مسحوها . فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بينهما لأجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله (فلا جناح) . وهو دليل على أنه ليس بركن كما قال مالك والشافعى رحمهما الله تعالى .

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا
 مِنْ آيَاتِنَا وَآمَنُوا بِهَا بِعَدَمِ بَيِّنَاتٍ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ﴿١٢﴾
 أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴿١٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا
 فَاوْلَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا
 وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾

(١١) أى بالطواف بهما . وهو كذلك مشعر بأنه ليس بركن . ومن يطوع حمزة وعلى
 أى يتطوع فأدغم التاء في الطاء .

(١٢) مجاز صلل القليل كثيرا .

(١٣) بالأشياء صغيرا وكبيرا .

(١٤) من أحبار اليهود .

(١٥) في التوراة .

(١٦) من الآيات الشاهدة على أمر عهد عليه السلام .

(١٧) الهداية إلى الإسلام بوصفه عليه السلام .

(١٨) أو ضناه .

(١٩) في التوراة . لم ندع فيه موضع إشكال فعمدوا إلى ذلك المبين فكتموه .

(٢٠) الذين يتأتى منهم الأمن وهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين .

(٢١) عن الكتمان وترك الإيمان .

(٢٢) ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم .

(٢٣) وأظهروا ما كتموا .

(٢٤) أقبل توبتهم .

(٢٥) يعنى الذين ماتوا من هؤلاء الكافرين ولم يتوبوا .

(٢٦) ذكر لعنتهم أحياء ثم لعنتهم أمواتا . والمراد بالناس المؤمنون . أو المؤمنون والكافرون

إذ بعضهم يلعن بعضا يوم القيامة قال الله تعالى (كلما دخلت أمة لعنت أختها) .

خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٣﴾ وَاللَّهُكَ إِلَهُ
وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٤﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ
وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ

(١١) حال من هم في عليهم .

(٢) في اللعنة أوفى النار إلا أنها أضمرت تفصيلاً لشأنها وتبويلاً .

(٣) من الإِنظار أى لا يمهلون أولاً ينظرون ليعتدروا ، أولاً ينظر إليهم نظراً رحمة .

(٤) فردى ألوهيته لا شريك له فيها ولا يصح أن يسمى غيره إلهاً .

(٥) تقرير للوحدانية بنفى غيره وإثباته . وموضع (هو) رفع لأنه بدل من موضع
(لا إله) ولا يجوز التنصب هنا لأن البذل يدل على أن الاعتماد على الثانى والمعنى فى الآية
على ذلك والتنصب يدل على أن الاعتماد على الأول .

(٦) أى التولى لجميع النعم أصولها وفروعها ولا شئ سواه بهذه الصفة لما سواه إما نعمة
وإما منعم عليه . ورفع على أنه خبر مبتدأ أو على البذل من هو لا على الوصف لأن المضمرة
لا يوصف .

لما عجب المشركون من إله واحد وطلبوا آية على ذلك نزل (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ) .

(٧) فى اللون والطول والقصر وتعاقبهما فى النهار والليل .

(٨) بالذى ينفعهم مما يحمل فيها ، أو ينفع الناس .

(٩) من ابتداء الفاية .

(١٠) مطر . ومن لبيان الجلس لأن ما ينزل من السماء مطر وغيره . ثم عطف على أنزل
(فأحيا به) .

(١١) بالماء .

(١٢) يسبها . ثم عطف على (فأحيا) ، (وبث) .

(١٣) وفروق .

فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ (١) وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ (٢) وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ (٣)
وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ (٥) وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا (٦)
(٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣)

(١) في الأرض .

(٢) هي كل ما يذب .

(٣) الريح حزة وعل . أى وتقليها في مهاها قبولاً وديورا وجنوبا وشمالا ، وفي أحوالها
حارة وباردة وماصفة ولينة وعظما ولوايح . وقيل تارة بالرحمة وطورا بالعذاب .

(٤) المذلل المتقاد لمشية الله تعالى فيمطر حيث شاء .

(٥) في الهواء .

(٦) ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون فيستدلون بهذه الأشياء على قدرة موجدتها وحكمة
مبدعها ووحدانيتها منشأها . وفي الحديث ويل لمن قرأ هذه الآية فنج بها أى لم يتفكر فيها
ولم يعتبر بها .

(٧) أى (و) مع هذا البرهان النير (من الناس من يتخذ من دون الله أندادا) .

(٨) أمثالا من الأصنام .

(٩) يظلمونهم ويخضعون لهم تعظيم المحبوب .

(١٠) كتعظيم الله والخضوع له . أى يحبون الأصنام كما يحبون الله بمعنى يسوون بينهم وبينه
في محبتهم لأنهم كانوا يقرنون بالله ويتقربون إليه . وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله .

(١١) من المشركين لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بحال والمشركون يعدلون من
أندادهم إلى الله عند الشدائد فيفزعون إليه ويخضعون له .

(١٢) ترى (ترى) تأتبع وشامى على خطاب الرسول أو كل مخاطب . أى ولو ترى ذلك لرأيت
أمرا عظيما .

(١٣) إشارة إلى متخذى الأنداد .

إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ^(٣) إِذْ تَبَرَأَ ^(٤)
 الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنْ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ^(٥) ^(٦)
 وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَّبِعُ اللَّهُ مِنْهُمْ كَمَا تَبِعُوا مِنَّا كَذَلِكَ ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤)

(١١) (يرون) شامى .

(١٢) حال .

(٣) شديد عذابه . أى ولو يعلم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم العظيم بشرتهم أن القدرة كلها لله تعالى على كل شيء من الثواب والعقاب دون انتدابهم، ويسلمون شدة عقابه للظالمين إذا عاينوا العذاب يوم القيامة، لكان منهم ما لا يدخل تحت الوصف من الندم والحسرة . فحذف الجواب لأن لو إذا جاء فيها يشوق إليه أو يخوف منه قلباً يوصل بجواب لينهب القلب فيه كل مذهب . ولو يليها الماضى وكذا إذ وضعها لتدل على الماضى . وإنما دخلنا على المستقبل هنا لأن إخبار الله تعالى عن المستقبل باعتبار صدقه كالماضى .

(٤) مدغمة الذال فى التاء حيث وقعت عراق غير عاصم . وهو بدل من إذ يرون العذاب .

(٥) أى المتبعون وهم الرؤساء .

(٦) من الاتباع .

(٧) الواو فيه محال أى تبرعوا فى حال رؤيتهم العذاب .

(٨) عطف على تبرأ .

(٩) الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأسباب والمحاب .

(١٠) أى الاتباع .

(١١) رجعة إلى الدنيا .

(١٢) نصب على جواب التنى . لأن لو فى معنى التنى والمعنى ليت لنا كربة فتبرأ .

(١٣) الآب .

(١٤) مثل ذلك الإراء الفظيح .

يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١١﴾ يَأْتِيهَا
النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿١٢﴾
إِنَّهُ لَكَرَّ عَدُوٍّ مِينٍ ﴿١٣﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى

(١١) أى عبادتهم الأوثان .

(١٢) ندادات وهى مفعول ثالث ليريههم . ومعناه أن أعمالهم تتقلب عليهم حسرات فلا يرون
إلا حسرات مكان أعمالهم .

(١٣) بل هم فيها دائمون .

(١٤) تزل فليمن حرموا على أنفسهم البعائر ونحوها .

(١٥) أمر بإباحة .

(١٦) من للتبعض لأن كل ما فى الأرض ليس بما كُول .

(١٧) مفعول كلوا أو حال مما فى الأرض .

(١٨) طاهرا من كل شبهة .

(١٩) طرفه التى يدعوكم إليها . بسكون الطاء أبو عمرو غير عباس وتافع وحمة وأبو بكر .
وانخطوة فى الأصل ما بين قدمى الخاطئ . يقال اتبع خطواته إذا اقتدى به وامتنع بسنته .

(٢٠) ظاهر الندوة لا خفاء به . وأبان تمتد ولازم . ولا يناقض هذه الآية قوله تعالى
(والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) أى الشيطان ، لأنه عدو للناس حقيقة ووليهم ظاهرا .
فإنه يريهم فى الظاهر الموالاته ويزين لهم أعمالهم ويريد بذلك هلاكهم فى الباطن .

(٢١) بيان لوجوب الانتهاء عن اتباعه وظهور عداوته . أى لا يأمركم بخير قط
(إنما يأمركم بالسوء) .

(٢٢) بالقيح أو ما لا حد فيه .

(٢٣) وما يتجاوز الحد فى القيح من العظام . أو الفحشاء ما فيه حد .

(٢٤) فى موضع الجر بالعطف على (السوء) أى وبأن تقولوا .

اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ
مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٢﴾
وَمِثْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفِّلَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِمَا لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا دُعَاءَ وَتَدَاوَعَهُ
صَمٌّ بَكَرَ عَمَىٰ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ يَتَّبِعُ الَّذِينَ ءَامَنُوا كُفُلًا مِنْ طَائِفَةٍ

(١١) هو قولكم هذا حلال وهذا حرام بغیر علم ویدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى مما لا يجوز عليه .

(١٢) الضمير للناس . وصل بالخطاب عنهم على طريق الالتفات . قيل هم المشركون . وقيل طائفة من اليهود . لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان واتباع القرآن (قالوا بل نتبع ما آتينا عليه آباءنا) .

(١٣) وجدنا .

(١٤) فإنهم كانوا خيرا منا وأعلم . فرد الله عليهم بقوله (أولو كان ...)

(١٥) الواو للحال . والهمزة بمعنى الرد والتعجب . معناه أيقنهم (ولو كان آباؤهم) .

(١٦) من الدين .

(١٧) للصواب . ثم ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا)

(١٨) المضاف مخوف أى (ومثل) داعى (الذين كفروا) .

(١٩) يصيح .

(٢٠) المراد البهائم . والمعنى ومثل داعيهم إلى الإيمان في أنهم لا يسمعون من الدماء إلا جرس

النفحة ودوى الصوت من غير إلقاء أذهان ولا استبصار ، كمثل الناقى بالبهائم التى لا تسمع إلا دماء الناقى ونداء الذى هو تصويت بها وزجر لها ولا تفقه شيئا آخر كما يفهم العقلاء . والتميق التصويت . يقال تميق المؤذن ونسق الراعى بالضأن . والنداء ما يسمع . والدعاء قد يسمع وقد لا يسمع .

(١١١) خبر مبتدأ مضمرة أى هم صم .

(١١٢) خبر ثان .

(١١٣) عن الحق . خبر ثالث .

(١١٤) الموعظة .

(١١٥) بين أن ما حرمه المشركون حلال فقال (يا أيها الذين آمنوا) .

مَا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١١﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ
الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أِهْلَ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ
وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنْ أَلَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ

(١١) من مسئلته أومن حلالته .

(١٢) الذي رزقوها .

(١٣) إن صح أنكم تخصونه بالمعصية وتقررون أنه معطى النعم . ثم بين المحرم فقال (إنما
حرم عليكم ...) .

(١٤) وهي كل ما فارق الروح من غير ذكاة مما يذبح . و(إنما) لإثبات المذكور وتفي
ما عده أي ما حرم عليكم إلا الميتة .

(١٥) يعني السائل لقوله في موضع آخر (أودما مسفوحا) . وقد حلت الميتتان والدمان
بالحديث : أحلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال .

(١٦) يعني الخنزير بجميع أجزائه . وخص اللحم لأنه المقصود بالأكل .

(١٧) أي ذبح للأضنام فذكر عليه غير اسم الله . وأصل الإهلال رفع الصوت . أي رفع به
الصوت للصنم . وذلك قول أهل الجاهلية باسم اللات والعزى .

(١٨) أي أبلج . بكسر النون بصرى وحمة وطاصم لالتقاء الساكنين أضى النون والضاد .
وبضمها غيرهم لضمة الطاء .

(١٩) حال . أي فأكل (غير باغ) .

(٢٠) للذة وشهوة .

(٢١) تمتع مقدار الحاجة . وقول من قال (غير باغ) على الإمام (ولا عاد) في سفر حرام ،
ضعيف لأن سفر الطاعة لا يبيح بلا ضرورة . والجنس بالحضر يبيح بلا سفر . ولأن بنيه
لا يخرج عن الإيمان فلا يستحق الحرمان . والمضطر يباح له قدر ما يقع به القوام وتبقى معه
الحياة دون ما فيه حصول الشبع لأن الإباحة للاضطراب فتقدر بقدر ما تندفع الضرورة .

(٢٢) في الأكل .

(٢٣) للذنوب الجاثيات يؤاخذ بتناول الميتة عند الاضطراب .

(٢٤) حيث رخص .

(٢٥) نزل في رؤساء اليهود وتغييرهم نعت النبي عليه السلام وأخضعهم على ذلك الرشا .

مِنَ الْكِتَابِ وَيَسْتَرْفِئُ بِهِ ^(١١) مُنْمًا قَلِيلًا ^(١٢) أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ^(١٣)
 إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ^(١٤) وَلَهُمْ عَذَابٌ ^(١٥)
 أَلِيمٌ ^(١٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ ^(١٧)
 فَاصْبِرْ لَهُمْ عَلَى النَّارِ ^(١٨) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَزَلَّ ^(١٩) الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ ^(٢٠)
 الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ^(٢١) لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا ^(٢٢)

(١١) في صفة عهد عليه السلام .

(١٢) أى عوضاً أو ذا من .

(١٣) ملء بطونهم . تقول أكل فلان في بطنه وأكل في بعض بطنه . خرف النفى مع الفعل خبر أولئك . وأولئك مع خبره خبر إن .

(١٤) لأنه إذا أكل ما يتلصص بالنار لكونها عقوبة عليه فكانه أكل النار . ومنه قولهم "أكل فلان الدم" إذا أكل الدية التي هي بدل منه . قال "ياكلن كل ليلة إكافاً" أى من إكاف فسماء إكافاً لتلصص به بكونه ثمة له .

(١٥) كلاماً يسره ، ولكن بخوفه (أخسثوا فيها ولا تكلمون) .

(١٦) ولا يطلعهم من دنس ذنوبهم . أو لا يلقى عليهم .

(١٧) مؤلم . واجمل الثلاث معطوفة على خبر إن فقد صار لإق أربعة أخبار من الحمل .

(١٨) بكتان تمت عهداً عليه السلام .

(١٩) فأتى شيء أصبرهم على عمل يؤدي إلى النار . وهذا استفهام معناه التوبيخ .

(٢٠) أى ذلك العذاب بسبب أن الله تزل ما تزل من الكتب بالحق .

(٢١) أى أهل الكتاب .

(٢٢) هو للجنس أى في كتب الله فقالوا في بعضها حق وفي بعضها باطل .

(١٣) خلاف .

(١٤) عن الحق .

أو كفرهم ذلك بسبب أن الله تزل القرآن بالحق كما يعابون وإن الذين اختلجوا فيه لفي شقاق بعيد عن الهدى .

(١٥) أى ليس البر توليتكم .

وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ
ذَوَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ وَالسَّالِينَ فِي الرِّقَابِ

(١) الخطاب لأهل الكتاب لأن قبلة النصارى مشرق بيت المقدس وقبلة اليهود مغربه وكل واحد من الفريقين يزعم أن البر التوجه إلى قبلته . فرد عليهم بأن البر ليس فيما أتم عليه فإنه منسوخ . وقيل كثر خوض المسالمين وأهل الكتاب في أمر القبلة فقبل ليس البر العظيم الذي يجب أن تهلوا بشأنه من سائر صنوف البر أمر القبلة ولكن البر الذي يجب الاهتمام به برمن آمن وقام بهذه الأعمال . ليس البر بالنصب على أنه خبر ليس واسمه أن تولوا حمزة وحفص .

(٢) برمن آمن بالله . أو ذا البر من آمن والقولان على حذف المضاف والأول أجود .
والبر اسم تميز ولكل فعل مرضى . ولكن البر نافع وشامى . وعن المبرد لو كنت ممن يقرأ القرآن
تقرأت ولكن البر . وقرئ ولكن البار .

(٣) أى يوم البعث .

(٤) أى جلس كتب الله . أو القرآن .

(٥) أى على حب الله أو حب المال أو حب الإيتاء يريد أن يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه .

(٦) أى القربة . وقدمهم لأنهم أحق قال عليه الصلاة والسلام صدقتك على المسكين
صدقة وعلى ذوى رحلك صدقة وصلة .

(٧) المراد الفقراء من ذوى القربى واليتامى وإنما أطلق لعدم الإلباس .

(٨) المسكين الدائم السكن إلى الناس لأنه لا شيء له كالسكر للدائم السكر .

(٩) المسافر المنقطع وهو جلس وإن كان مفردا لفظا . وجعل ابنا للسبيل ملازمته له .
أو الضيف .

(١٠) المستطعمين .

(١١) وفي معاونة المكاتبين حتى يهكوا رقابهم . أو فى فك الأسارى .

وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ^(٥)
 فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ^(٦)
 هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿يُنَاقِبُ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ^(٧)
 فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى

(١) المكتوبة .

(٢) المفروضة قيل هو تأكيد للأول وقيل المراد بالأول نوافل الصدقات والمباذ .

(٣) عطف على من آمن .

(٤) الله أو الناس .

(٥) نصب على المدح والاختصاص إظهارا لفضل الصبر في الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال .

(٦) الفقر والشدة .

(٧) المرض والزمانة .

(٨) وقت القتال .

(٩) أى أهل هذه الصفة هم الذين صدقوا في الدين .

(١٠) روى أنه كان بين حيين من أحياء العرب دماء في الجاهلية وكان لأحدهما طول على الآخر فاقسموا لقتل الحر منكم بالعبد والذكر بالأنثى والاثنتين بالواحد . فتعاضدوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جاءه الله بالإسلام قتل (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص) أى فرض . وهو عبارة عن المساواة وأصله من قص أثره واقتصه إذا تبعة ومنه القاص لأنه يتبع الآثار والأخبار .

(١١) جمع قتل . والمعنى فرض عليكم اعتبار المماثلة والمساواة بين القتل .

(١٢) مبتدا وخبر أى الحر مأخوذ أو مقتول بالحر . وقال الشافعي رحمه الله لا يقتل الحر بالعبد لهذا النص . وعندنا يجرى القصاص بين الحر والعبد بقوله تعالى (أن النفس بالنفس) كما بين الذكر والأنثى . وبقوله عليه السلام : المسامون متكافؤ دماؤهم . وبأن التفاضل غير معتبر في الأضغس بدليل أن جماعة لو قتلوا واحدا قتلوا به . وبأن تخصيص الحكم بنوع لا ينفيه عن نوع آخر بل يبقى الحكم فيه موقوفا على ورود دليل آخر وقد ورد كما بينا .

فَمَنْ عَنِيَ لَمْ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاكَ إِلَيْهِ
بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ مِّنْ أَعْتَدَ بَعْدَ ذَلِكَ
قَلْبُهُ عَذَابُ الْيَمِّ ۖ وَلَكَّ فِي الْقِصَاصِ حِكْمَةٌ

(١١) قالوا العفو ضد العقوبة يقال عفوت عن فلان إذا صفحت عنه وأعرضت عن أن تعاقبه. وهو يتعدى بمن إلى الخاطئ وإلى الجناية (ثم عفونا عنكم. ويعفو عن السيئات) وإذا اجتمعما عدى إلى الأول باللام فتقول عفوت له عن ذنبه ومنه الحديث عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق. وقال الزجاج (من عفى له) أى من ترك له القتل بالدية. وقال الأزهري العفو في اللغة الفضل ومنه (يسألونك ماذا ينقون قل العفو) ويقال عفوت لفلان بمال إذا أفضلت له وأعطيته وعفوت له عما على عليه إذا تركته. ومعنى الآية عند الجمهور لمن عفى له من جهة أخيه شيء من العفو، على أن الفعل مسند إلى المصدر كما في سير يزيد بعض السير. والأخ ولى المقتول. وذكر بلفظ الأخوة بماله على العطف لما بينهما من الجنسية والإسلام. و(من) هو القاتل المفعول له عما جنى. وترك المفعول الآخر استثناء عنه. وقيل أقيم له مقام عنه. والضمير في له وأخيه لمن، وفي إليه للأخ أو للتيق الدال عليه (فاتباع) لأن المعنى فليطيق الطالب القاتل بالمعروف بأن يطالبه مطالبة جميلة. وليؤد إليه المطلوب أى القاتل بدل الدم أداء بإحسان ألا يطله ولا يفضسه. وإنما قيل شيء من العفو ليعلم أنه إذا عفا عن بعض الدم أو عفا عنه بعض الورثة تم العفو وسقط القصاص. ومن فسر (عفى) بترك جعل شيء مفعولا به. وكذا من فسر به أعطى. يعنى أن الولي إذا أعطى له شيء من مال أخيه يعنى القاتل بطريق الصلح فليأخذه بمعروف من غير تعنيف وليؤده القاتل إليه بلا تسويق. وارتقاع (اتباع) بأنه خبر مبتدأ مضمرة أى قالوا باتباع.

(١٢) (ذلك) الحكم المذكور من العفو وأخذ الدية.

(١٣) فإنه كان في التوراة القتل لا خير وفي الإنجيل العفو بغير بدل لا خير وأبى لنا القصاص والعفو وأخذ المال بطريق الصلح توسعة وتيسيرا. والآية تملل على أن صاحب الكبيرة مؤمن للوصف بالإيمان بعد وجود القتل، ولبقاء الأخوة الثابتة بالإيمان، ولاستحقاق التخفيف والرحمة. (بعد ذلك) التخفيف فتجاوز ما شرع له من قتل غير القاتل أو القتل بعد أخذ الدية.

(١٤) نوع من العذاب شديد الألم في الآخرة.

(١٥) كلام فصيح لما فيه من الغرابة إذ القصاص قتل وضوئاً للحياة وقد جعل ظروفا

يَتَأُولَى الْأَقْرَبَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^(١١) كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ ^(١٢)
 الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ^(١٣) بِالْمَعْرُوفِ ^(١٤)
 حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ^(١٥) مَنْ بَدَّلْهُ ^(١٦) بَعْدَ مَا مِمَعَهُ ^(١٧) فَلَيْسَ عَلَيْهِ ^(١٨) عَلَيْهِ ^(١٩) عَلَى الَّذِينَ

لهيأة . وفي تعريف القصاص وتشكير الحياة بلاغة بينة لأن المعنى ولكم في هذا المجلس من الحكم
 الذى هو القصاص حياة عظيمة لمنعه عما كانوا عليه من قتل الجماعة بواحد متى اقتدروا فكان
 القصاص حياة وأى حياة . أو نوع من الحياة وهى الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لوقوع
 العلم بالقصاص من القاتل لأنه إذا هم بالقتل فتذكر الاقتصاص ارتدع فسلم صاحبه من القتل
 وهو من القود فكان شرع القصاص سبب حياة نفسين .

(١١) يا ذوى القربى .

(١٢) (تتقون) القتل حذرا من القصاص .

(١٣) فرض .

(١٤) أى إذا دنا منه فظهرت أمارته .

(١٥) مالا كثيرا . لما روى عن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصى وله سبعة
 فمنعه وقال قال الله تعالى (إن ترك خيرا) والخير هو المال الكثير وليس لك مال . وقال
 (كتب) الوصية .

(١٦) وكانت الوصية للوارث في بدء الإسلام فنبخت بأية الموارث كما بيناه في شرح
 المنار . وقيل هى غير منسوخة لأنها نزلت في حق من ليس بوارث بسبب الكفر لأنهم كانوا
 حديثي عهد بالإسلام يسلم الرجل ولا يسلم أبواه وقرائبه والإسلام قطع الإرث فشرعت الوصية
 فيما بينهم قضاء لحق القرابة ندبا . وعلى هذا لا يراد بكتب فرض .

(١٧) بالمعدل وهو ألا يوصى للفقر ويدع الفقير ولا يتجاوز الثلث .

(١٨) مصدر مؤكد أى حق ذلك حقا .

(١٩) على الذين يتقون الشرك .

(٢٠) فمن غير الإحصاء عن وجهه إن كان موافقا للشرع من الأوصياء والشهود .

(٢١) أى الإحصاء .

يَبْدِلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ قَنَنَ خَافَ مِنْ مُوسَى جَنَفًا أَوْ أَتَمًا ﴿١١٠﴾ فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١١٢﴾

(١١) فإثم التبديل إلا على مبدليه دون غيره من الموصى والموصى له لأنهما بريئان من الخيف .

(١٢) قول الموصى .

(١٣) يجوز المبدل .

(١٤) ظم . وهذا شائع في كلامهم يقولون أخاف أن ترسل السماء ويزيدون الظن الغالب الجارى مجرى العلم .

(١٥) موصى كوفى غير حفص .

(١٦) ميلا عن الحق بالخطأ فى الوصية .

(١٧) تمعنا تخيف .

(١٨) بين الموصى لم وهم الوالدان والأقربون بإجرائهم على طريق الشرع .

(١٩) حيطه لأن تبديله تبديل باطل إلى حق . ذكر من يبذل بالباطل ثم من يبذل بالحق ليعلم أن كل تبديل لا يؤثم . وقيل هذا فى حال حياة الموصى . أى فمن حضر وصيته فراه على خلاف الشرع فناه من ذلك وحمله على الصلاح فلا إثم على هذا الموصى بما قال أولا .

(١٠) أى فرض .

(١١) هو مصدر صام والمراد صيام شهر رمضان .

(١٢) أى كتابة مثل ما كتب فهو صفة مصدر محذوف .

(١٣) على الأنبياء والأئمة من لدن آدم عليه السلام إلى عهدكم فهو عبادة قديمة . والتشبيه باعتبار أن كل أحد له صوم أيام أى أتم متعبدون بالصيام فى أيام كما تعبد من كان قبلكم .

(١٤) المعاصى بالصيام لأن الصيام أغلظ لنفسه وأردع لها من مواقة السوء . أو لكم تتظلمون فى زمرة المتقين إذ الصوم شعارهم .

أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٣﴾ شَهْرُ رَمَضَانَ ﴿١٨٤﴾

(١١) انتصاب (أيامًا) بالصيام أى (كتب عليكم) أن تصوموا (أيامًا) .

(١٢) موقفات بعدد معلوم أى قلائل وأصله أن المال القليل يقدر بالعدد لا الكثير .

(١٣) يخاف من الصوم زيادة المرض .

(١٤) أوراكب سفر .

(١٥) فعليه عدة أى فافطر فعليه صيام عدد أيام فطره . والعدة بمعنى المعدود أى أمر أن يصوم أياما معدودة مكانها .

(١٦) سوى أيام مرضه وسفره . وأخر لا ينصرف للوصف والعدل عن الألف واللام لأن الأصل فى فعل صفة أن تستعمل فى الجمع بالألف واللام كالكبرى والكبرى والصغرى والصغرى .
(١٧) وعلى المطيقين للصيام الذين لا عذر لهم إن أفطروا .

(١٨) نصف صاع من بر أو صاع من غيره . طعام بدل من فدية . (فدية طعام مساكين) مدنى وابن ذكوان . وكان ذلك فى بدء الإسلام . فرض عليهم الصوم ولم يتعدوه فاشتد عليهم فرخص لهم فى الإفطار والفدية ثم نسخ التخيير بقوله (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) ولهذا كرر قوله (فمن كان منكم مريضا أو على سفر) لأنه لما كان مذكورا مع المنسوخ ذكر مع النسخ يدل على بقاء هذا الحكم . وقيل معناه لا يطيقونه فأضمر للقراءة خفصة كذلك . وعلى هذا لا يكون منسوخا .
(١٩) فزاد على مقدار الفدية .

(٢٠) فالتطوع أو الخير خير له . (يطوع) بمعنى يتطوع حمزة وعلى .

(٢١) أيها المطيقون .

(٢٢) من الفدية وتطوع الخير . وهذا فى الابتداء . وقيل وأن تصوموا فى السفر والمرض خير لكم لأنه أشق عليكم .

(٢٣) شرط محذوف الجواب .

(٢٤) مبتدأ خبره (الذى) . أو هو بدل من الصيام أو خير مبتدأ محذوف أى هو شهر .
والرمضان مصدر ريض إذا احترق من الرمضاء . فأضيف إليه الشهر وجعل علما ومنع الصرف

الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ^(٢)
 فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ^(٣) وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ
 أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ^(٤)

للتعريف والألف والنون . وسموه بذلك لارتماضهم فيه من حرا لجوع ومقاساة شدته ، ولأنهم
 سموا الشهور بالأزمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر . فإن قلت ما وجه مجاء
 في الحديث من صام رمضان إيماناً واحتساباً ، مع أن التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه
 جميعاً ؟ قلت هو من باب الحذف لأمن الإلباس .

(١) أي ابتدئ فيه إزالته وكان ذلك في ليلة القدر أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله تعالى
 (كتب عليكم الصيام) . القرآن حيث كان غير مهموز مكى .

(٢) انتصب على الحال أي أنزل وهو هداية للناس إلى الحق وهو آيات وإحسانات
 مكشوفات مما يهدي إلى الحق ويفرق بين الحق والباطل . ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه
 بينات من جملة ما هدى به الله وفرق بين الحق والباطل من وجه وكتبه السواوية الهادية الفارقة
 بين الهدى والضلال .

(٣) فمن كان شاهداً أي حاضراً مقياً غير مسافر في الشهر فليصم فيه ولا يفطر . والشهر
 منصوب على الظرف وكذا الماء في ليصمه ولا يكون مفعولاً به لأن المقيم والمسافر كلاهما
 شاهدان للشهر .

(٤) فعدة مبتدأ والخبر محذوف أي فعليه عدة أي صوم عدة .

(٥) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض .

(٦) ومن فرض الفطر على المريض والمسافر حتى لو صاماً يجب عليهما الإعادة ، فقد عدل
 عن موجب هذا .

(٧) عدة ما أفطرت بالتقصاء إذا زال المرض والسفر . والفعل المطلق محذوف مندول
 عليه بما سبق تقديره لتعلموا (وتكملوا العدة وتذكروا الله على ما هذاكم ولعلكم تشكرون) ، شرع
 ذلك . يعني جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر . وأمر المرخص له بمراعاة عدة ما أفطر

وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٢﴾ أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ

فيه، ومن الترخيص في إباحة الفطر . فقلوه (لتكبروا) حلة الأمر بمراماة العدة . (وتكبروا) حلة ما علم من كيفية القضاء والخروج من عهدة الفطر . و (لعلكم تشكرون) حلة الترخيص . وهذا نوع من اللطف اللطيف المسلك . ولتكبروا بالتشديد أبو بكر .

(١١) عدى التكبير على لضمضمته معنى الحمد كأنه قيل لتكبروا الله أى تعظموه حامدين على ما هداكم إليه .

(١٢) علما وإجابة لتعاليه عن القرب مكانا . ولما قال أعزاني لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه تزل (وإذا سألك عبادي عنى) .

(١٣) الداعى دعانى فى الحالين سهل ويعقوب . ووافقهما أبو عمرو وتافع غير قالون فى الوصل . غيرهم بغير ياء فى الحالين . ثم إجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلف فيه غير أن إجابة الدعوة تختلف قضاء الحاجة . فإجابة الدعوة أن يقول العبد يارب فيقول الله ليلىك عبادى وهذا أمر موعود موجود لكل مؤمن . وقضاء الحاجة إعطاء المراد وإذا قد يكون ناجزا وقد يكون بعد مدة وقد يكون فى الآخرة وقد تكون الخيرة له فى غيره .

(١٤) إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أنى أجيبهم إذا دعونى لحوائجهم .

(١٥) واللام فيما للأمر .

(١٦) ليكونوا على رجاء من إصابة الرشد وهو ضد التى .

(١٧) أى الجماع . كان الرجل إذا أمسى حل له الأكل والشرب والجماع إلى أن يصل الشاء الآخرة أو يرقد فإذا صلاها أو رقد ولم يفطر حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى القابلة . ثم إن عمر رضى الله عنه واقع أهله بعد صلاة الشاء الآخرة فلما أفتسل أخذ يركى ويلوم نفسه فاتى النبي عليه السلام وأخبره بما فعل فقال عليه السلام ما كنت جدرا بذلك فترل (أحل لكم) .

(١٨) عدى إلى لضمضمته معنى الإفشاء . وإنما كنى عنه بلفظ الرقت الدلال على معنى القبح ولم يقل الإفشاء إلى نسائك ، استقباحا لما وجد منهم قبل الإباحة كما سماه احتيانا لأنفسهم

هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لِهِنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ^(١٦)
فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ^(١٧) فَالْتَمَنَ بَشَرُوهُنَّ^(١٨) وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا
وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَبِيضَ الْأَبْيَضَ^(١٩) مِنَ الْخَبِيضِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ^(٢٠)

(١٦) لما كان الرجل والمرأة يتغفان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه ،
شبهه باللباس المشتمل عليه . وقيل لباس أى ستر عن الحرام . (هن لباس لكم) استئناف
كاليان لسبب الإحلال . وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل
صبركم عنهن وصعب عليكم اجتباهن فلنا رخص لكم في مباشرتهن .

(٢١) تظلمونها بالجماع وتتقصونها حفلها من الخير والاختيار من الخيانة كالإكساب من
الكسب فيه زيادة وشدة .

(٢٢) حين تيم ما ارتكبتم من المحظور .

(٢٣) ما فعلتم قبل الرخصة .

(٢٤) جامعوهن في ليل الصوم . وهو أمر لإباحة . وسميت الجماع مباشرة لالتصاق بشرتيهما .

(٢٥) وأطلبوا ما قسم الله لكم وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة . أى لا تبشروا لقضاء
الشهوة وحدها ولكن لا ابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل . أو (وابتغوا) المحل الذى
كتبه الله لكم وحله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم .

(٢٦) هو أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق كأنه خيط الممدود .

(٢٧) وهو ما يمتد من سواد الليل . شها بخطين أبيض وأسود لامتدادهما .

(٢٨) بيان أن الخبيط الأبيض من الفجر لا من غيره . واكتفى به عن بيان الخبيط الأسود
لأن بيان أحدهما بيان للآخر . أو من للتبويض لأنه بعض الفجر وأوله . وقوله من الفجر أخرجه
من باب الاستمارة وصبره تشبيها بليغا كما أن قولك رأيت أسدا مجاز فإذا زدت من فلان رجح
تشبيها . وعن عدى بن حاتم قال عمدت إلى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما تحت وسادتي
فنظرت إليهما فلم يبين لي الأبيض من الأسود فأخبرت النبي عليه السلام بذلك فقال " إنك
لمريض القفا " — أى سليم القلب ، لأنه مما يستدل به على بلاهة الرجل وقلة فطنته — " إنما
ذلك بياض الثمار وسواد الليل " .

ثُمَّ أُمِّمُوا إِلَى الصَّيَامِ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبْشِرُوا مَنْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ
 حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
 وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا

(١) أى الكف عن هذه الأشياء . وفيه دليل على جواز النية بالنهار في صوم رمضان ، وعلى جواز تأخير الفسل إلى الفجر ، وعلى تقى الوصال ، وعلى وجوب الكفارة في الأكل والشرب ، وعلى أن الجنازة لا تنافى الصوم .

(٢) معتكفون فيها . بين أن الجماع يحل في ليالى رمضان لكن لفير المعتكف . والجملة في موضع الحال . وفيه دليل على أن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد وأنه لا يختص به مسجد دون مسجد .

(٣) الأحكام التى ذكرت .

(٤) أحكامه المحدودة .

(٥) بالمخالفة والتغيير .

(٦) شرائعه .

(٧) المحارم .

(٨) أى لا يأكل بضمكم مال بعض .

(٩) بالوجه الذى لم يصبه الله ولم يشرحه .

(١٠) ولا تدلوا بها فهو مجزوم داخل في حكم النهى يبنى ولا تلقوا أمرها والحكومة فيها إلى الحكام . وقيل (وتدلوها) وتلقوا بعضها إلى حكام السوء على وجه الرشوة . يقال أدلى دلوه أى ألقاه في البئر للاستسقاء .

(١١) بالتحاكم .

(١٢) طائفة .

مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِئُ
لِلنَّاسِ وَالحَجَّ ^(٢٢) وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ^(٢٣)

(٢١) بشهادة الزور أو بالإيمان الكاذبة أو بالصلح مع العلم بأن المقتضى له ظالم. وقال عليه السلام لمخضمين إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلى ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما أسمع منه. فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئا فإن ما أفضى له قطعة من نار. فليكا وقال كل واحد منهما حتى لصاحبه .

(٢٢) أنكم على الباطل. وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح وصاحبه بالتوبيع أحق.

(٢٣) جمع هلال سمي به لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته . قال معاذ بن جبل يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يتلوى ويستوى ثم لا يزال يتقص حتى يعود كما بدأ لا يكون على حالة واحدة كالشمس فتزل (يستلونك عن الأهلة) .

(٢٤) أى معالم يوقت بها الناس مزارعهم ومتاجرهم ومعال ديونهم ومصومهم وفطرمهم ومدة نسائهم وأيام حيضهم ومدة حملهن وغير ذلك ، ومعالم الحج يعرف بها وقته .

(٢٥) كان ناس من الأنصار إذا أحرموا لم يدخل أحد منهم حائطا ولا دارا ولا فسطاطا من باب فإن كان من أهل المبرق قب في ظهر بيته منه يدخل ويخرج وإن كان من أهل البرنجر من خلف الخفاء فتزل (وليس البر) أى ليس البر يتحرك من دخول الباب . ولا خلاف في رفع البرهنا لأن الآية ثمة تحتل الوجهين كما بينا . بلغاز الرفع والنصب ثمة وهذه لا تحتل إلا وجهها واحدا وهو الرفع إذ الباء لا تدخل إلا على خبر ليس . البيوت وبابه مدنى وبصرى وحفص وهو الأصل مثل كعب وكعوب . ومن كسر الباء فليكان الباء بعدها ولكن هى توجب الخروج من كسر الى ضم .

(٢٦) بر من اتقى ما حرم الله . وكأنه قيل لم عند سؤالهم عن الأهلة وعن الحكمة في قصصنا وتماها : معلوم أن كل ما يفعله الله تعالى لا يكون إلا حكمة . فدعوا السؤال عنه وانظروا في خصلة واحدة تفعلونها مما ليس من البر في شيء وأنتم تحسبونها برا . فهذا وجه اتصاله بما قبله . ويحتمل أن يكون ذلك على طريق الاستطراد لما ذكر أنها مواقيت الحج ، لأنه كان من أفعالهم في الحج . ويحتمل أن يكون هذا تمثيلا لتعكيسهم في سؤالهم وأن مثلهم فيه كمثل من يترك باب البيت ويدخل من ظهره . والمعنى ليس البر وما ينبغي أن تكونوا عليه بأن تعكسوا

وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَقْرَبُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ^(١١) وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ^(١٢) وَأَقْتُلُوهُمْ
 حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ^(١٣) وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ

في مسالككم ولكن البرّ برّ من اتقى ذلك وتجنّبه ولم يصسر على مثله . ثم قال (وأتوا البيوت
 من أبوابها) أى وباشروا الأمور من وجوها التي يجب أن تباشر طيبا ولا تعكسوا .
 أو المراد وجوب الاعتقاد بأن جميع أفعاله تعالى حكمة وصواب من غير اختلاج شبهة ولا
 اعتراض شك في ذلك حتى لا يسأل عنه لما في السؤال من الاتهام بمقارفة الشك (لا يسأل
 عما يفعل وهم يسألون) .

(١١) فيها أمركم به ونهاكم عنه .

(١٢) لتفوزوا بالنعيم السرمدى .

(١٣) المقاتلة في سبيل الله الجهاد لإعلاء كلمة الله وإعزاز الدين .

(١٤) يناجزونكم القتال دون المحاجزين . وعلى هذا يكون منسوخا بقوله تعالى (وقاتلوا المشركين
 كافة) . وقيل هى أول آية نزلت في القتال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل
 ويكف عن كف . أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل المناصبة من الشيوخ
 والصبيان والرهبان والنساء . أو الكفرة كلهم لأنهم قاصدون لمقاتلة المسلمين فهم في حكم
 المقاتلة .

(١٥) في ابتداء القتال أو بقتال من نهيتم عنه من النساء والشيوخ ونحوهما أو بالمثلة .

(١٦) ويجددوهم . والتوقف الوجود على وجه الأخذ والغلبة .

(١٧) أى من مكة . وعدمه الله تعالى فتح مكة بهذه الآية . وقد فعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بمن لم يسلم منهم يوم الفتح .

مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ^(٢)
 فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَمَا كَانَ حَزَاءُ الْكَافِرِينَ ^(٤) فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلْيَنْتَهِ ^(٥)
 اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(٦) وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ^(٩)
 فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ^(١٠) الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ ^(١١)

(١) أى شركهم بالله أعظم من القتل الذى يحل بهم منكم . وقيل الفتنة عذاب الآخرة . وقيل
 الهنة والبلاء الذى ينزل بالإنسان فيعذب به أشد عليه من القتل . وقيل لحكيم : ما أشد من الموت ؟
 قال : الذى يتخفى فيه الموت . فقد جعل الإخراج من الوطن من الفتنة التى يتخفى عندها الموت .

(٢) أى ولا تبدءوا بقتالهم فى الحرم حتى يبدءوا . فعندنا المسجد الحرام يقع على الحرم كله .

(٣) فى الحرم . فعندنا يقتلون فى الأشهر الحرم لافى الحرم إلا أن يبدءوا بالقتال معنا فحينئذ
 تقتلهم وإن كان ظاهر قوله (واقتلوهم حيث تهفتموهم) يبيح القتل فى الأمكنة كلها . لكن
 لقوله (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه) خص الحرم إلا عند البداية
 منهم كذا فى شرح التأويلات . ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم حمزة وعلى .

(٤) مبتدأ وخبر .

(٥) عن الشرك والقتال .

(٦) لما سلف من طغيانهم .

(٧) بقبول توبتهم وإيمانهم .

(٨) شرك . وكان تامة وحتى بمعنى كى أو إلى أن

(٩) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب أى لا يعبد دونه شئ .

(١٠) فإن امتنعوا عن الكفر فلا تقاتلوهم فإنه لا عدوان إلا على الظالمين ولم يبقوا ظالمين .
 أو فلا تظلموا إلا الظالمين غير المنتهين . سمى جزاء الظالمين ظلما للشاكلة كقوله (فمن اعتدى
 عليكم فاعتدوا عليه) .

(١١) مبتدأ خبره بالشهر . قاتلهم المشركون عام الحديبية فى الشهر الحرام وهو ذى القعدة . فقيل
 لم عند خروجهم لعمرة القضاء وكراهتهم القتال وذلك فى ذى القعدة : (الشهر الحرام بالشهر الحرام) .

الْحَرَامَ وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ ^(٣) فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ
مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ^(٤) وَاتَّقُوا اللَّهَ ^(٥) وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ^(٦) وَأَنْفِقُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٧) وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ^(٨) وَأَحْسِنُوا ^(٩) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ ^(١٠) وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ^(١١) فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ ^(١٢) فَاسْتَيْسِّرْ

(١) أى هذا الشهر بلك الشهر وحتك بهتكم بعتك بعتكم عليهم كما هتكوا حرمة عليهم.

(٢) أى وكل حرمة يجرى فيها القصاص. من هتك حرمة أى حرمة كانت اقتص منه بأن
تهتك له حرمة. فحين هتكوا حرمة شهركم فافعلوا بهم نحو ذلك ولا تبالوا وأكّد ذلك بقوله (فمن
اعتدى عليكم) .

(٣) من شرطية . والباء غير زائدة والتقدير بعقوبة مماثلة لعدوانهم ؛ أو زائدة وتقديره
هدوا كما مثل عدوانهم .

(٤) فى حال كونكم متصيرين من اعتدى عليكم فلا تعتدوا إلى ما لا يحل لكم .

(٥) بالنصر .

(٦) تصدقوا فى رضا الله وهو عام فى الجهاد وغيره

(٧) أى أنفسكم . والباء زائدة . أو ولا تقتلوا أنفسكم بأيديكم كما يقال أهلك فلان نفسه
بيده إذا تسبب هلاكها . والمعنى النهى عن ترك الإتيان فى سبيل الله لأنه سبب الهلاك ،
أو عن الإسراف فى النفقة حتى يفقر نفسه ويضيع حياته ، أو عن الإخطار بالنفس ، أو عن
ترك الغزو الذى هو تقوية للعدو . والتهلكة والهلاك والهلك واحد .

(٨) الظن بالله فى الإخلاف .

(٩) إلى المحتاجين .

(١٠) وأودهما تامين بشرائطهما وفرائضهما لوجه الله تعالى بلا توان ولا تقصان . وقيل
الإتمام يكون بعد الشروع . فهو دليل على أن من شرع فيهما لزمه إتمامهما . وبه نقول .
إن العمرة تلزم بالشروع . ولا تمسك للشافى رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لأنه أمر بإتمامها .
وقد يرمى بإتمام الواجب والتطوع . أو إتمامهما أن تحرم بهما من ديرة أهلك . أو أن تفرد
لكل واحد منهما سفرا . أو أن تتفق فيهما حلالا . أو ألا تجزئ معهما .

(١١) يقال أحصر فلان إذا منعه أمر من خوف أو مرض أو عجز . وحصر إذا حبسه حلو

مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ
 مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صَبَاءٍ أَوْ صَدَقَةٍ
 أَوْ نُفْسٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ

عن المضي . وعندنا الإحصار يثبت بكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما لظاهر النص .
 وقد جاء في الحديث "من كسر أو عرج فقد حل" أي جازله أن يحل "وعليه الحج من قابل" .
 وعند الشافعي رحمه الله الإحصار بالعدو وحده . وظاهر النص يدل على أن الإحصار يتحقق
 في العمرة أيضا لأنه ذكر عقبهما .

(١) فما تيسر منه يقال يسر الأمر واستيسر كما يقال صعب واستصعب . والهدى جمع
 هدية . يعني فإن منتم من المضي إلى البيت وأنتم محرمون بصح أو عمرة فعليكم إذا أردتم التحلل
 ما استيسر من الهدى من بعير أو بقرة أو شاة . فما رفع بالابتداء أي فعليكم ما استيسر أو نصب
 أي فاهدوا له ما استيسر .

(٢) الخطاب للصحرين أي لا تحلوا بحلق الرأس حتى تعلموا أن الهدى الذي يبتسموه
 إلى الحرم بلغ محله أي مكانه الذي يجب تحره فيه وهو الحرم . وهو حجة لنا — في أن دم
 الإحصار لا يذبح إلا في الحرم — على الشافعي رحمه الله إذ عنده يجوز في غير الحرم .
 (٣) فمن كان منكم به مرض يحوجه إلى الحلق .

(٤) وهو القمل أو الجراحة .

(٥) فعليه إذا حلق فدية .

(٦) ثلاثة أيام .

(٧) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر .

(٨) شاة . وهو مصدر أو جمع نسكة .

(٩) الإحصار أي فإذا لم تحصروا وكنتم في حال أمن وسعة .

(١٠) استمتع .

(١١) واستمتع بالعمرة إلى وقت الحج انتفاعه بالتقرب بها إلى الله قبل انتفاعه بالتقرب
 بالحج . وقيل إذا حل من عمرته انتفع باستباحة ما كان محوما عليه إلى أن يحرم بالحج .

مَنْ أَهْدَىٰ هُنَّ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ
 عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا
 اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ

(١) هو هدى النعمة وهو نفسك في كل منه ويذبح يوم النحر .

(٢) الهدى .

(٣) فعليه صيام ثلاثة أيام في وقت الحج وهو أشهر ما بين الإحرامين لإحرام العمرة
 وإحرام الحج .

(٤) إذا فترتم وفرغتم من أفعال الحج .

(٥) في وقوعها بدلا عن الهدى أو في الثواب أو المراد رفع الإيهام فلا يتوهم في الواو أنها
 بمعنى الإباحة كما في جالس الحسن وابن سيرين ألا ترى أنه لو جالسا أو واحدا منهما كان
 ممثلا .

(٦) إشارة إلى التمتع عندنا . إذ لا تمتنع ولا قرآن لحاضري المسجد الحرام عندنا . وعند
 الشافعي رحمه الله ، إلى الحكم الذي هو وجوب الهدى أو الصيام ولم يوجب عليهم شيئا .

(٧) هم أهل المواقيت فمن دونها إلى مكة .


(٨) فيما أمركم به ونهاكم عنه في الحج وضيعة .

(٩) لمن لم يتقه .

(١٠) أى وقت الحج كقولك البرد شهران .

(١١) معروفات عند الناس لا يشككن طهيم وهي شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة . وفائدة
 توقيت الحج بهذه الأشهر أن شيئا من أفعال الحج لا يصح إلا فيها وكذا الإحرام عند الشافعي
 رحمه الله وعندنا وإن انعقد لكنه مكروه . وجمعت أى الأشهر لبعض الثالث أولان اسم الجمع
 يشترك فيه ما وراء الواحد بدليل قوله تعالى (فقد صفت قلوبكم) .

(١٢) فرض فيمن الحج ألزمه نفسه بالإحرام .

فَمِنْ أَحْسَجَ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي أَحْسَجٍ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ
خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزُودُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا بَنَاءَ أَلْيَتَيْ (١١) 

(١١) في هذه الأشهر .

(١٢) هو الجماع أو ذكره عند النساء أو الكلام الفاحش .

(١٣) هو المعاصي أو السباب لقوله عليه السلام سباب المؤمن فسوق . أو التنازع بالألقاب لقوله تعالى (بئس الاسم الفسوق) .

(١٤) ولا مراعاة مع الرفقاء والخدم والمكاريين . وإنما أمر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لأنه مع الحج أسمع كلس الحرير في الصلاة والطريق في قراءة القرآن . والمراد بالنهي وجوب انتفاءها وأنها حقيقة ألا تكون . وقرأ أبو عمرو ومكي الأولين بالرفع . فملاهما على معنى النهي كأنه قيل فلا يكون رفث ولا فسوق ، والثالث بالنصب على معنى الإخبار بانتفاء الجدال كأنه قيل ولا شك ولا خلاف في الحج . ثم حث على الخير عقيب النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدل الوفاق والأخلاق الجليلة بقوله تعالى (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) .

(١٥) أعلم بأنه عالم به يحاذيكم عليه . ورد قول من نفى علمه بالجزئيات . كان أهل اليمن لا يترقون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فتزل فيهم (وترقوا) .

(١٦) أى ترقدوا واتقوا الاستطعام وإبرام الناس والتثقل عليهم .

(١٧) أى الانقضاء عن الإبرام والتثقل عليهم ، أو ترقدوا للعاد بانقضاء المحظورات فإن خير الزاد انتقاؤها .

(١٨) وخافوا عقابي وهو مثل دمان .

(١٩) يا ذوى العقول يعنى أن قضية اللب تقوى الله ومن لم يتقه من الألباء فكانه لا لب له . ونزل في قوم زعموا أن لا حج بجمال وتاجر وقالوا هؤلاء الداج ولبسوا بالحاج : (ليس عليكم جناح) .

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ^(٦٦) مِنْ عَرَفَتِ^(٦٧)
فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا^(٦٨) كَمَا هَدَيْتُمْ^(٦٩) وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ
قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ^(٧٠) ثُمَّ أَفِيضُوا^(٧١) مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ^(٧٢) وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ^(٧٣)

(٦٦) في أن تبغوا في مواسم الحج عطاء وتفضلا وهو التمتع والرجع بالتجارة والكراه .

(٦٧) دفعتم بكثرة من إفاضة الماء وهو صبه بكثرة . وأصله أقضتم أنفسكم فترك ذكر
المفعول .

(٦٨) هي علم للوقوف سمى بجمع كأندرات . وإنما صرفت لأن التاء فيها ليست للتأنيث بل
هي مع الألف قبلها علامة جمع المؤنث . وسميت بذلك لأنها وصفت لإبراهيم عليه السلام فلما
رآها عرفها . وقيل أثنى فيها آدم وحواء فتعارفا . وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن
الإفاضة لا تكون إلا بعده .

(٦٩) بالتلبية والتهيل والتكبير والتناء والدعوات أو بصلاة المغرب والشاء .

(٧٠) هو قُرْح وهو الجبل الذي يقف عليه الإمام وطيه الميمنة . والمشعر الملم لأنه تعلم
العبادة . ووصف بالحرام لحرمته . وقيل المشعر الحرام المزدلفة . وسميت المزدلفة وجمعا لأن
آدم عليه السلام اجتمع فيها مع حواء وأزدلف إليها أي دنا منها ، أو لأنه يجمع فيها بين الصلاتين ،
أو لأن الناس يزدلفون إلى الله تعالى أي يتقربون بالوقوف فيها .

(٧١) ما مصدرية أو كافة أي اذكروه ذكرا حسنا كما هناكم هداية حسنة أو اذكروه كما
علمكم كيف تذكرونه ولا تعدلوا عنه .

(٧٢) من قبل الهدى .

(٧٣) الجاهلين لا يعرفون كيف تذكرونه وتعبدونه . وإن خففة من الثبيلة واللام فارقة .

(٧٤) ثم لكن إفاضةكم (من حيث أفاض الناس) ولا تكن من المزدلفة . قالوا هذا أمر لقريش
بالإفاضة من عرفات إلى بجمع وكانوا يقفون بجمع وسائر الناس بعرفات ويقولون نحن قطان
حرمه فلا تخرج منه . وقيل الإفاضة من عرفات مذكورة فهي الإفاضة من جمع إلى متى .
والمراد بالناس على هذا المجلس ويكون الخطاب للمؤمنين .

(٧٥) من مخالفتكم في الموقف ونحو ذلك من جاهليكم أو من تصديقكم في أعمال الحج .

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١) فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ ^(٢) فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ
 آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ^(٣) فَمَنِ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ^(٤)
 وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ^(٥) وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا ^(٦)
 حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ^(٧) أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ ^(٨)

^(١) بِكُمْ .

^(٢) فإذا فرغتم من عبادتكم التي أمرتم بها في الحج ونفرتهم .

^(٣) أي فاذكروا الله ذكرا مثل ذكركم آبائكم . والمعنى فاذكروا من ذكر الله وبالغوا فيه
 كما يفعلون في ذكر آبائكم ومناجرتهم وأيامهم . وكانوا إذا قضوا مناسكهم وقفوا بين المسجد
 بنى وبين الجبل فيمجدون فضائل آبائهم ويذكرون عاصن أيامهم .

^(٤) أي أكثر . وهو في موضع جر عطف على ما أضيف إليه الذكر في قوله (كذكركم)
 كما تقولون كذكر قريش آبائهم أو قوم أشد منهم ذكرا . وذكرا تميزا .

^(٥) فمن الذين يشهدون الحج من يسأل الله حفظه الدنيا فيقول (ربنا آتنا في الدنيا) .

^(٦) اجعل لمتاعنا أي إعطائنا في الدنيا خاصة يعني الجاه والفنى .

^(٧) نصيب لأن همه مقصور على الدنيا لكفره بالآخرة . والمعنى أكثروا ذكر الله ودعاه
 لأن الناس من يربى مقل لا يطلب بذكر الله إلا أعراض الدنيا ويكثر يطلب خير الدارين
 فيكونوا من المكثرين أي من الذين قيل فيهم (ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة) .

^(٨) ومن الذين يشهدون الحج .

^(٩) نعمة وطافية أو علما وعبادة .

^(١٠) عفوا ومغفرة . أو المال والجنة أو ثناء الخلق ورضا الحق أو الإيمان والأمان
 أو الإخلاص والإخلاص أو السنة والجنة أو القناعة والشقاة أو المرأة الصالحة والحرور العين
 أو العيش على سعادة والبعث من القبور على بشارة .

^(١١) احفظنا من عذاب جهنم . أو عذاب النار امرأة السوء .

^(١٢) أي الداعون بالحسنتين .

بِمَا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(١٢) وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِقَامَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِقَامَ عَلَيْهِ لِمَنْ آتَى وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنكُمُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ^(١٣) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ

(١١) من جنس ما كسبوا من الأعمال الحسنة وهو الثواب الذي هو المنافع الحسنة. أو من أجل ما كسبوا. أو سمي النماء كسباً لأنه من الأعمال والأعمال موصوفة بالكسب. ويجوز أن يكون (أولئك) للفرقتين وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا.

(١٢) يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب العباد. فيادروا إلتزاماً الذي ذكر وطلب الآخرة. أو وصف نفسه بسرعة حساب الخلاق على كثرة عددهم وكثرة أعمالهم ليندل على كمال قدرته ووجوب الحذر من تقمته. روى أنه يحاسب الخلق في قدر حلب شاة وروى في مقدار لحة.

(١٣) هي أيام التشريق. وذكر الله فيها التكبير في أديار الصلوات وعند الجمار.

(١٤) فمن عجل في النفر أو استعجل النفر. وتعجل واستعجل يميّتان مطاوعين بمعنى عجل يقال تعجل في الأمر واستعجل، ومتعدين يقال تعجل الذهاب واستعجله. والمطاوعة أوفى لقوله ومن تأخر.

(١٥) من هذه الأيام الثلاثة فلم يمكث حتى يرى في اليوم الثالث واكتفى برى الجمار في يومين من هذه الأيام الثلاثة.

(١٦) فلا يأثم بهذا التعجل.

(١٧) حتى يرى في اليوم الثالث.

(١٨) الصيد أو الرقت والفسوق. أي هو غير في التعجل والتأخر وإن كان التأخر أفضل. فقد يقع التخيير بين الأفضل والأفضل كما خير المسافرين الصوم والإططار وإن كان الصوم أفضل. وقيل كان أهل الجاهلية فريقين منهم من جعل المتعجل آثماً ومنهم من جعل المتأخر آثماً فورد القرآن بنى المسأمة بينهما.

(١٩) في جميع الأموز.

(٢٠) حين يبعثكم من القبور.

(٢١) كان الأحنس بن شريق حلو المنطق إذا لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن له القول وادعى أنه يحبه وأنه مسلم وقال يعلم الله أني صادق فقتل فيه.

قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَسْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ^(٤)
 وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ^(٥)
 وَاللَّهُ لَا يُبْغِ الْفُسَادَ ^(٦) وَإِذَا قِيلَ لَهُ أَنْتَ اللَّهُ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ ^(٧)
 فَحَسِبَهُ ^(٨) جَهَنَّمَ وَلَيْسَ ^(٩) الْمِهَادُ ^(١٠) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعْهُ ^(١١) نَفْسَهُ ^(١٢)

(١) يروك ويغظ في قلبك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس .

(٢) (في) يتعلق بالقول أى يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لأنه يطلب بإدعاء المحبة حفظ الدنيا ولا يريد به الآخرة . أو يعجبك أى يعجبك حلوكلامه في الدنيا لا في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الهبة والأكنة .

(٣) أى يحلف ويقول الله شاهد على ما في قلبي من محبتك ومن الإسلام .

(٤) شديد الجدال والمداوة للسلبيين . وانخصام الخصامة . والإضافة بمعنى في لأن أفعول يضاف إلى ما هو بضمه تقول زيد أفضل القوم ولا يكون الشخص بضم بعض الحدث فتقديره ألد الخصومة . أو انخصام جمع خصم كصعب وصعاب والتقدير وهو أشد الخصوم خصومة .
 (٥) حرك وذهب بعد إلانة القول وإحالة المنطق .

(٦) كما فعل بتقريب لأنه كان يفتهم خصومة فيتهم ليلأهلك مواشيهم وأحرف زروعهم .

(٧) أى الزرع والحيوان .

أو إذا كان واليا فعل ما يفعله ولاية السوء من الفساد في الأرض بإهلاك الحرث والنسل . وقيل يظهر الظلم حتى يمنع الله بشؤم ظلمة القطر فيهلك الحرث والنسل .

(٨) للأخس .

(٩) في الإفساد والإهلاك .

(١٠) حلتة النخوة وحمة الجاهلية على الإثم الذي ينهى عنه وأثمته ارتكابه . أو الباء للسبب أى أخذته العزة من أجل الإثم الذي في قلبه وهو الكفر .

(١١) أى كافيته .

(١٢) أى القواش جهنم .

(١٣) نزل في صيب حين أرادته المشركون على ترك الإسلام وقتلوا نفرا كانوا معه فاشتري نفسه بماله منهم وآتى المدينة . أو فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل .

(١٤) يبيعها .

أَتَيْتُمْ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكَرَّ عَدُوُّ
 مُبِينٌ ﴿٦﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلُوا أَنَّ اللَّهَ
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ

(١) لا بتفاء .

(٢) حيث أتاهم حل ذلك .

(٣) وفتح السين مجازي وعل . وهو الاستسلام والطاعة أى استسلموا لله وأطيعوه .
 أو الإسلام . واخطاب لأهل الكتاب لأنهم آمنوا بنبيهم وكتابهم . أولناقين لأنهم آمنوا بالاستهم .

(٤) لا يخرج أحد منكم به عن طاعته . حال من الضمير في ادخلوا أى جميعاً ، أو من
 السلم لأنها تؤت كأهم أمروا أن يدخلوا في الطاعات كلها أو في شعب الإسلام وشراعه كلها .
 وكافة من الكف كأهم كفوا أن يخرج منهم أحد بإجتماعهم .

(٥) وسأوسه .

(٦) ظاهر العداوة .

(٧) متم عن النحول في السلم .

(٨) أى الحجج الواضحة والشواهد اللاحقة على أن ما دعيتم إلى النحول فيه هو الحق .

(٩) غالب لا يمتعه شيء من عذابكم .

(١٠) لا يعذب إلا بحق . وروى أن قارئا قرأ غفور رحيم فسمعه أعرابي لم يقرأ القرآن فأنكره
 وقال ليس هذا من كلام الله إذ الحكيم لا يذكر القرآن عند الزلل والعصيان لأنه إغراء عليه .
 (١١) ما ينظرون .

(١٢) أى أمر الله وبأسه (كقوله أو يأتى أمر ربك . بغامها بأستا) أو المأتى به محذوف
 بمعنى أن يأتيهم الله ببأسه للدلالة عليه بقوله (فأعلموا أن الله عزيز) .

(١٣) جمع ظلة وهى ما أظلك .

(١٤) السحاب . وهو للتنزيل إذ النعام مظنة الرحمة فإذا أنزل منه العذاب كان الأمر
 أفظع وأهول .

وَالْمَلَائِكَةِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ^(١) وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ^(٢) سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ^(٣)
 كَرَّمَاءَ تَبَيَّنَ لَهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ^(٤) وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ^(٥)
 فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ^(٦) ذِينَ^(٧) الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَبِيزَةُ^(٨) الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ
 مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا^(٩) وَالَّذِينَ اتَّقَوْا^(١٠) فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(١١) وَاللَّهُ يَرْزُقُ^(١٢)

(١) أى وثاقى الملائكة الذين وكلوا بتعذيبهم أو المراد حضورهم يوم القيامة .

(٢) أى وتم أمر إهلاكهم وفرغ منه .

(٣) أى أنه ملك العباد بعض الأمور فترجع إليه الأمور يوم النشور . ترجيع الأمور
 حيث كان شأى وحزمة وعلو .

(٤) أصله اسأل فقلت فتحة الحمزة الى السين بعد حذفها واستغنى عن همزة الوصل
 فصار سل . وهو أمر للرسل أو لكل أحد . وهو سؤال تهريج كما يسأل الكفرة يوم القيامة .

(٥) عل أيدي أنبيائهم وهى معجزاتهم أو من آية فى الكتب شاهدة على صحة دين
 الإسلام . وكى استفهامية أو خبرية .

(٦) هى آياته وهى أجل نعمة من الله لأنها أسباب الهدى والنجاة من الضلالة . وتبدلهم
 لماها أن الله أظهرها لتكون أسباب هدامهم بفعلوها أسباب ضلالتهم كقوله (فزادتهم رجسا
 إلى رجسهم) . أو حرفوا آيات الكتب الباطلة على دين محمد عليه السلام .

(٧) من بعد ما صرفها وصحت عنده لأنه إذا لم يعرفها فكأنها غائبة عنه .

(٨) لمن استحقه .

(٩) المؤمنين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها فى أعينهم بوساوسه وحبها إليهم
 فلا يريدون غيرها . أو الله تعالى يخلق الشهوات فيهم ولأن جميع الكائنات منه وبذل طيه قراءة
 من قرأ (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) .

(١٠) كانوا يسخرون من فقراء المؤمنين كابن مسعود وعمار وصهيب ونحوهم . أى
 لا يريدون غير الدنيا وهم يسخرون من لا حظ له فيها أو من يطلب غيرها .

(١١) عن الشرك وهم هؤلاء الفقراء .

(١٢) لأنهم فى جنة عالية وهم فى نارهاوية .

مَنْ يَسَاءَ يَغْيِرْ حِسَابِ ﴿١١﴾ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ ﴿١٢﴾ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحَقَّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ﴿١٣﴾ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ

(١١) يُغَيِّرُ تَقْيِرُ. يعنى أنه يوسع على من أراد التوسعة عليه كما وسع على قارون وغيره. وهذه التوسعة عليكم من الله لحكمة وهي استدراجكم بالنعمة ولو كانت كرامة لكان المؤمنون أحق بها منكم .

(١٢) متفقين على دين الإسلام من آدم إلى نوح عليهما السلام . أو هم نوح ومن كان معه في السفينة .

(١٣) فَاخْتَلَفُوا فَبَعَثَ — ويدل على حذفه قوله تعالى (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) وقراءة عبد الله (كان الناس أمة واحدة فاختلَفُوا) وقوله تعالى (وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلَفُوا) .

أو كان الناس أمة واحدة كفاراً فبعث الله النبيين فاختلَفُوا عليهم . والأول الأوجه .

(١٤) بِالْثَوَابِ لِلْمُؤْمِنِينَ .

(١٥) بِالْعِقَابِ لِلْكَافِرِينَ وَهَذَا حَالَانِ .

(١٦) أَيْ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كِتَابُهُ .

(١٧) بَيِّنَاتٍ الْحَقِّ .

(١٨) اللَّهُ أَوْ الْكِتَابُ أَوْ النَّبِيُّ الْمُرْتَلِّ عَلَيْهِ .

(١٩) فِي دِينِ الْإِسْلَامِ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ بَعْدَ الْإِتِّفَاقِ .

(٢٠) فِي الْحَقِّ .

(٢١) أَيْ الْكِتَابَ الْمُرْتَلِّ لِإِزَالَةِ الْاِخْتِلَافِ . أَيْ إِزْدَادُوا فِي الْاِخْتِلَافِ لَمَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِمُ

الْكِتَابَ .

(٢٢) عَلَى صِدْقِهِ .

(٢٣) مَقْعُولٌ لَهُ أَيْ حَسَدًا بَيْنَهُمْ وَظُلْمًا لِحُرْمَتِهِمْ عَلَى الدُّنْيَا وَقَلَّةِ إِنْصَافٍ مِنْهُمْ .

(٢٤) أَيْ هَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا الْحَقَّ الَّذِي اخْتَلَفَ فِيهِ مَنْ اخْتَلَفَ .

مَنْ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ ^(١) وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^(٢) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ
أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ ^(٤) الْبَاسَاءِ ^(٥)
وَالضَّرَّاءِ ^(٦) وَزُلْزِلُوا ^(٧) حَتَّى يَقُولَ ^(٨) الرُّسُولُ ^(٩) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ^(١٠) مَعَهُ ^(١١) مَتَى ^(١٢) نَصْرُ اللَّهِ ^(١٣)

(١) بيان لما اختلفوا فيه .

(٢) يهديه .

(٣) أم منقطعة لا متصلة لأن شرطها أن يكون قبلها همزة الاستفهام كقولك أعندك زيد أم عمرو أى أيهما عندك وجوابه زيد إن كان عنده زيد أو عمرو إن كان عنده عمرو . وأما أم المنقطعة فتقع بعد الاستفهام وبعد الخبر . وتكون بمعنى بل والهمزة والتقدير بل أحسبتم . ومعنى الهمزة فيما للتقرير وإنكار الحسبان واستبعاده . لما ذكر ما كانت عليه الأمم من الاختلاف على التبيين بعد مجيء البينات تشجيما لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على الثبات والصبر مع الذين اختلفوا عليه من المشركين وأهل الكتاب وإنكارهم لآياته وصدادتهم له ، قال لهم على طريقة الالتفات التي هي أبلغ (أم حسبت) .

(٤) أى ولم يأتكم . وفى لما معنى التوقع يعنى أن إتيان ذلك متوقع منتظر .

(٥) مضوا . أى حالم الذى هو مثل فى الشدة .

(٦) من التبيين والمؤمنين .

(٧) بيان للثل وهو استئناف كأن قائلا قال كيف كان ذلك المثل ؟ فقبل (مستهم) .

(٨) أى البؤس .

(٩) المرض والجوع .

(١٠) وحركوا بأنواع البلاء وأزعجوا لإزطاجا شديدا شديدا بالزلزلة .

(١١) بقول بالرفع نافع على حكاية حال ماضية نحو شربت الإبل حتى يجىء البعير يجر بطنه . وغيره بالنصب على إضمار أن ومعنى الاستقبال لأن أن حَلَمَ له .

(١٢) إلى الغاية التي قال الرسول ومن معه من المؤمنين فيها (متى نصر الله) .

(١٣) أى بلغ بهم الضجر ولم يبق لهم صبر حتى قالوا ذلك . ومعناه طلب النصر وتمنيه واستطالة زمان الشدة .

أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿١١﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ
فَلَوْلَ الَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ
خَيْرٍ فَلِنَّ اللَّهَ بِهِ عِلِيمٌ ﴿١٢﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ
تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

﴿١١﴾ قيل لم إجابة لهم إلى طلبهم من عاجل النصر .

﴿١٢﴾ لما قال عمرو بن الجحوم وهو شيخ كبير وله مال عظيم ما ذا تنفق من أموالنا وأين
نضعها نزل (يسألونك) . تضمن قوله (ما أنفقتم من خير) بيان ما ينفقونه وهو كل خير .
وبنى الكلام على ما هو أهم وهو بيان المصرف لأن الثقة لا يعتد بها إلا أن تقع موقعها .
عن الحسن هي في التطوع .

﴿١٣﴾ فيجزى عليه .

﴿١٤﴾ فرض عليكم جهاد الكفار .

﴿١٥﴾ من الكراهة فوضع المصدر موضع الوصف مبالغة كقولها « فأنما هي إقبال وإدبار »
كأنه في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له . أو هو نعل بمعنى مفعول كأنه بمعنى المحبوز أى وهو
مكروه لكم .

﴿١٦﴾ فاتم تكروهن الغزو وفيه إحدى الحسينين إما الظفر والنعمة وإما الشهادة والجنة .

﴿١٧﴾ وهو القعود عن الغزو .

﴿١٨﴾ لما فيه من الذل والفقر وحرمان النعمة والأجر .

﴿١٩﴾ ما هو خير لكم .

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٌ فِيهِ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾ وَصَدٌّ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكَ حَتَّى

(١١) (لا تعلمون) ذلك فبادروا الى ما يأمركم به وإن شق عليكم .

(١٢) نزل في سرية بشما رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلوا المشركين وقد أهل هلال رجب وهم لا يعلمون ذلك فقالت قریش قد استحل محمد عليه السلام الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف . أى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام .
(١٣) بدل الاشتغال من الشهر . وقرئ (عن قتال فيه) على تكرير العامل كقوله (للذين استضعفوا لمن آمن منهم) .

(١٤) أى إثم كبير . (قتال) مبتدأ و (كبير) خبره . وجاز الابتداء بالذكرة لأنها قد وصفت بفيه . وأكثر الأفاضل على أنها منسوخة بقوله تعالى (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) .
(١٥) أى منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت عام الحديبية . وهو مبتدأ .

(١٦) أى بالله . عطف على صدد .

(١٧) عطف على سبيل الله . أى وصدد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام . وزعم الفراء أنه معطوف على الهاء في به أى كفر به وبالمسجد الحرام . ولا يجوز عند البصريين العطف على الضمير المحرور إلا بأعادة الجار فلا تقول سررت به وزيد ولكن تقول وزيد . ولو كان معطوفا على الهاء هنا لقل وكفر به وبالمسجد الحرام .
(١٨) أى أهل المسجد الحرام وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون . وهو عطف على صدد أيضا .

(١٩) من المسجد الحرام . وخبر الأسماء الثلاثة (أكبر عند الله) .

(١٠) أى مما فعلته السرية من القتال في الشهر الحرام على سبيل الخطأ والبناء على الظن .
(١١) الإخراج أو الشرك .

(١٢) في الشهر الحرام .

أو تعذيب الكفار المسلمين أشد قبحا من قتل هؤلاء المسلمين في الشهر الحرام .

يُرْذَوُكَ عَنْ دِينِكَ ^(١) إِنْ أَسْطَلَعُوا ^(٢) وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكَ عَنْ دِينِهِ ^(٣)
 فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ
 أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٤) ^(٥) إِنْ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا
 وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٦)

(١) أى الى الكفر وهو إخبار عن دوام عداوة الكفار للسامين وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم. وحتى معناها التعليل نحو فلان بعد الله حتى يسلح اللجنة أى يقايلونكم كي يردوكم .

(٢) استبعاد لاستطاعتهم كقولك لعدوك إن ظفرت بى فلا تبق على وأنت واثق بأنه لا يظفر بك .

(٣) ومن يرجع عن دينه الى دينهم .

(٤) أى يموت على الردة .

(٥) لما يفوتهم بالردة مما للسامين فى الدنيا من ثمرات الإسلام وفى الآخرة من الثواب وحسن المآب .

(٦) وبها احتج الشافعى رحمه الله على أن الردة لا تحبط العمل حتى يموت عليها . وقلنا قد ملق المحبط بنفس الردة بقوله تعالى (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله) . والأصل عندنا أن المطلق لا يحمل على المقيد وعنده يحمل عليه فهو بناء على هذا . ولما قالت السرية أ يكون لنا أجر المجاهدين فى سبيل الله تزل (إن الذين آمنوا) .

(٧) تركوا مكة وعشائهم .

(٨) (جاهدوا) المشركين . ولا وقف عليه لأن (أولئك يرجون) خبر إن .

(٩) قيل من رجا طلب ، ومن خاف هرب .

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ نَفَعُ النَّاسَ^(٣١)
وَالْإِثْمُ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا^(٣٢) وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ^(٣٣)

^(٣١) نزل في الخمر أربع آيات. نزل بمكة (ومن تمرات التخييل والأعناب تتخذون منه سكرا) فكان المسلمون يشربونها وهي لم حلال. ثم إن عمر وقرأ من الصحابة قالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر فانها مذهبة للعقل مسلبة للآل قتل (يسألونك عن الخمر). فشرها قوم وتركها آخرون. ثم دعا عبدالرحمن بن عوف جماعة فشرىوا وسكروا قام بعضهم فقرا (قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون) فترك (لا تقربوا الصلاة وأتمم سكارى) قتل من شرها. ثم دعا عتب بن مالك جماعة فلما سكروا منها تخاصموا وتضاربوا فقال عمر اللهم زين لنا في الخمر بيانا شافيا فقتل (إنما الخمر والميسر) إلى قوله (فهل أتم منتهون) فقال عمر اتين يا رب. وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر فلبيت مكانها متارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف ونبت فيه الكلا لم أرحه. والخمر ما غل واشتد وقذف بالزبد من عصير العنب. وسميت بمصدر نحره نحر إذا ستره لتغطيتها العقل. والميسر القمار مصدر من يسر كالموعد من فعله يقال يسره إذا قرره. واشتقاقه من اليسر لأنه أخذ مال الرجل يسر وسهولة بلاكد ونصب. أو من اليسار كانه سلب يساره. وصفة الميسر أنه كانت لم عشرة أقداح سبعة منها عليها خطوط وهي الفذ وله سهم، والتوأم وله سهمان، والرقيب وله ثلاثة، والجلس وله أربعة، والنافس وله خمسة، والمسيل وله ستة، والمعلل وله سبعة. وثلاثة أخفال لا نصيب لها وهي المنج والسفيح والوفد. فيجملون الأقداح في خريطة ويضعونها على يد عدل ثم يحلجها ويدخل يده ويخرج باسم رجل قذحا قذحا منها. فنخرج له قذح من ذوات الأنصباء أخذ النصيب الموسوم به ذلك القذح. ومن نخرج له قذح مما لا نصيب له لم يأخذ شيئا وغرم عن الجزور كله. وكانوا يلعبون تلك الأنصباء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويلبسون من لم يدخل فيه. وفي حكم الميسر أنواع القمار من الترد والشطرنج وغيرهما. والمعنى يسألونك عما في تعاطيها بدليل (قل فيهما إثم).

^(٣٢) بسبب التخاصم والتشاتم وقول الفحش والזור. كثير جمزة وعل.

^(٣٣) بالجاردة في الخمر والتلذذ بشرها وفي الميسر بارتفاق الفقراء أو نيل المال بلاكد.

^(٣٤) وعقاب الإثم في تعاطيها.

^(٣٥) لأن أصحاب الشر والتهاريف يترقبون فيما الآثام من وجوه كثيرة.

^(٣٦) أي الفضل أي أعتقوا ما فضل عن قدر الحاجة. وكان التصديق بالفضل في أول الإسلام فرضا فإذا كان الرجل صاحب زرع أمسك قوت سنة وتصديق بالفضل وإذا كان

كَذَلِكَ يبينُ اللهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالُطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ

صابغاً أمسك قوت يومه وتصدق بالفضل فنسخت بآية الزكاة . العفو أبو عمرو . فمن نصبه
جعل ما ذا اسماً واحداً في موضع النصب يتفقون والتقدير قل ينفقون العفو . ومن رفعه جعل
ما مبتداً وخبره ذا مع صلته فذا بمعنى الذي وينفقون صلته أى با الذى ينفقون بفاء الجواب
العفو أى هو العفو فأعراب الجواب كأعراب السؤال ليطابق الجواب السؤال .

(١١) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أى تبييناً مثل هذا التبيين .

(٢١) أى في أمر الدنيا . وفي يتعلق بتفكرون أى تفكرون فيما يتعلق بالدارين فتأخذون
بما هو أصح لكم . أو تفكرون في الدارين فتؤثرون أجهالهما وأكثرهما منافع . ويحوز أن
يتعلق يبين أى يبين لكم الآيات في أمر الدارين وفيما يتعلق بهما (لعلكم تتفكرون) .

(٢٢) لما نزل (إن الذين ياكلون أموال النساى ظلماً) اعتزلوا النساى وتركوا مخالطتهم
والقيام بأموالهم وذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقول (ويسألك عن النساى
قل إصلاح لهم خير) أى مداخلتهم على وجه الإصلاح لهم ولأموالهم خير من مجازبتهم .

(٢٣) وتماشروهم ولم يجانبوهم .

(٢٤) فهم إخوانكم في الدين ومن حق الأخ أن يخاطب أخاه .

(٢٥) لأموالهم .

(٢٦) لها فيجازه على حسب مداخلة فأحذروه ولا تتحروا غير الإصلاح .

(٢٧) إعانتكم .

(٢٨) لملكم على العنت وهو المشقة وأخرجكم فلم يطلق لكم مداخلتهم .

(٢٩) غالب يقدر على أن يمتنع عباده ويحرجهم .

حَكِيمٌ ﴿١﴾ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ۚ وَلَا أَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ
 مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ
 مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ
 يَدْعُوا إِلَى الْإِبْرَةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَبَيِّنَ ۙ بَيْنَهُ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
 يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَأَعِزِّلُوا ٱلنِّسَاءَ

(١) لا يكلف إلا وسعهم وطاقهم .

(٢) لما سأل مرثد النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يتزوج عناق وكانت مشركة نزل
 (ولا تنكحوا المشركت) أى لا تزوجوهن . يقال نكح إذا تزوج وأنكح غيره زوجه .

(٣) ولو كان الحلال أن المشركة تسجكم وتحبونها .

(٤) ولا تزوجهم بمسألة كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم حذف أحد المفعولين
 والتقدير ولا تنكحوهن المشركين .

(٥) بين حلة ذلك فقال (أولئك) وهو إشارة إلى المشركت والمشركين .

(٦) إلى الكفر الذى هو عمل أهل النار لحقهم ألا يوالوا ولا يصاهروا .

(٧) أى وأولياء الله وهم المؤمنون يدعون إلى البرة والمغفرة وما يوصل إليهما فهم الذين
 تحب موالاتهم ومصاهرتهم .

(٨) يعلمه أو بأمره .

(٩) يتعظون .

(١٠) كانت العرب إذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يساكنوها كفعل
 اليهود والمجوس فسأل أبو السداح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال يا رسول الله
 كيف نصنع بالنساء إذا حضن قتل (يسألونك عن المحيض) . هو مضدر يقال حاضت
 محيضاً كقولك جاء مجيئاً .

(١١) أى المحيض شئ يستقذر ويؤذى من يقربه .

فِي الْحَيْضِ وَلَا يَتَقَرَّبُونَ حَتَّىٰ يَظْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّبِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٦٦﴾ نِسَاءُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ

(١) فاجتنبوهن أى فاجتنبوا مجامعتن . وقيل إن النصارى كانوا يمامونهن ولا يبالون بالحيض واليهود كانوا يمتلونهن فى كل شىء فأمر الله بالاعتصام بين الأمرين . ثم عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله يجتنب ما اشتمل عليه الإزار . ومحمد رحمه الله لا يوجب إلا امتزال الفرج . وقالت عائشة رضى الله عنها يجتنب شمار الدم وله ما سوى ذلك .

(٢) مجامعين أو ولا تقربوا مجامعتن .

(٣) بالتشديد كوفى غير حفص أى يشتلن وأصله يتطهرون فأدغم التاء فى الطاء لقرب مخرجيهما . غيرهم يظهورن أى ينقطع دهن . والقراءتان كآيتين فعملتا بهما وقتلنا له أن يقربها فى أكثر الحيض بعد انقطاع الدم وإن لم تنسل عملا بقراءة التخفيف وفى أقل منه لا يقربها حتى تنسل أو يمضى عليها وقت الصلاة عملا بقراءة التشديد . والحمل على هذا أولى من العكس لأنه حينئذ يجب ترك العمل بإحداهما لما صرف . وعند الشافعى رحمه الله لا يقربها حتى تطهر وتتطهر . دليله قوله تعالى (فإذا تطهروا فأتوهن) فماموهن لجمع بينهما .

(٤) من المأتى الذى أمركم الله به وحمله لكم وهو القبل .

(٥) من ارتكبا ما نهوا عنه أو العوادين إلى الله تعالى وإن زلوا فزلوا . والمحبة لمعرفة بعظم عفو الله حيث لا يأس .

(٦) بالماء أو المتترحين من أدبار النساء أو من الجماع فى الحيض أو من الفواحش .

(٧) كان اليهود يقولون إذا أتى الرجل أهله بركة أتى الولد أحول فتزل (نساءكم حرت لكم) مواضع حرت لكم . وهذا مجاز شبهن بالمحارث تشبيها لما يلقى فى أرحامهن من النطف التى منها النسل بالبنور والولد بالنبات . ووقع قوله (نساءكم حرت لكم) بيانا وتوضيحا لقوله (فأتوهن من حيث أمركم الله) أى أن المأتى الذى أمركم الله به هو مكان المحرث لا مكان القرث تنهيا على أن المطلوب الأصل فى الإتيان هو طلب النسل لا قضاء الشهوة فلا فأتوهن إلا من المأتى الذى نيط به هذا المطلوب .

فَاتُوا حَرْكُمُ أَنِّي شَتَّمْتُ وَقَلَمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا

(١١) جامعوهن متى شتم أو كيف شتم بركة أو مستطبة أو مضطجة بعد أن يكون المأق واحدا وهو موضع الحرب. وهو تمثيل أى فأتوهن كما أتون أراضيكم التى تريدون أن تحرثوها من أى جهة شتم لا يحظر عليكم جهة دون جهة. وقوله (هو أذى فاعتزلوا النساء. من حيث أمركم الله. فأتوا حرككم أى شتم) من الكتابات اللطيفة والتعريضات المستحسنة. فعل كل مسلم أن يتأدب بها ويتكلف مثلها فى المحاورات والمكتاتبات .

(١٢) ما يجب تهديمه من الأعمال الصالحة وما هو خلاف ما نهيت عنه . أو هو طلب الولد أو التسمية على الوطء .

(١٣) فلا يجزئوا على المناهى .

(١٤) صاترون إليه فاستمدوا للقاته .

(١٥) بالتواب يا محمد .

ولما جاء يسألونك ثلاث مرات بلا وأو ثم مع الواو ثلاثا لأن سؤالهم عن تلك الحوادث الأول كأنه وقع فى أحوال متفرقة فلم يؤت بحرف العطف لأن كل واحد من السؤالات سؤال مبتدأ . وسألوا عن الحوادث الأخرى وقت واحد بغىء بحرف الجمع لذلك .

(١٦) العُرْضَةُ قُعْلَةٌ بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشيء من عرض المود على الإناء فيعرض دونه ويصير حاجزا ومانعا منه تقول فلان عرضة دون الخير. كان الرجل يخلف على بعض الخيرات من صلة رحم أو إصلاح ذات بين أو إحسان إلى أحد أو عبادة ثم يقول أخاف الله أن أحسن فى يميني فيترك البر إرادة البر فى يمينه فقيل لم (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) أى حاجزا لما حلقتم عليه . وسمى الجحوف عليه يمينتا بتلسمه باليمين كقوله عليه السلام من حلف على يمين فرائى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه

وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٣) لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ^(٤) لِلَّذِينَ يُؤْثِرُونَ ^(٥) مِنْ نَسَائِهِمْ ^(٦) رُبْعًا أَرْبَعَةً أَشْهُرٍ

(١) عطف بيان لأيمانكم أى للأموال المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والإصلاح بين الناس .

واللام تعلق بالفعل أى ولا تجعلوا الله لأيمانكم برزخا . ويجوز أن تكون اللام التعليل ويتعلق أن تبروا بالفعل أو بالعرضة أى ولا تجعلوا الله لأجل أيمانكم به عرضة لأن تبروا .

(٢) لأيمانكم .

(٣) بآياتكم .

(٤) اللغو الساقط الذى لا يعتد به من كلام وغيره . ولغو اليمين الساقط الذى لا يعتد به فى الإيمان وهو أن يحلف على شئ يظنه حلا ما حلف عليه والأمر بخلافه . والمغنى لما يعاقبكم بلغو اليمين الذى يحلفه أحدكم . وعند الشافعى رحمه الله هو ما يعمرى على لسانه من غير قصد للحلف نحو لا والله وبلى والله .

(٥) ولكن يعاقبكم .

(٦) بما اقترفته من إثم القصد إلى الكذب فى اليمين وهو أن يحلف على ما يعلم أنه خلاف ما يقوله وهو اليمين الغموس . وتعلق الشافعى بهذا النص على وجوب الكفارة فى الغموس لأن كسب القلب العزم والقصد . والمواخاة غير مبينة هنا ويثبت فى المسألة فكان البيان ثمة بيانا هنا . وقلنا المواخاة هنا مطلقة وهى فى دار الجزاء والمواخاة ثم مقيدة بدار الابتلاء فلا يصح حمل البعض على البعض .

(٧) حيث لم يؤاخذكم باللغو فى أيمانكم .

(٨) يقسمون . وهى قراءة ابن عباس رضى الله عنه .

(٩) من يتعلق بالجوار والمهرود أى للذين كما تقول لك منى نصرة ولك منى معونة أى لأولين من نسائهم (تربص أربعة أشهر) أى استقر لأولين تربص أربعة أشهر ، لا يؤثرون لأن آلى يمدى بعل يقال آلى فلان على امرأته . وقول السائل آلى فلان من امرأته وهم توهمه من هذه الآية . ولك أن تقول عدى بمن لسا فى هذا القسم من معنى البعد فكأنه قيل يعلمون من نسائهم مؤثرون .

فَإِنْ فَأَاءُ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢)
وَأَمَّا طَلَّقْتَ يَتَرَبَّصَنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمَنَّ (٣)

(١) في الأشهر لقراءة عبد الله (فان قاموا فيهن) أى رجعوا إلى الوطء عن الإصرار بتركه.

(٢) حيث شرع الكفارة .

(٣) بترك الفء قد ربصوا إلى مضي المدة .

(٤) لإيالاته .

(٥) بنته . وهو وعيد على إصرارهم وتركهم الفينة .

وعند الشافى رحمه الله معناه (فان قاموا . وإن عزموا) بعد مضي المدة لأن الفاء للتمقيب . وقلنا قوله (فإن قاموا . وإن عزموا) تفصيل لقوله (للذين يؤلون من نسائهم) والتفصيل يعقب المفصل كما تقول أنا نزيلكم هذا الشهر فإن أحمداكم أمت عندكم إلى آخره وإلا لم أقم إلا ريثما أتحوّل .

(٦) أراد المدخول بين من ذوات الأقراء .

(٧) خبر في معنى الأمر وأصل الكلام ولتربص المطلقات . وإخراج الأمر في صورة الخبر تأكيد للأمر وإشعار بأنه مما يجب أن يتلقى بالمسارعة إلى امتثاله فكانهن امتثلن الأمر بالتربص فهو يخبر عنه موجودا . ونحوه قولهم في الدعاء رحمك الله أخرج في صورة الخبر ثقة بالاستجابة كأنما وجدت الرحمة فهو يخبر عنها . وبناءؤه على المبتدأ مما زاده أيضا فضل تأكيد لأن الجملة الاسمية تدل على الدوام والثبات بخلاف الفعلية . وفي ذكر الأنفس تيسير لمن على التربص وزيادة بهت لأن أنفس النساء طوامح إلى الرجال فأمرن أن يقمن أنفسهن وينبئنها على الطموح ويجبرنها على التربص .

(٨) جمع قرء أو قرء . وهو الحيض لقوله عليه السلام دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله طلاق الأمة تطليقتان وعدنتا حيضتان ولم يقل طهران ، وقوله تعالى (واللائي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر) فأقام الأشهر مقام الحيض دون الأطهار ، ولأن المطلوب من العدة استبراء الرحم والحيض هو الذي يستبرأ به الأرحام دون الطهر ولذلك كان الاستبراء من الأمة بالحيضة ، ولأنه لو كان طهرا كما قال الشافى لانقضت العدة بقرأين وبعض الثالث فانقص العدد عن الثلاثة لأنه إذا طلقها لآخر الطهر فذا محسوب من العدة عنده وإذا

مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِمْ^(١) إِنْ كُنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ^(٢) يَتَوَلَّوْنَهُمْ^(٣) أَحَقُّ
رَبِّدَهُمْ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا^(٤) وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ^(٥)

طلقها في آخر الحيض فإذا غير محسوب من العدة عندنا والثلاث اسم خاص لعدد مخصوص لا يقع حل ما دونه . ويقال أقرأت المرأة إذا حاضت وامرأة مقرئ . وانتصاب ثلاثة حل أنه مفعول به أى يتربصن مضي ثلاثة قروء ، أو على الظرف أى يتربصن مدة ثلاثة قروء . وجاء الميز حل جمع الكتفة دون القلة التى هى الأقراء لاشتراكهما فى الجمعية أسماء . ولعل القروء كانت أكثر استعمالا فى جمع قرء من الأقراء فأثر عليه تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل .

(١) من الولد أو من دم الحيض أو منهما . وذلك إذا أرادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها فلا ينتظر بطلاقها أن تضع وللا يشفق على الولد فيترك تسميها ، أو كتمت حيضها وقالت — وهى حائض — قد طهرت استعجالا للطلاق .

(٢) عظم فعلهن لأن من آمن بالله وبعباده لا يخترى على مثله من العظام .

(٣) البعول جمع بعل وإثاء لاحقة لتأنيث الجمع .

(٤) أى أزواجهن أولى برحمتين . وفيه دليل حل أن الطلاق الرجعى لا يحرم الوطء حيث سماه زوجا بعد الطلاق .

(٥) فى مدة ذلك التربص . والمعنى أن الرجل إن أراد الرجعة وأبته المرأة وجب إثبات قوله على قولها وكان هو أحق منها ، لا أن لها حقا فى الرجعة .

(٦) بالرجعة .

(٧) لما بينهم وبينهم وإحسانا إليهم فلم يرسلوا مضاربتين .

(٨) ويجب لمن من الحق على الرجال من المهر والنفقة وحسن العشرة وترك المضارة مثل الذى يجب لم طلين من الأمر والنهى . والمراد بالمأثلة بمأثلة الواجب الواجب فى كونه حسنة لا فى جنس الفعل فلا يجب عليه إذا غسلت ثيابه أو خبزت له أن يفعل نحو ذلك ولكن يقابله بما يليق بالرجال .

(٩) بالوجه الذى لا يتكر فى الشرع وعادات الناس فلا يكلف أحد الزوجين صاحبه ما ليس له .

وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٢) ^(٣) ^(٤) أَلْطَلَقُ مَرَّتَانِ فَمَا سَاكَ ^(٥) بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ ^(٦) شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيَا حُدُودَ

(١) زيادة في الحق وفضيلة بالقيام بأمرها وبالإلتفاق وملك التكاح ، وإن اشتركا في اللذة والاستمتاع .

(٢) لا يمتنع عليه في أموره .

(٣) لا يأمر إلا بما هو صواب وحسن .

(٤) الطلاق بمعنى التخليق كالسلام بمعنى التسليم . أي التخليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع والإرسال دفعة واحدة . ولم يرد بالمرتين التثنية ولكن التكرار كقوله (ثم ارجع البصر كرتين) أي كرة بعد كرة لا كرتين اثنتين . وهو دليل لنا في أن الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة في طهر واحد لأن الله تعالى أمرنا بالتفريق . لأنه وإن كان ظاهره الخبر فمناه الأمر . وإلا يؤدي إلى الخلف في خبر الله تعالى لأن الطلاق على وجه الجمع قد يوجد . وقيل قالت أنصارية إن زوجي قال لا أزال أطلقك ثم أراجعتك فزلت (الطلاق مرتان) أي الطلاق الرجعي مرتان لأنه لا رجعة بعد الثالث .

(٥) رجعة . والمعنى فالواجب عليكم إمساك بمعروف .

(٦) بالآ يراجعه حتى تين بالعدة . وقيل بأن يطلقها الثالثة في الطهر الثالث .

(٧) نزل في جميلة وزوجها ثابت بن قيس بن شماس وكانت تبغضه وهو يحبها وقد أعطاهما حديقة فاختلفت منه بها وهو أول خلق كان في الإسلام (ولا يحل لكم) أيما الأزواج أو الحكماء لأنهم الآمرون بالأخذ والإيتاء عند التراجع إليهم فكانهم الآخذون والمؤتون .

(٨) مما أعطيتموهن من المهور .

(٩) إلا أن يعلم الزوجان ترك إقامة حدود الله فيما يلزمهما من مواجب الزوجية لما يحدث من نشوز المرأة وسوء خلقها . (إلا أن يخافا) حمزة على البناء للفعول وإبدال (ألا يقيا) من ألف الضمير . وهو من بدل الاشتغال نحو خيف زيد تركه إقامة حدود الله .

(١٠) أيما الولاة . وجاز أن يكون أول الخطاب للأزواج وآخره للحكام .

اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ^(١)
وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ^(٢) فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا مَحْلَ لَهَا ^(٣)
مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ ^(٤)
يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا ^(٥)

(١) فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت .

(٢) فيما افادت به نفسها واختلعت به من بدل ما أوتيت من المهر .

(٣) أى ما حد من النكاح واليمين والإيلاء والطلاق والخلع وغير ذلك .

(٤) فلا تجاوزوها بالمخالفة .

(٥) الضارزون أنفسهم .

(٦) مرة ثالثة بعد الترتين . فإن قلت الخلع طلاق عندنا وكذا عند الشافعي رحمه الله في قول . فكان هذه تطليقة رابعة . قلت الخلع طلاق ببذل فيكون طلاقاً ثالثة وهذه بيان لتلك أى فإن طلقها الثالثة ببذل حكم التحليل كذا .

(٧) من بعد التطليقة الثالثة .

(٨) حتى تترج غير . والنكاح يسند إلى المرأة كما يسند إلى الرجل كالترج . وفيه دليل على أن النكاح يتعقد بعبارتها . والإصابة شرطت بحديث المسيلة كما عرف في أصول الفقه . والفقه فيه أنه لما أقدم على فراق لم يبق للنكاح مخلصاً ، لم يحل له إلا بدخول محل عليها ليمتنع عن ارتكابه .

(٩) الزوج الثاني بعد الوطء .

(١٠) على الزوج الأول وطئها .

(١١) أن يرجع كل واحد منهما إلى صاحبه بالزواج .

(١٢) إن كان في ظنهما أيان حقوق الزوجية . ولم يقل إن علم أنها يقينان لأن اليقين مفيد عنهما لا يعلمه إلا الله .

(١٣) وبالتون المفضل .

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَنَ أَجَلِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
 أَوْ سِرِّجُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
 فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
 عَلَيْكُمْ وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ بِعَظْمِ بِهِ وَأَتَّقُوا
 اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَنَ

(١١) يفهمون ما بين لم .

(١٢) أى آخرتتهن وشارفن منهاها . والأجل يقع على المدة كلها وصل آخرها يقال لعمري
 الإنسان أجل ولوقت الذي ينتهى به أجل .

(١٣) أى فاما أن راجعها من غير طلب ضرر بالمراجعة وإما أن يغلبها حتى تنقضى عدتها
 وتبين من غير ضرر .

(١٤) مفعول له أحوال أى مضائرين . كان الرجل يطلق المرأة ويركها حتى يقرب انقضاء
 عدتها ثم راجعها لا عن حاجة ولكن ليطول المدة عليها فهو الإمساك ضررا .

(١٥) لتظلموهن أو لتجشوهن إلى الاقتداء .

(١٦) يعنى الإمساك للضرار .

(١٧) بتعريضها لعقاب الله .

(١٨) أى جئوا بالأخذ بها والعمل بما فيها وإرعوها حق رعايتها وإلا فقد اتخذتموها هزوا
 يقال لمن لم يحذ في الأمر إنما أنت لاعب وهزئ .

(١٩) بالإسلام وبنية عهد عليه السلام .

(٢٠) من القرآن والسنة . وذكرها مقابلتها بالشكر والقيام بمقضاها .

(٢١) بما أنزل عليكم وهو حال .

(٢٢) فيها امتحنكم به .

(٢٣) من الذكوة والاتقاء والاحتياط وغير ذلك وهو أبلغ وعد ووعيد .

أَجْلَهُنَّ ^(١) فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ ^(٢) أَزْوَاجَهُنَّ ^(٣) إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ ^(٤)
 بِالْمَعْرُوفِ ^(٥) ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ ^(٦) مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ^(٧)
 ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ ^(٨) وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^(٩) وَالْوَالِدَاتُ ^(١٠)

(١) أى انقضت مهتهن . فدل سياق الكلامين على اقتراف البلوغين لأن النكاح يعقبه هنا
 وذا يكون بعد العدة ؛ وفى الأولى الرخصة وذا يكون فى العدة .

(٢) فلا تمنوهن . العضل المنع والتضييق .

(٣) من أن ينكحن .

(٤) الذين يرضن فيهم ويصلحون لهن . وفيه إشارة إلى انعقاد النكاح بعبارة النساء .
 والخطاب للأزواج الذين يعضلون نسائهم بعد انقضاء العدة ظاهرا ولا يتركونهن يترجون من
 شئن من الأزواج . سموا أزواجا باسم ما يؤول إليه . أولأ ولياء فى عضلهن أن يرجعن إلى
 أزواجهن الذين كانوا أزواجا لهن . سموا أزواجا باعتبار ما كان . نزلت فى مغل بن يسار حين
 عضل أخيه أن ترجع إلى الزوج الأول . أوللتاس أى لا يوجد فيها بينكم عضل لأنه إذا وجد
 بينهم وهم راضون كانوا فى حكم العاضلين .

(٥) إذا تراضى الخطاب والنساء .

(٦) بما يحسن فى الدين والمروءة من الشرائط . أو بمهر المثل والكف لأن عند عدم
 أحدهما للأولياء أن يتمرضوا .

(٧) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل واحد .

(٨) فالموعظة إنما تنفع فيهم .

(٩) أى ترك العضل والضرار .

(١٠) أى لكم من أدناس الآثام . أو (أزكى وأطهر) أفضل وأطيب .

(١١) ما فى ذلك من الزكاء والطهر .

(١٢) ذلك .

يَرْضَعَنَّ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ^(٤) وَعَلَى الْمَوْلُودِ ^(٥)
لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ^(٦) لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعُهَا ^(٧) لَا تُضَارُّ ^(٨) وَلَا تَضَارُّ

(١) خبر في معنى الأمر المؤكد كيتربصن . وهذا الأمر على وجه التنبؤ ، وأولى وجه الوجوب إذا لم يقبل الصبي إلا ثدي أمه أو لم توجد له ظئر أو كان الأب عاجزاً عن الاستعجار . أو أراد الوالدات المطلقات وإصابة النفقة والكسوة لأجل الرضاع .

(٢) ظرف .

(٣) تامين وهو تأكيد لأنه نعم يتساح فيه فإذك تقول إنك أمت عند فلان حولين ولم تستكلمها .

(٤) بيان لمن توجه إليه الحكم أي هذا الحكم لمن أراد إتمام الرضاعة . والحاصل أن الأب يجب عليه إرضاع ولده دون الأم وعليه أن يتخذ له ظئراً إلا إذا عطلت الأم بإرضاعه وهي مندوبة إلى ذلك ولا تجبر عليه ولا يجوز استعجار الأم ما دامت زوجة أو معتدة .

(٥) الهاء يعود إلى اللام الذي بمعنى الذي والتقدير وعلى الذي يولد له وهو الوالد . وله في محل الرفع على الفاعلية كعليهم في (المغضوب عليهم) . وإنما قيل على المولود له دون الوالد ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لم إذ الأولاد للآباء والنسب إليهم لا إليهن فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن إذا أرضعن وادهم كالأغفار . ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله (واخشوا يوماً لا يجرى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن ولده شيئاً) .

(٦) بلا إسراف ولا تقتير وتفسيره ما يعقبه وهو أنت لا يكلف واحد منهما ما ليس في وسعه ولا يتضاراً .

(٧) وجدها أو قدر إمكانها . والتكليف إزام ما يؤثر في الكلفة . وانتصاب وسعها على أنه مفعول ثان لتكلف لا على الاستثناء ودخلت إلا بين المفعولين .

(٨) مكى وبصرى بالرفع على الإخبار . ومعناه النهي . وهو يحتمل البناء للفاعل والمفعول وأن يكون الأصل تضارر بكسر الراء أو تضارر بفتحها . الباقيون لا تضار على النهي . والأصل تضارر أسكنت الراء الأولى وأدغمت في الثانية فالتق الساكنان ففتحت الثانية لالتقاء الساكنين .

وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا
فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ

(١) أى لا تضارّ والدة زوجها بسبب ولدها وهو أن تعنف به وتطلب منه ما ليس
بعدل من الرزق والكسوة، وأن تشغل قلبه بالتفريط في شأن الولد، وأن تقول بعد ما ألفها
الصبي اطلب له ظمًا، وما أشبه ذلك.

(٢) أى ولا يضارّ مولود له امرأته بسبب ولده بأن يمنعه شيئًا مما وجب عليه من رزقها
وكسوتها أو يأخذ منها وهي تريد إرضاعه.

وإذا كان مبليًا للفعول فهو نهي عن أن يلحق بها الضرر من قبل الزوج وعن أن يلحق
الضرر بالزوج من قبلها بسبب الولد.

أو تضار بمعنى تضر والباء من صلته أى لا تضرّ والدة ولدها فلا تمسّ غذاءه وتمهده
ولا تدفعه إلى الأب بعد ما ألفها. ولا يضرّ الوالد به بأن يترمه من يدها أو يقصر في حقها
فتقصصر في حق الولد. وإنما قيل بولدها وبولده لأنه لما نبت المرأة عن المضارة أضيف
إليها الولد استعطافًا لها عليه وكذلك الوالد.

(٣) عطف على قوله (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) وما بينهما تفسير للعروف
معتز بين المعطوف والمعطوف عليه أى وعلى وارث الصبي عند عدم الأب (مثل ذلك).

(٤) أى مثل الذى كان على أبيه في حياته من الرزق والكسوة. واختلف فيه فعند
ابن أبي ليل كل من ورثه. وعندنا من كان ذا رحم محرم منه لقراءة ابن مسعود رضى الله عنه
(وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك) وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة فيما عدا الأولاد.

(٥) يعنى الأبوين.

(٦) فطامًا صادرًا (عن تراض).

(٧) بينهما.

(٨) في ذلك، زادا على الحولين أو تقصا. وهذه توسعة بعد التحديد، والتشاور استخراج
الرأى من ثمرت العسل إذا استخرجته. وذكره ليكون التراضى عن تفكر فلا يضرب الضميمة. فسمعان
الذى أدب الكبير ولم يهمل الصغير، واعتبر اتفاقهما لأن للأب النسبة والولاية، وللأم الشفقة
والعناية.

تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ ^(١)
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً ^(٢) وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ^(٣) فَإِذَا بَلَغَ
أَجَلُهُنَّ ^(٤) فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ^(٥) وَاللَّهُ

(١) أى لأولادكم عن الزواج. وقيل استرضع منقول من أَرْضِعْ يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعته الصبي معدى إلى مفعولين أى أن تسترضعوا المراضع أولادكم لحنف أحد المفعولين . يعنى خير الأم عند إياها أو غيرها .
(٢) إلى المراضع .

(٣) ما أردتم إتيانه من الأجرة . أتيتكم مكي من أتى إليه إحسانا إذا فعله ومنه قوله (كان وصله مائتيا) أى مفعولا. والتسليم ندب لا شرط للجواز .

(٤) متعلق بسلامتكم أى سلمتم الأجرة إلى المراضع بطيب نفس وسرور .
(٥) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يمازىكم عليها .
(٦) تقول توفيت الشيء واستوفيته إذا أخذه وأفيا تاما أى كُتِفَتْ أَرْوَاحُهُمْ . يتوفون المفضل أى يستوفون أجالهم .
(٧) ويتركون .

(٨) أى وزوجات الذين يتوفون منكم يتربصن أى ينتدبن ؛ أو معناه يتربصن بعدهم بأنفسهن . لحنف بعضهم للعلم به . وإنما احتيج إلى تقديره لأنه لا بد من حنف يرجع إلى المبتدأ فى الجملة التى وقعت خبرا .

(٩) أى وعشرين ليال والأيام داخلة معها . ولا يستعمل التذكير فيه ذهابا إلى الأيام تقول صمت عشرا . ولو ذكرت لخرجت من كلامهم .

(١٠) فإذا انقضت علتين .

(١١) أيها الأئمة والحكام .

(١٢) من التعرض للخطأ .

(١٣) بالوجه الذى لا ينكره الشرع .

بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ^(١١) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةٍ
 إِلَى النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ^(١٢) عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ^(١٣) وَلَكِنْ
 لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا^(١٤) إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ^(١٥)
 حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ^(١٦) وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ^(١٧)
 (١١) عالم بالباطن .

(١٢) الخطبة الاستنكاح . والتريض أن تقول لها إنك جميلة أو صالحة ومن غرضي أن
 أتزوج ونحو ذلك من الكلام الموهوم أنه يريد نكاحها حتى يحبس نفسها عليه إن رغبت فيه .
 ولا يصرح بالنكاح فلا يقول إلى أريد أن أتزوجك . والفرق بين الكناية والتريض أن الكناية
 أن تذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له والتريض أن تذكر شيئا تدل به على شيء لم تذكره كما
 يقول المحتاج للحاج إليه جئتكم لأسلم عليكم ولأنظر إلى وجهك الكريم ولذلك قالوا
 « وحسبك بالتسلم مني تقاضيا » فكأنه إمالة الكلام إلى عرض يدل على الغرض .
 (١٣) أوستتم وأضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه بالسنتكم لا بمعزين ولا مصرحين .
 (١٤) لا محالة ولا تتفككون من النطق برغبتكم فيهن فاذكروهن (ولكن لا تواعدوهن سرا) .
 (١٥) جماعا لأنه مما يسر أي لا تقولوا في العدة لما قادر على هذا العمل .
 (١٦) وهو أن تعرضوا ولا تصرحوا . وإلا متعلق بلا تواعدوهن أي لا تواعدوهن مواعدة
 قط إلا مواعدة معروفة غير منكرة .

(١٧) من عزم الأمر وعزم عليه . وذكر العزم مبالغة في النهي عن عقد النكاح لأن العزم
 على الفعل يتقدمه فلذا نهى عنه كان عن الفعل أنهى . ومعناه ولا تعزموا عقد عقدة النكاح
 أو ولا تقطعوا عقدة النكاح لأن حقيقة العزم القطع ومنه الحديث لا صيام لمن لم يعزم الصيام
 من الليل ودوى لمن لم يبيت الصيام .

(١٨) أي ولا تعزموا على عقدة النكاح حتى تنقضي حلتها . وسميت العدة كتابا لأنها
 فرضت بالكتاب . يعني حتى يبلغ التريض المكتوب عليها أجله أي غايته .

(١٩) من العزم على ما لا يجوز .

(٢٠) ولا تعزموا عليه .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ^(١) لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ^(٢) إِنْ طَلَقْتُمْ ^(٣) النِّسَاءَ مَا رَزَّ ^(٤) تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا ^(٥) لَهُنَّ فَرِيضَةٌ ^(٦) وَمَتَّعُوهُنَّ ^(٧) عَلَى ^(٨) الْيُسْرَى ^(٩) قَدَرَهُ ^(١٠) وَعَلَى ^(١١) الْمَقْتَرِ ^(١٢) قَدَرَهُ ^(١٣) مَتَّعًا ^(١٤) بِالْمَعْرُوفِ ^(١٥) حَقًّا ^(١٦) عَلَى ^(١٧) الْمُحْسِنِينَ ^(١٨) وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ ^(١٩)

(١) لا يماثلكم بالعقوبة .

(٢) نزل فيمن طلق امرأته ولم يكن سمي لها مهر ولا جامعا . أى لا تبعة عليكم من إيجاب مهر . والدليل على أن الجناح تبعة المهر قوله (وإن طلقتموهن) الى قوله (فنصف ما فرضتم) فقوله (فنصف ما فرضتم) لإثبات للجناح المنفى ثمة .

(٣) شرط . ويدل على جوابه (لا جناح عليكم) والتقدير إن طلقتم النساء فلا جناح عليكم .

(٤) ما لم تجمعهن . وما شرطية أى إن لم تسموهن . تماسوهن حمزة وعلى حيث وقع لأن الفعل واقع بين اثنين .

(٥) إلا أن تفرضوا لمن فريضة أو حتى تفرضوا . وفرض الفريضة تسمية المهر . وذلك أن المطلقة غير الموطوءة لها نصف المسمى إن سمي لها مهر . وإن لم يسم لها مهر فليس لها نصف مهر النثل بل تجب المتعة . ولا تجب المتعة عندنا إلا لهذه وتستحب لسائر المطلقات .

(٦) معطوف على فعل محذوف تقديره فطلقوهن وتمتعوهن . والمتعة درج وملحفة ونحوها .

(٧) الذى له سعة .

(٨) مقداره الذى يطيقه . قدره فيهما كوفى غير أبى بكر وهما لفتان .

(٩) الضيق الحال .

(١٠) تأكيد لتمتعوهن أى تمتعا .

(١١) بالوجه الذى يحسن فى الشرع والمروءة .

(١٢) صفة لما أى متاها واجبا عليهم ، أو حق ذلك حقا .

(١٣) على المسلمين أو على الذين يحسنون إلى المطلقات بالتمتع . وسماهم قبل الفعل محسنين كقوله عليه السلام من قتل قتيلاً فله عليه . وليس هذا الإحسان هو التبرع بما ليس عليه إذ هذه المتعة واجبة . ثم بين حكم التى سمي لها مهر فى الطلاق قبل المس فقال (وإن طلقتموهن)

مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ ^(١) وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً ^(٢) فَنُصِفْ مَا فَرَضْتُمْ ^(٣) إِلَّا أَنْ يَعْقُونَ ^(٤) أَوْ يَعْقُوا ^(٥) الَّذِي بَيْنَهُمَا عَقْدَةُ ^(٦) النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا ^(٧) أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا ^(٨) الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ^(٩) إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(١٠) بَصِيرٌ ^(١١) حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ

(١) أن مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر أي من قبل مسك لما هن .

(٢) في موضع الحال .

(٣) مهرا .

(٤) يريد المطلقات . وأن مع الفعل في موضع النصب على الاستثناء كأنه قيل فليكم نصف ما فرضتم في جميع الأوقات إلا وقت عفوهم عنكم من المهر. والفرق بين الرجال يعفون والنساء يعفون أن الواو في الأول ضميرهم والنون علم الرفع . والواو في الثاني لام الفعل والنون ضميرهن والفعل مبنى لا أثر في لفظه للعامل .

(٥) عطف على محل (يعفون) .

(٦) هو الزوج كما فسره على رضي الله عنه . وهو قول سعيد بن جبير وشریح ومجاهد وأبي حنيفة والشافعي على الجليد رضي الله عنهم . وهذا لأن الطلاق بيده فكان بقاء العقد بيده . والمعنى أن الواجب شرما هو النصف إلا أن تسقط هي الكل أو يعطى هو الكل تفضيلا . وعند مالك والشافعي في القديم هو الولي . قلنا هو لا يملك التبرع بحق الصغيرة فكيف يجوز حمله عليه .

(٧) مبتدأ خبره (أقرب) . والخطاب للأزواج والزوجات على سبيل التغليب ذكره الزجاج . أي عفو الزوج بإعطاء كل المهر خير له وعفو المرأة بإسقاط كله خير لها . أو للأزواج .

(٨) التفضل .

(٩) أي ولا تنسوا أن يتفضل بفضلكم على بعض .

(١٠) فيجازيكم على تفضلكم .

(١١) داوموا عليها بمواقيتها وأركانها وشرائطها .

وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ (١) وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ (٢) فَإِنْ خَضِعْتَ فَرْجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا (٣)
أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ (٤) كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (٥) وَالَّذِينَ يَسُوقُونَ

(١) بين الصلوات أى الفضل من قولهم للأفضل الأوسط . وإنما أفردت وعطفت على الصلوات لافرادها بالفضل . وهى صلاة العصر عند أبى حنيفة رحمه الله وعليه الجمهور لقوله عليه السلام يوم الأحزاب شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم نارا . وقال عليه السلام إنها الصلاة التى شغل عنها سليمان حتى توارت بالجباب . وفى مصحف حفصة (والصلاة الوسطى صلاة العصر) ولأنها بين صلاتى الليل وصلاتى النهار . وفضلها لسا فى وقتها من اشتغال الناس بجاراتهم ومعايشهم . وقيل صلاة الظهر لأنها فى وسط النهار . أو صلاة الفجر لأنها بين صلاتى النهار وصلاتى الليل . أو صلاة المغرب لأنها بين الأربع والمثنى ولأنها بين صلاتى غفائة وصلاتى جهر . أو صلاة العشاء لأنها بين وترين . أو هى غير معينة كليلة القدر ليحفظوا الكل .

(٢) فى الصلاة .

(٣) حال أى مطيعين خاشعين أذكارين الله فى قيامكم . والقنوت أن تذكر الله قائما . أو مطيعين القيام .

(٤) فإن كان بكم خوف من عدو أو غيره .

(٥) حال أى فصلوا راجلين وهو جمع واجل كقيام وقيام .

(٦) وحذانا بإيماء . ويسقط عنه التوجه إلى القبلة .

(٧) فإذا زال خوفكم .

(٨) فصلوا صلاة الأمن .

(٩) أى ذكر كما مثل ما علمكم .

(١٠) من صلاة الأمن .

مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِتْرَاجٍ ^(٤)
فَإِن نَّخْرَجَنَّ فَلَا بَغْيَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا مِن ^(٥)
مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٦) وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى ^(٧)
الْمُتَّقِينَ ^(٨) كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ^(٩) أَلَمْ تَرَ

(١) بالنصب شأى وأبو عمرو وحمة وحفص أى فليوصوا وصية من الزواج . فيهم
بالرفع أى فليهم وصية .

(٢) نصب بالوصية لأنها مصدر . أو تقديره متعوهن متاعا .

(٣) صفة لمتاعا .

(٤) مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول . أو بدل من متاعا . والمعنى أن حق
الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يموتوا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاملا
أى يتفق عليهن من تركته ولا يخرجن من مساكنهن . وكان ذلك مشروعا فى أول الإسلام ثم
أنسخ بقوله تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) إلى قوله (أربعة أشهر وعشرا)
والنسخ مقدم عليه ثلاثة وثلاثون آية وتأنر نزولا كقوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس)
مع قوله تعالى (قد نرى قلبك فى السماء) .

(٥) بعد الحول .

(٦) من الترتين والتعرض للخطاب .

(٧) مما ليس بمنكر شرعا .

(٨) فيما حكم .

(٩) أى ثقة العدة . وإن أريد به المتعة فالمراد غير المطلقة المذكورة وهى على سبيل
التدب .

(١٠) نصب على المصدر .

(١١) هو فى موضع الرفع لأنه خبر لعل .

(١٢) تقرير لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأخبار الأولين وتعجب من شأنهم .
ويجوز أن يخاطب به من لم يروى لسمع لأن هذا الكلام جرى مجرى المثل فى معنى التعجب .

إِلَى الَّذِينَ نَزَجُوا مِنْ دِينِهِمْ^(١) وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ^(٢)
لَهُمْ اللَّهُ مَوْتُوا^(٣) ثُمَّ أَحْيَاهُمْ^(٤) إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ^(٥)
النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ^(٦) وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٧) وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(٨)

(١) من قرية قبل واسط وقع فيها الطاعون فخرجوا هاربين فأماتهم الله ثم أحياهم بدعاء حزقيل عليه السلام . وقيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملائكتهم إلى الجهاد فهربوا خذرا من الموت فأماتهم الله ثمانية أيام ثم أحياهم .

(٢) في موضع النصب على الحال وفيه دليل على الألوف الكثيرة لأنها جمع كثرة . وهي جمع ألف لا آلف .

(٣) مفعول له .

(٤) أي فأماتهم الله . وإنما جاء به على هذه العبارة للدلالة على أنهم ماتوا ميتة رجل واحد بأمر الله ومشيتهم وتلك ميتة خارجة عن العادة . وفيه تشجيع للساكنين على الجهاد وأن الموت إذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفر فأولى أن يكون في سبيل الله . والدليل على أنه ساق هذه القصة بمتا على الجهاد ما أتبعه من الأمر بالقتال في سبيل الله وهو قوله (وقاتلوا في سبيل الله) لغرض على الجهاد بعد الإعلام بأن الفرار من الموت لا ينفي .

(٥) ليعتبروا ويساموا أنه لا مفر من حكم الله وقضائه . وهو معطوف على فعل محذوف تقديره لما أتوا ثم أحياهم أو لما كان معنى قوله (فقال لهم الله موتوا) فأماتهم ، كان عطفا عليه معنى .

(٦) حيث يهزمهم ما يعتصرون به كما بصر أولئك وكما بصرهم باقتصاص خبرهم . أو لذو فضل على الناس حيث أحيا أولئك ليعتبروا فيفوزوا ولو شاء لتركهم موتى إلى يوم النشور .

(٧) ذلك .

(٨) هذا الخطاب لأمة عهد عليه السلام أو لمن أحياهم .

(٩) يسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون .

(١٠) بما يضمرونه .

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ كَثْرًا أَضْعَافًا
 كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ
 بَنَوْا بُيُوتًا لِتَتَنَزَّلَ فِيهَا خَلْقُهُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا بُيُوتَهُمْ مُسَاجِدًا
 وَذُكُورًا يُسَبِّحُونَ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١١﴾

(١) استفهام في موضع رفع بالابتداء .

(٢) خبره .

(٣) نعت لذا أو بدل منه .

(٤) صلة الذي . سمي ما ينفق في سبيل الله قرضاً لأن القرض ما يقبض ببذل مثله من
 بعد . سمي به لأن المقرض يقطعه من ماله فيدفعه إليه . والقرض القطع ومنه المقرض وقرض
 الفأروالاقراض . فنبههم بذلك على أنه لا يضيع عنده وأنه يجزيهم عليه لا محالة .

(٥) بطيبة النفس من المال الطيب . والمراد النفقة في الجهاد لأنه لما أمر بالقتال
 في سبيل الله ويحتاج فيه إلى المال جث على الصدقة ليتبأ أسباب الجهاد .

(٦) بالنصب حاصم على جواب الاستفهام وبالرفع أبو عمرو ونافع وحزمة وعلى عطفا على
 يقرض . أو هو مستأنف أي فهو يضاعفه . فيضعفه شامى . فيضعفه مكى .

(٧) في موضع المصدر .

(٨) لا يعلم كنهها إلا الله وقيل الواحد بسبعائة .

(٩) يقرر الزرق على عباده ويوسعهم عليهم فلا تتغلبوا عليه بما وسع عليكم لا يبدلكم الضيق
 بالسعة . ويبصط حجازى وطاصم وعلى .

(١٠) فيجازيكم على ما قلتم .

(١١) الأشراف لأنهم يملكون القلوب جلالة والعيون مهابة .

(١٢) من التبويض .

(١٣) من بعد موته . ومن لا ابتداء الغاية .

(١٤) حين قالوا .

(١٥) هو شمعون أو يوشع أو اشعويل .

(١٦) أنقض للقتال معنا أميراً نصدر في تغيير الحرب عن رأيه ونقضى إلى أمره .

نُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُكْتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَا
تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجَنَا مِنْ
دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَا كُنْزَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ
عَلِيمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا

(١) بالنون والجزء على الجواب .

(٢) صلة قتال .

(٣) النهي .

(٤) حَسِبْتُمْ حيث كان نافع .

(٥) بشرط فاصل بين اسم عصى وخبره وهو (ألا تقاتلوا) .

(٦) والمعنى هل قاربتم ألا تقاتلوا يعني هل الأمر كما أتوقعه أنكم لا تقاتلون وتجنبون
فادخل هل مستفهما عما هو متوقع عنده . وأراد بالاستفهام التقرير وتثبيت أن المتوقع كائن
وأنه صائب في توقعه .

(٧) وأي دواعي لنا إلى ترك القتال وأي غرض لنا فيه .

(٨) الواو في (وقد) للحال . وذلك أن قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر وفلسطين فأسروا
من أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين . يعنون إذا بلغ الأمر من هذا المبلغ فلا بد من الجهاد .

(٩) أي أجيئوا إلى ملتئمهم .

(١٠) أعرضوا عنه .

(١١) وهم كانوا ثمانية وثلاثة عشر على عدد أهل بدر .

(١٢) وعيد لهم على ظلمهم بترك الجهاد .

(١٣) هو اسم أعجمي بكالوت ودادود . ومنع من الصرف للتعريف والمجعة .

(١٤) حال .

قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ
 سَعَةً مِنَ الْعَمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ
 وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٦٠ وَقَالَ لَهُمْ
 نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ

(١١) أى كيف ومن أين وهو إنكار لملكه عليهم واستبعاد له .

(١٢) الواو: الجال .

(١٣) أى كيف يملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق بالملك وأنه
 فقير ولا بد لذلك من مال يستفيد به . وإنما قالوا ذلك لأن النبوة كانت في سبط لاوى
 ابن يعقوب عليه السلام . والملك في سبط يهوذا . وهو كان من سبط بنيامين . وكان رجلا
 سقاء أو دباغا فقيرا . وروى أن نبيهم دها الله حين طلبوا منه ملكا فأتى بمصا يقاس بها من
 يملك عليهم فلم يسأوها إلا طالوت .

(١٤) العطاء في اصطفاة بدل من التاء لكان المصاد الساكنة . أى اختاره عليكم وهو أعلم
 بالمصالح منكم ولا اعتراض على حكمه . ثم ذكر مصلحتين أفعع بما ذكروا من النسب والمال
 وهما العلم المنسوط والجماعة فقال (وزاده بسطة) .

(١٥) مفعول ثان .

(١٦) قالوا كان أعلم بنى إسرائيل بالحرب والديانات في وقته ، وأطول من كل إنسان
 برأسه ومنكبه . والبسطة السعة والامتداد . والملك لا بد أن يكون من أهل العلم فان الجاهل
 ذليل من درى غير متفجع به ، وأن يكون جسيما لأنه أعظم في النفوس وأهيب في القلوب .

(١٧) أى الملك له غير متنازع فيه وهو يؤتبه من يشاء إيتابه وليس ذلك بالوراثة .

(١٨) أى واسع الفضل والعطاء يوسع على من ليس له سعة من المال وينتبه بعد الفقر .

(١٩) بمن يصطفيه لذلك . فتمه طلبوا من نبيهم آية على اصطفاة الله طالوت .

(٢٠) أى صندوق التوراة . وكان موسى عليه السلام إذا قاتل قدمه فكانت تسكن نفوس

بنى إسرائيل ولا يقرون .

(٢١) سكوت وطمانينة .

وَبَقِيَّةٍ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً
لِّكُلِّ إِتْقَانٍ مُّؤْمِنٍ ﴿٤﴾ فَلَمَّا قُضِيَ تِلَاوَةُ الْبُحُورِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ
بِنَهْرٍ فَإِنَّ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَلْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ

(١) هي رُضاض الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة ونعلا موسى وعمامة
هرون عليهما السلام .

(٢) أي مما تركه موسى وهرون . والآل مقحم لتفخيم شأنهما .

(٣) يعني التابوت . وكان رفعه الله بعد موسى فترلت به الملائكة تحمله وهم ينظرون إليه .
والجملة في موضع الحال . وكذا (فيه سَكِينَةٌ) . و (من ربكم) نعت لسكينة . و (مما ترك)
نعت لبقية .

(٤) إن في رجوع التابوت إليكم علامة أن الله قد ملك طالوت عليكم إن كنتم
مصدقين .

(٥) خرج عن بلده إلى جهاد العدو .

(٦) في موضع الحال أي غنططا بالجنود وهم ثمانون ألفا . وكان الوقت قيظا وسألوا أن
يجري الله لهم نهرا .

(٧) غنطركم أي يعاملكم معاملة المختبر . ليميز الحق في الجهاد من العدو .

(٨) وهو نهر فلسطين .

(٩) كرمًا .

(١٠) فليس من أتباعي وأشياحي .

(١١) ومن لم يذقه من طعم الشيء إذ ذاقه .

(١٢) وفتح الياء مدني وأبو عمرو .

(١٣) استثنى من قوله (فمن شرب منه فليس مني) . والجملة الثانية في حكم المناخرة
عن الاستثناء إلا أنها قدمت للعناية .

عُرِفَ يَبْدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ^(٥) هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا^(٦)
 مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ^(٧)
 أَنَّهُمْ مُلْكُوا آلَ اللَّهِ كَمِ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةٌ كَثِيرَةٌ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ^(٨)
 مَعَ الصَّابِرِينَ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا^(٩)

(١) حُرْفَةُ هَجَازِي وَأَبُو عَمْرٍو بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ . وَبِالضَّمِّ بِمَعْنَى الْمَغْرُوفِ . وَمَعْنَاهُ الرِّخْصَةُ
 فِي اعْتِرَافِ الْغُرَفَةِ بِالْيَدِ دُونَ الْكَعْجِ . وَالِدَّلِيلُ عَلَيْهِ (فَشَرَبُوا مِنْهُ) .

(٢) أَيْ فَكَّرُوا .

(٣) وَهُمْ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثَةٌ عَشَرَ رَجُلًا .

(٤) أَيْ النَّهْرُ .

(٥) طَالُوتُ .

(٦) أَيْ الْقَلِيلُ .

(٧) أَيْ لَاقُوهُ لَنَا .

(٨) هُوَ جَبَّارٌ مِنَ الْعَالَمَةِ مِنْ أَوْلَادِ عَمَلِيقَ بْنِ حَادٍ وَكَانَ فِي بَيْضَتِهِ ثَلَاثَةٌ رَطَلٌ مِنَ الْحَدِيدِ .

(٩) يُوقِنُونَ بِالشَّهَادَةِ . قِيلَ الضَّمِيرُ فِي (قَالُوا) لِلْكَثِيرِ الَّذِينَ انْخَلَعُوا . وَ (الَّذِينَ يَظُنُّونَ)

هُمُ الْقَلِيلُ الَّذِينَ تَبَوَّأُوا مَعَهُ . وَدَوَّى أَنَّ الْغُرَفَةَ كَانَتْ تَكْفِي الرَّجُلَ لَشُرْبِهِ وَإِدَاوِهِ . وَالَّذِينَ
 شَرَبُوا مِنْهُ اسْتَوْدَتْ شِفَاهَهُمْ وَغَلَبَهُمُ الْمَطَشُ .

(١٠) كَمْ خَبَرِيَّةٌ وَمَوْضِعُهَا رَفَعٌ بِالْإِسْتِدَاءِ .

(١١) خَبَرَهَا .

(١٢) بِنَصْرِهِ .

(١٣) بِالنَّصْرِ .

(١٤) نَحَرَجُوا لِقَاتِلَهُمْ .

(١٥) أَصْحَابُ .

(١٦) عَلَى الْقِتَالِ .

وَبَيَّتْ أَقْدَامَنَا وَانْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٣٢﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَاتَّخَذَهُ اللَّهُ أَمَلًا وَالْحِكْمَةُ وَعَلِمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾

(٣١) بتقوية قلوبنا وإلقاء الرعب في صدور عدونا .

(٣٢) أعتنا عليهم .

(٣٣) أى طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده .

(٣٤) بقضائه .

(٣٥) كان يشاء أبو داود في سكر طالوت مع ستة من بنيهِ . وكان داود سابعهم وهو صغير يرى الغنم فأوحى الله الى نبيهم أن داود هو الذى يقتل جالوت فطلبه من أبيه بقاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار دعاه كل واحد منها أن يحملها وقالت له إنك تقتل بنا جالوت فحملها في غلته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بقتله ثم حسده وأراد قتله ثم مات تائباً .

(٣٦) في مشارق الأرض المقدسة ومفارجهما وما اجتمعت بنو إسرائيل على ملك قط قبل داود .

(٣٧) والنبوة .

(٣٨) من صنعة الدروع وكلام الطيور والدواب وغير ذلك .

(٣٩) هو مفعول به .

(٤٠) بدل من الناس . دفاع مدنى مصدر دفع أو دافع .

(٤١) أى ولولا أن الله تعالى يدفع بعض الناس ببعض ويكف بهم فسادهم لغلب المفسدون وفسدت الأرض وطلعت منافقها من الحرث والنسل . أو ولولا أن الله تعالى ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الأرض بظلمة الكفار وقتل الأبرار وتخريب البلاد وتعذيب العباد .

(٤٢) إزالة الفساد عنهم وهو دليل على المعقولة في مسألة الأصلح .

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوها عَلَيْكَ وَالْحَقُّ وَلَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٦﴾ تِلْكَ الرُّسُلُ
فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ
وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

(١١) مبتدأ خبره (آيات) و (تتلوها) حال من (آيات الله) والمعامل فيه معنى الإشارة
أو (آيات الله) بدل من تلك و (تتلوها) المنعبر .

(١٢) يعنى القصص التى اقصاها من حديث الألف وإماتهم وإحيائهم وتعليك طالوت
وإظهاره على الجبارة على يد صهي .

(١٣) باليقين الذى لا يشك فيه أهل الكتاب لأنه فى كتبهم كذلك .

(١٤) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب أو سماع من أهله .

(١٥) إشارة إلى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من آدم إلى داود وألتي
ثبت عليها عند رسول الله عليه السلام .

(١٦) بالخصائص وراء الرسالة لاستوائهم فيها كالمؤمنين يستويون فى صفة الإيمان
ويتفاوتون فى الطاعات بعد الإيمان . ثم بين ذلك بقوله (منهم من كلم الله) .

(١٧) أى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير
وهو موسى عليه السلام .

(١٨) مفعول أول .

(١٩) مفعول ثان أى بدرجات أو إلى درجات . يعنى ومنهم من رفعه على سائر الأنبياء فكان
بعد تفاوتهم فى الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة . وهو عهد صلى الله عليه وسلم لأنه هو الفضل
عليهم بإرساله إلى الكافة ، وبأنه أوفى ما لم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة المرتبة إلى ألف
أو أكثر وأكبرها القرآن لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر . وفى هذا الإيهام تفضيل
أنه العلم الذى لا يشبهه على أحد والتميز الذى لا يلتبس . وقيل أريد به عهد لإبراهيم وغيرهما
من أولى العزم من الرسل .

(٢٠) كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وغير ذلك .

(٢١) قوته يجرىل أو بالإنجيل .

مَا أَقْتَلِ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ
 اختلفوا فيهم مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنْ
 اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿١١﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ
 أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفْعَةً وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢﴾

(١١) أى ما اختلف لأنه سببه .

(١٢) من بعد الرسل .

(١٣) المعجزات الظاهرات ..

(١٤) بمشيئتي . ثم بين الاختلاف فقال (فمنهم من آمن ومنهم من كفر) .

(١٥) بمشيئتي . يقول الله أجريت أمور رسل على هذا أى لم يجمع لأحد منهم طاعة جميع
 أمته في حياته ولا بعد وفاته بل اختلفوا عليه (فمنهم من آمن ومنهم من كفر) .

(١٦) كرهه للتأكيد . أى لو شئت ألا يقتلوا لم يقتلوا إذ لا يجرى فى ملكى إلا ما يوافق
 مشيئتي . وهذا يطل قول المعتزلة لأنه أخبر أنه لو شاء ألا يقتلوا لم يقتلوا . وهم يقولون شاء
 ألا يقتلوا فاقتلوا .

(١٧) أثبت الإرادة لنفسه كما هو مذهب أهل السنة .

(١٨) فى الجهاد فى سبيل الله أو هو عام فى كل صدقة واجبة .

(١٩) أى من قبل أن يأتى يوم لا تهدرون فيه على تدارك ما فاتكم من الإنفاق لأنه لا بيع
 فيه حتى يتأخروا ما تنفقونه .

(٢٠) حتى يسامحكم أخلاقكم به .

(٢١) أى للكافرين فاما المؤمنون فلهم شفاعه . أو إلا بإذنه .

(٢٢) (هم الظالمون) أهمهم بتركهم التقديم ليوم حاجاتهم . أو الكافرون بهذا اليوم
 هم الظالمون . (لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة) مكى وبصرى .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ^(١) لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ ^(٢)
 مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ^(٣)
 يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ^(٤)
 إِلَّا بِمَا شَاءَ ^(٥) وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ ^(٦)

(١) لا مع اسمه وخبره وما أبطل من موضعه في موضع الرفع خبر المبتدأ وهو الله .

(٢) الباقي الذي لا سبيل عليه للقضاء .

(٣) الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه .

(٤) نعاس وهو ما يتقدم النوم من الفتور .

(٥) عن المفضل السنة تقل في الرأس ، والنعاس في العين ، والنوم في القلب . وهو تأكيد للقيوم لأن من جاز عليه ذلك استحالة أن يكون قيوماً . وقد أوحى إلى موسى عليه السلام قل هؤلاء إلى أمسك السموات والأرض بقدرتي فلو أخذني نوم أو نعاس لزلزلا .

(٦) مُلْكاً وَمِلْكاً .

(٧) ليس لأحد أن يشفع عنده إلا بإذنه . وهو بيان للمكوته وكبريائه وأن أحدا لا يملك أن يتكلم يوم القيامة إلا إذا أذن له في الكلام . وفيه رد لزعيم الكفار أن الأصنام تشفع لهم .

(٨) ما كان قبلهم وما يكون بعدهم . والضمير لما في السموات والأرض لأن فيهم العقلاء .

(٩) من معلومه يقال في الدعاء اللهم اغفر ظلمك فينا أي معلومك .

(١٠) إِلَّا بِمَا شَاءَ .

(١١) أي علمه . ومنه الكرامة لتضمنها العلم . والكرامى العلماء . ومسمى العلم كرسيا تسمية بمكانه الذي هو كرمي العالم . وهو كقوله تعالى (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) . أو ملكة تسمية بمكانه الذي هو كرمي الملك . أو هرشه كذا عن الحسن . أو هو سر يردون العرش . في الحديث ما السموات السبع في الكرمي إلا حلقة ملقاة بقلاة . وفصل العرش على الكرمي كفضل القلاة على تلك الحلقة . أو قدرته بدليل قوله (ولا يئوده) .

(١٢) ولا يتقله ولا يشق عليه .

حَفَظَهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٣٧﴾ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴿٣٨﴾

(١) حفظ السموات والأرض .

(٢) في ملكه وسلطانه .

(٣) في عزه وجلاله . أو (العل) المتعالي عن الصفات التي لا تليق به (العظيم) المتصف بالصفات التي تليق به فهما جامعان لكل التوحيد .

وإنما ترتبت الجل في آية الكرسي بلا حرف عطف لأنها وردت على سبيل البيان؛ فالأولى بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا عليه غير ساه عنه . والثانية لكونه مالكا لما يدره . والثالثة لكبرياء شأنه . والرابعة لإحاطته بأحوال الخلق . والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها أو جللها وعظم قدره . وإنما فضلت هذه الآية حتى ورد في فضلها ما ورد (منه ما روى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة إلا الموت ولا يواظب عليها إلا صديق أو عابد ومن قرأها إذا أخذ مضجعه أمنت الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله . وقال عليه السلام سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا نغر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الأيام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي . وقال ما قرئت هذه الآية في دار إلا هجرت الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة . وقال من قرأ آية الكرسي عند منامه يموت إليه ملك يحرسه حتى يصبح . وقال من قرأ هاتين الآيتين حين ينامي حفظ بهما حتى يصبح وإن قرأهما حين يصبح حفظ بهما حتى يمسي : آية الكرسي وأول حم المؤمن إلى آية المصير) لاشتمالها على توحيد الله تعالى وتغليظه وتمجيد صفاته العظمى ولا مذكور أعظم من رب العزة فما كان ذكرا له كان أفضل من سائر الأذكار . وبه يعلم أن أشرف العلوم علم التوحيد .

(٤) أي لا إكراه على الدين الحق وهو دين الإسلام . وقيل هو إخباري بمعنى النهي وروى أنه كان لأنصارى إبان فتنة أبوها ونزل بها أبوها وقال والله لا أدعها حتى تسلمنا فأيا فاختصا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأنصارى يا رسول الله أيدخل بعض في النار وأنا أنظر . فزلت . فقلها . قال ابن مسعود وجماعة كان هذا في الابتداء ثم نسخ بالأمر بالقتال .

(٥) قد تميز الإيمان من الكفر بالدلائل الواضحة .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ^(١) أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ^(٢) إِذْ قَالَ^(٣)
 إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ^(٤)
 اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ^(٥)

(١) في معارضة ربوية ربه . والهاء في ربه يرجع الى ابراهيم أو الى الذي حاج فهو
 ربهما .

(٢) لأن آتاه الله . يعني أن إيتاء الملك أبطره وأورثه الكبر فخاج لذلك . وهو دليل على
 المعتزلة في الأصلح . أو حاج وقت أن آتاه الله الملك .

(٣) نصب بحاج أو بدل من أن آتاه إذا جعل بمعنى الوقت .

(٤) رِبْ حمزة .

(٥) كأنه قال له من ربك قال ربى الذى يحيى ويميت .

(٦) ثمود .

(٧) يريد أخفوه عن القتل وأقتل . فانقطع اللعين بهذا عند المخاحمة فزاد إبراهيم عليه السلام
 ما لا يأتى فيه التليس على الضمعة حيث قال (فإن الله يأتى بالشمس) .

(٨) عليه السلام .

(٩) وهذا ليس بانتقال من حجة إلى حجة كما زعم البعض لأن الحجة الأولى كانت لازمة
 ولكن لما عاند اللعين حجة الإحياء بتغذية واحد وقتل آخر كلبه من وجه لا يعاند . وكانوا أهل
 تعميم . وحركة الكواكب من المغرب إلى المشرق معلومة لهم . والحركة الشرقية المحسوسة لنا قسرية
 كتحريك الماء التل على الرض إلى غير جهة حركة التل . فقال إن ربى يحرك الشمس قمرا
 على غير حركتها فإن كنت رباً فحركها بحركتها فهو أهون .

(١٠) تحير ودهش .

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(١) أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ^(٢) وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَتَى بُحْيٌ هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَامَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ^(٣) قَالَ ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨)

(١) أى لا يوفقهم . وقالوا إنما لم يقل نمود فليات ربك بالشمس من المغرب لأن الله تعالى صرفه عنه . وقيل إنه كان يدعى الربوبية لنفسه وما كان يسترف بالربوبية لغيره . ومعنى قوله (أنا أحيى وأميت) أن الذى ينسب إليه الإحياء والإماتة أنا لا يضرى . والآية تمثل على إباحة التكلم فى علم الكلام والمناظرة فيه لأنه قال (ألم ترالى الذى حاج إبراهيم فى ربه) والحاجة تكون بين اثنين فدل على أن إبراهيم حاجه أيضا . ولو لم يكن مباحا لما باشرها إبراهيم عليه السلام لكون الأنبياء عليهم السلام معصومين عن ارتكاب الحرام . ولأننا أمرنا بدماء الكفرة إلى الإيمان بالله وتوحيده وإذا دعوناهم إلى ذلك لا بد أن يطلبوا منا الدليل على ذلك وإذا لا يكون إلا بعد المناظرة كذا فى شرح التاويلات .

(٢) معناه أو أرايت مثل الذى خفف لدلالة ألم تر عليه لأن كليهما كلمة تنجيح . أو هو محمول على المعنى دون اللفظ تهديره أرايت كالذى حاج إبراهيم أو كالذى مر . وقال صاحب الكشف فيه الكاف زائدة والذى صطف على قوله (إلى الذى حاج) عن الحسن أن المسائر كان كافرا بالبعث لا تتظام مع نمود فى سلك ، ولكلمة الاستبعاد التى هى (أتى بحى) . والأكثر أنه عزير . أراد أن يبين إحياء الموتى ليزداد بصيرة كما طلبه إبراهيم عليه السلام . و (أتى بحى) اعتراف بالسجى عن معرفة طريقة الإحياء واستعظام لقدرة المحيى .

(٣) هى بيت المقدس حين تحربه بختنصر . أو هى التى نخرج منها الأولف .

(٤) ساقطة مع سقوفها أو سقطت السقوف ثم سقطت عليها الشيطان وكل من عرف عرش .

(٥) أى كيف .

(٦) أى أهل هذه .

(٧) أى أحياء .

(٨) (قال) له ملك .

كَرَّ لَيْتَتْ قَالَ لَيْتَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتَتْ مِائَةَ عَامٍ فَأَنْظُرْ
إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ
وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ

(١) بناء على الظن . وفيه دليل جواز الاجتهاد . روى أنه مات ضحى وبعث بعد مائة سنة قبل غيوبة الشمس فقال قبل النظر إلى الشمس (يوما) ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال (أو بعض يوم) .

(٢) روى أن طعامه كان تينا وعنبا وشرا به عصيرا ولبنا فوجد التين والعنب كما جئنا والشراب على حاله .

(٣) لم يتغير . والمساء أصلية أو هاء سكت . واشتقاقه من السنة على الوجهين لأن لأمها هاء لأن الأصل سنة والقمل سانهت يقال سانهت فلانا أى عاملته سنة . أو واول لأن الأصل سنة والقمل سانهت . ومعناه لم يتغير السنون . لم يتسن بمحذف الهاء في الوصل وبإثباتها في الوقف حمزة وصل .

(٤) كيف تمزقت عظامه ونخرت . وكان له حمار قد ربطه ثبات وتمنت عظامه . أو (وانظر) إليه سالما في مكانه كما ربطته وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير هلك ولا ماء كما حفظ طعامه وشرا به من التغير .

(٥) (ولنجعلك آية للناس) فعلنا ذلك . يريد إحياءه بعد الموت وحفظ ما معه . وقيل الواو عطف على محذوف أى لتعتبر ولنجعلك . قيل أتى قومه راكبا حمارا وقال أنا عزيز فكتبوه فقال هاتوا التوراة فأخذ يقرؤها عن ظهر قلبه ولم يقرأ التوراة ظاهرا أحد قبل عزيز . فذلك كونه آية . وقيل رجع إلى منزله فرأى أولاده شيوخا وهو شاب .

(٦) أى عظام الحمار أو عظام الموتى الذين تسحب من إحيائهم .

(٧) تحركها وزفع بعضها إلى بعض للتركيب . نشزها بالراء مجازى وبصرى ، تحيها .

(٨) أى العظام .

(٩) جعل اللحم كاللباس مجازا .

(١٠) فاعله مضمرة تقديره (فلما تبين له) ان الله على كل شئ قدير

أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٣﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴿١٤﴾ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنِ ﴿١٥﴾ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِنْ لَيْسَ لِي بِحُجُبٍ فَلَدُنِيَ لِأَنْ أَرِيتَهُنَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ فَفُتِنْتُ بِهَا فَبَدَّلَ اللَّهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٦﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْعَل لِي فِيهِ آيَةً ۚ قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾

خلف الأول لدلالة الثاني عليه كقولهم ضربت زيداً . ويحوز (فلما بين له) ما أشكل عليه يعنى أمر إحياء الموتى (قال) . أعلم على لفظ الأمر حمزة وعلى أى (قال) الله له (أعلم) أو هو جاعل نفسه .

(١١) بصرفى .

(١٢) موضع (كيف) نصب بقى .

(١٣) وإنما قال له (أولم تؤمن) وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً ليجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين . (بلى) لإيجاب لما بعد النفى . معناه (بلى) أمنت ولكن لأزيد سكوتاً وطمانينة بمضائق علم الضرورة علم الاستدلال . وتظاهر الأكلة أسكن للقلوب وأزيد البصيرة . فعلم الاستدلال يحوز معه التشكيك بخلاف الضرورى . واللام تتعلق بمحذوف تقديره ولكن سألتك إرادة طمانينة القلب .

(١٤) طاموسا وديكا وغرابا وحمامة .

(١٥) وبكسر الصاد حمزة أى أملهن واضمهن إليك .

(١٦) ثم جرتهم وقرق أجزائهم على الجبال التى بمحضرتك وفى أرضك وكانت أربعة أجبل أو سبعة . جزءا بضمين وهمز أبو بكر .

(١٧) قل لمن تعالين بإذن الله .

(١٨) مصدر فى موضع الحال أى ساعيات مسرعات فى طيرانهن أوفى مشين على أرجلهن . وإنما أمره بضمها إلى نفسه بعد أخذها ليتأملها ويعرف أشكالها وهيئاتها وصلاتها لئلا تلتبس عليه بعد الإحياء ولا يتوهم أنها غير تلك . وروى أنه أمر بأن يلجمها ويثقب ريشها ويقطعها ويضرق أجزائها ويخلط ريشها ودماءها ولحمها وأن يمسك روعها ثم أمر أن يجعل أجزائها على الجبال على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين بإذن الله تعالى . فجعل كل جزء يطير إلى الآخر حتى صارت جثتها ثم أقبلان فأنضممن إلى روعهن كل جثة إلى رأسها .

وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١﴾ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ مِصْرَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ
لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعُ عِلْمُهُ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنَّا وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴿٣﴾

(١) لا يتمتع عليه ما يريده .

(٢) فيما يدبر لا يفعل إلا ما فيه الحكمة .

ولما برهن على قدرته على الإحياء حدث على الإنفاق في سبيل الله وأعلم أن من أنفق في سبيله فله في نفقته أجر عظيم وهو قادر عليه فقال (مثل الذين ينفقون) .

(٣) لا بد من حذف مضاف أى مثل نفقتهم أو مثلهم كمثل يأخذ حبة .

(٤) الميث هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا أسند إليها الإنبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء . ومعنى إنباتها سبع سنابل أن تخرج ساقا يتشعب منه سبع شعب لكل واحد سنبلة . وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها مائة بين عيني الناظر . والمثل به موجود في الدخن والذرة وربما قوتحت ساق البرة في الأرض القوية المذلة فيبلغ حبها هذا المبلغ . على أن التمثيل يصح وإن لم يوجد على سبيل القرض والتقدير . ووضع سنابل موضع سبلات كوضع قروء موضع أقراء .

(٥) أى يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء لا لكل متفق لتفاوت أحوال المتفقين . أو يزيد على سبعة لمن يشاء . يضعف شامى . ويضعف مكى .

(٦) واسع الفضل والجود .

(٧) بنيات المتفقين . .

(٨) هو أن يتبدل من أحسن إليه بإحسانه ويريه أنه اصطنعه وأوجب عليه حقا له . وكانوا يقولون إذا صنعت صليعة فانسوها .

(٩) هو أن يتناول عليه بسبب ما أعطاه . ومعنى ثم إظهار التفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى وأن تركهما خير من نفس الإنفاق كما جعل الامتناع على الإيمان خيرا من الدخول فيه بقوله (ثم استقاموا) .

(١٠) أى ثواب إنفاقهم .

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١﴾ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ ﴿١٣﴾

(١١) من بخش الأجر .

(١٢) من فوته . أولا خوف من العذاب ، ولا حزن بفوت الثواب . وإنما قال هنا (لم أجرهم) وفيما بعد (فلهم أجرهم) لأن الموصول هنا لم يضمن معنى الشرط وضمنه ثمة .
(١٣) ردّ جميل .

(١٤) وعفو عن السائل إذا وجد منه ما يتقل على المسئول . أو ونيل مغفرة من الله بسبب الرد الجليل .

(١٥) وضح الإخبار عن المبتدأ النكرة لاختصاصه بالصفة .

(١٦) لا حاجة له إلى منفق يمن ويؤذى .

(١٧) عن معالجته بالمعقوبة . وهذا وعيد له . ثم أكد ذلك بقوله (يا أيها الذين آمنوا) .

(١٨) الكاف نصب صفة مصدر محذوف والتقدير إبطالا مثل إبطال الذي . أو الكاف في محل النصب على الحال أى لا تبطلوا صدقاتكم مما ظنن الذى ينفق .

(١٩) أى لا تبطلوا ثواب صدقاتكم بالمن والأذى كإبطال المنافع الذى ينفق ماله رياء الناس ولا يريد بإتفاقه رضا الله ولا ثواب الآخرة . ورياء مفعول له .

(٢٠) مثله وثقته التى لا يضع بها البتة بحجر أمس عليه تراب .

(٢١) مطر عظيم القطر .

(٢٢) أجرد نقيا من التراب الذى كان عليه .

(٢٣) لا يمحون ثواب شئ مما أنفقوا . وإنما قال (لا يقدرُونَ) بعد قوله (كالذى ينفق) لأنه أراد بالذى ينفق الفريق الذى ينفق .

الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ وَمِثْلَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَيَذَرُونَ
 مِمَّنْ أَنْفُسِهِمْ كَشَلِّ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَرَّ
 يُصَبِّهَا وَابِلٌ فَطُلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٢﴾ أَيُّدٌ أَحَدُكَ إِنْ تَكُونُ لَهُ
 جَنَّةٌ مِّنْ تَخْيِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ
 ﴿١٣﴾ مَا دَامُوا غَنَارِينَ الْكَفَرِ .

(٢) أى وتصديقا للإسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم. لأنه إذا أئق المسلم ماله في سبيل الله لم أن تصديقه وإعانة بالتواب من أصل نفسه ومن إخلاص قلبه . ومن لا ابتداء الفاية . وهو معطوف على المفعول أى للاستغناء والتثنية . والمعنى ومثل فققة هؤلاء في زكاتها عند الله (كمثل جنه). أو مثل حالم عند الله بالجنة على الروء، وفقتهم الكثيرة والقليلة بالوابل والطل . وكما أن كل واحد من المطرين يصفى لكل الجنة فكذلك نفقتهم كثيرة كانت أو قليلة بعد أن يطلب بها رضا الله تعالى زاكاة عند الله زائكة في زلغاهم وحسن حالم عنده .

(٣) سنان .

(٤) مكان مرتفع. وخصها لأن الشجر فيها أزكى وأحسن ثمرا. بريرة عاصم وشامي.

(٥) ثمرتها . أكلها نافع ومكي وأبو عمرو .

(٦) مثلاً ما كانت تثمر قبل بسبب الواابل .

(٧) فطر صغير القطر يكفيها لكرم منبتها .

(۸) یری اَعمالکم علی اِثکار و اِقلال و یعلم نِیاتکم فیہما من رِیاء و اِخلاص .

(٩) الحمزة للإنكار .

(۱۰) **مستأن**

(۱۱) لصاحب الرستان .

(١٢) في اللجنة

(١٣) يريد بالثمرات المنافع التي كانت تحصل له فيها. أو أن التخليل والأحباب لما كانا أكرم الشجر وأكثرها منافع خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وإن كانت عتوية على سائر الأشجار تغليبا لما حل فيهما ثم أردفهما ذكر كل الثمرات .

وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ^(١١)
 كَذَلِكَ يبينُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ^(١٢) ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 أَفْقُوا مِنْ طَيْبَتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْجَبْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتِمَّمُوا ^(١٣)
 الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَاخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِصُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا ^(١٤)

(١١) الواو للحال ومعناه أن تكون له جنة وقد أصابه الكبر .

(١٢) أولاد صغار . الواو للحال أيضا والجملة في موضع الحال من الهاء في أصابه .

(١٣) ربح تستدبر في الأرض ثم تسطع نحو السماء كالعمود .

(١٤) في الإعصار .

(١٥) ارتفع بالظرف إذ جرى الظرف وصفا للإعصار .

(١٦) الجنة .

وهذا مثل لمن يعمل الأعمال الحسنة رياه فإذا كان يوم القيامة وجدها محيطة فيتحسر
 عند ذلك حسرة من كانت له جنة جامعة للتجار فيلحق الكبر وله أولاد ضعاف والجنة معاشهم
 فهلكت بالصاغة .

(١٧) كهذا البيان الذي بين فيا تقدم .

(١٨) في التوحيد والدين .

(١٩) فتنّبها .

(٢٠) من جباد مكسوباتكم . وفيه دليل وجوب الزكاة في أموال التجارة .

(٢١) من الحب والتمر والمعادن وغيرها . والتقدير ومن طيبات ما أخرجنا لكم إلا أنه حنف

لذكر الطيبات .

(٢٢) ولا تصدوا المال الرديء .

(٢٣) تخصونه بالإففاق . وهو في محل الحال أي ولا تيمموا الخبيث متفقين أي مقدرين النفقة .

(٢٤) وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم .

(٢٥) إلا بأن تتسامحوا في أخذه وترخصوا فيه . من قولك أغضض فلان عن بعض حقه

إذا غض بصره . ويقال للبائع أغضض أي لا تستقص كأنك لا تبصر . وعن ابن عباس
 رضي الله عنهما كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه .

أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١﴾ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ ﴿٢﴾
 مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ ﴿٤﴾
 الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٥﴾ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ ﴿٦﴾

(١) عن صدقاتكم .

(٢) مستحق للحمد أو محمود .

(٣) في الإنفاق .

(٤) ويقول لكم إن عاقبة إنفاقكم أن تنفقوا . والوعد يستعمل في الخير والشر .

(٥) ويخيركم على البخل ومنع الصدقات لإغراء الأمر للامور . والفاحش عند العرب البخل .

(٦) في الإنفاق .

(٧) لذنوبكم وكفارة لها .

(٨) وأن يخلف طيكم أفضل مما أنفقتم . أو وثوبا عليه في الآخرة .

(٩) يوسع على من يشاء .

(١٠) بأعمالكم ونياتكم .

(١١) علم القرآن والسنة . أو العلم النافع الموصل إلى رضا الله والعمل به . والحكيم عند الله هو العالم العامل .

(١٢) (ومن يؤت) يعقوب . أي ومن يؤت الله الحكمة .

(١٣) تنكير تعظيم أي أوتي خيرا أي خير كثير .

(١٤) وما يتعظ بمواظف الله إلا ذور العقول البليمة أو العلماء العالم . والمراد به الحث على العمل بما تضمنت الآي في معنى الإنفاق .

(١٥) في سبيل الله أو في سبيل الشيطان .

أَوْ تَذَرَهُمْ مِّنْ تَذَرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ^(١١) وَمَا لِلظَّالِمِينَ ^(١٢) مِّنْ أَنْصَارٍ ^(١٣) ^(١٤) إِن تَبَدُّوا ^(١٥)
 أَلَصَّدَقَتِ فَنِعِمَّا هِيَ ^(١٦) وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتَوهَا الْفُقَرَاءَ ^(١٧) فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ^(١٨)
 وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ ^(١٩) وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ ^(٢٠) خَيْرٌ ^(٢١) لَّيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ ^(٢٢)

(١١) في طاعة الله أو في مصيئته .

(١٢) لا ينجي عليه وهو مجازيك عليه .

(١٣) الذين يمتعون الصدقات أو ينفقون أموالهم في المعاصي أو ينفقون في المعاصي
 أو لا يفون بالنذور .

(١٤) ممن ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه .

(١٥) فتم شيئا إبدائها . وما نكرة غير موصولة ولا موصوفة والمخصوص بالمدح هي .
 (فتما هي) بكسر النون وإسكان العين أبو عمرو ومدني غير ورش . وفتح النون وكسر العين
 شامى وحزة وعلى . وبكسر النون والعين غيرهم .

(١٦) وتصيبوا بها مصارفها مع الإخفاء .

(١٧) فالإخفاء خير لكم . قالوا المراد صدقات التطوع . والجهر في الفرائض أفضل لنفي
 التهمة حتى إذا كان المزكى ممن لا يعرف باليسار كان إخفاؤه أفضل . والمتطوع إن أراد أن
 يتنذى به كان إظهاره أفضل .

(١٨) بالنون وجرم الرأ مدني وحزة وعلى . وبالياء ورفع الرأ شامى وحفص . وبالنون
 والرفع غيرهم . فمن جزم فقد عطف على محل الفاء وما بعده لأنه جواب الشرط . ومن رفع فعل
 الاستئناف . والياء على معنى يكفر الله . والنون على معنى نحن نكفر .

(١٩) من الإبداء والإخفاء .

(٢٠) عالم .

(٢١) لا يجب عليك أن تجعلهم مهديين إلى الانتهاء عما نهوا عنه من المن والأذى والإفراق
 من الخبيث وغير ذلك وما عليك إلا أن تبذلهم النواهي لحسب . أو ليس عليك التوفيق
 على الهدى أو خلق الهدى وإنما ذلك إلى الله .

وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِسْكُمْ^(٢) وَمَا تَنْفِقُونَ^(١)
إِلَّا آتِبْتُمْ وَجْهَ اللَّهِ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ^(٤) وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ^(٥)
لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٦) لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ^(٧)

(١) من مال .

(٢) فهو لأنفسكم لا يتقصر به غيركم فلا تمنوا به على الناس ولا تؤذوهم بالتناول عليهم .

(٣) وليست هفتكم إلا ابتغاء وجه الله أى رضا الله ولطلب ما عنده لما بالكم تمنون بها وتنفقون الخليل الذي لا يوجه مثله إلى الله . أو هذا تقي معناه النهى أى ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله .

(٤) (يؤف إليكم) ثوابه أضعافا مضاعفة فلا عذر لكم فى أن ترضوا عن إيفائه وإن يكون على أحسن الوجوه وأجملها .

(٥) ولا تنقصون كقوله (ولم تظلم منه شياً) أى لم تنقص .

(٦) متعلق بمحذوف أى ائيدوا للفقراء . أو هو خبر مبتدأ محذوف أى هذه الصدقات للفقراء

(٧) هم الذين أحصرهم الجهاد فمنهم من التصرف .

(٨) لا اشتغالهم به .

(٩) للكسب . وقيل هم أصحاب الصقة وهم نحو من أربائة رجل من مهاجرى قريش لم تكن لهم مساكن فى المدينة ولا عشائر فكانوا فى صقة المسجد وهى حقيقته يتعاملون القرآن بالليل ويحفظون النوى بالنهار وكانوا يخرجون فى كل بئرية بشها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان عنده فضل أتاهاهم به إذا أمسى .

يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ
النَّاسَ الْخَفَا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٦٥﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ بِالْقِيلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ

(١) بحالهم . يحسبهم وبابه شامى وزيد وحمة وطاحم غير الأضنى وهبيرة . والباقون
بكسر السين .

(٢) مستثنين من أجل تعففهم عن المسألة .

(٣) من صفرة الوجوه وورثاة الحال .

(٤) إلحاحا . قيل هو تقي السؤال والإلحاح جميعا كقوله "على لا نجيب لا يمتدى بمناره"
يريد تقي المنار والاهتداء به . والإلحاح هو اللزوم وألا يشارك إلا بشيء يغطاه . وفي الحديث
إن الله يحب المحي الحليم المتعفف ويبغض البذئ السال الملهف . وقيل مناه أنهم إن سألوا
سألوا بتلطف ولم يلحوا .

(٥) لا يضيع عنده .

(٦) هما حالان أى ممرين ومعلتين يعنى يعممون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم
على الخير فكلما نزلت بهم حاجة محتاج عجلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتعطلوا بوقت ولا حال .
وقيل نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل
وعشرة بالنهار وعشرة في السر وعشرة في العلانية . أو في على رضى الله عنه لم يملك إلا أربعة
دراهم تصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية .

(٧) هو فضل مال خال عن الوض في معاوضة مال بمال . وكتب الروا بالواو على لغة
من يفتح كما كتبت الصلاة والزكاة . وزيدت الألف بعدها تشبيها بواو الجمع .

(٨) إذا بثوا من قبورهم .

الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْسِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ
مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ
فَأَنْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ

(١) أى المصروع لأنه تخبط في المعاملة فحوزى على المقابلة . وانحبط الضرب على شيء استواء تخبط العشواء .

(٢) من الجنون . وهو يتعلق بلا يقومون أى لا يقومون من المس الذى بهم إلا كما يقوم المصروع . أو يقوم أى كما يقوم المصروع من جنونه . والمعنى أنهم يقومون يوم القيامة مخيلين كالمصروعين . تلك سياهم يعرفون بها عند أهل الموقف . وقيل الذين يخرجون من الأجداث يؤفّضون إلا أكلة الربا لأنهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لأنهم أكلوا الربا فأرباء الله في بطونهم حتى أمثلهم فلا يقدرين على الإيفاض .

(٣) ذاك (العقاب) .

(٤) بسبب أنهم .

(٥) ولم يقل إنما الربا مثل البيع مع أن الكلام فى الربا لا فى البيع لأنه جىء به على طريقة المبالغة وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم فى حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً فى الحل حتى شبهوا به البيع .

(٦) إنكار تشدويتهما بينهما إذ الحل مع الحرمة ضدان فأتى ببيان أن ودلالة على أن القياس يهدمه النص لأنه جعل الدليل على بطلان قياسهم لإحلال الله وتحريمه .

(٧) فمن بلغه وعظّم من الله وزجر بالتهنى عن الربا .

(٨) قبيح التهنى وامتنع .

(٩) فلا يؤاخذ بما مضى منه لأنه أخذ قبل نزول التحريم .

(١٠) يحكم فى شأنه يوم القيامة وليس من أمره إليكم شيء فلا تطالبوه به .

(١١) إلى استحلال الربا ، عن الزجاج . أو إلى الربا ، مستحلاً

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
 كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ
 وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾
 يَتْلُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾
 فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِمْ فَلَكُمُ

(١١) لأنهم بالاستحلال صاروا كافرين لأن من أحل ما حرم الله عز وجل فهو كافر فلنا
 استحقاق الخلود . وبهذا تبين أنه لا تعلق للعترة بهذه الآية في تخليد الفساق .

(١٢) يلعب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه .

(١٣) ينميا ويزيدها أى يزيد المال الذى أخرجت منه الصدقة وبارك فيه . وفى الحديث
 ما نقصت زكاة من مال قط .

(١٤) عظيم الكفر باستحلال الربا .

(١٥) عقاب فى الإثم بأكله .

(١٦) قيل المراد به الذين آمنوا بتحريم الربا .

(١٧) أخذوا ما شرطوا على الناس من الربا وبقيت لهم بقايا فأمرُوا أَنْ يتركوها ولا يطالبوا
 بها . وروى أنها نزلت فى تحييف وكان لهم على قوم من قريش مال فطالبوهم عند المحل بالمال
 والربا .

(١٨) كامل الإيمان فلان دليل كماله امتثال المأمور به .

(١٩) فاطلبوا بها . من أذن بالشيء إذا علم . يؤيده قراءة الحسن فأيقنوا . فاذنوا حجة وأبو بكر
 غير ابن غالب ، فأعلموا بها فيركم . ولم يقل بحرب الله ورسوله لأن هذا أبلغ لأن المعنى
 فاذنوا بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله . وروى أنها لما نزلت قالت هيف
 لا طاقة لنا بحرب الله ورسوله .

(٢٠) من الارتباء .

رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ^(١) وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ ^(٢)
إِلَى مِيسْرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٣) وَأَتَّقُوا يَوْمًا
تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^(٤)
يَتْلَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآكُتُبُوهُ ^(٥)

(١) المديونين يطلب الزيادة طيبا .

(٢) بالتقصان منها .

(٣) وإن وقع غريم من غرمائكم (ذو عسرة) ذو إصبار .

(٤) فالحكم أو فالأمر نظرة أى إنظار .

(٥) يسار . ميسرة نافع وهما لفتان .

(٦) بالتخفيف حاصم أى تصدقوا رؤس أموالكم أو ببعضها على من أعسر من غرمائكم .

وبالتشديد غيره . فالتخفيف على حذف إحدى التامين والتشديد على الإدغام .

(٧) فى القيامة . وقيل أريد بالتصدق الإنتظار لقوله عليه السلام لا يحل دين رجل مسلم

فيؤخره إلا كان له بكل يوم صدقة .

(٨) أنه خير لكم تعملوا به جعل من لا يعمل به وإن علمه كأنه لا يعلمه .

(٩) ترجعون أبو عمرو فرجع لازم ومتعد . قيل هى آخر آية تزل بها جبريل عليه السلام

وقال ضمها فى رأس المسائتين والتمائنين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها

أحدًا وعشرين يوما أو أحدًا وثمانين أو سبعة أيام أو ثلاث ساعات .

(١٠) أى جزاء ما كسبت .

(١١) بتقصان الحسنات وزيادة السيئات .

(١٢) أى إذا دأب بعضكم بعضا يقال دأبت الرجل إذا عاملته بدين معطيا أو آخذًا .

(١٣) مدة معلومة كالحصاد أو الدباس أو رجوع الحاج . وإنما احتيج إلى ذكر الدين ولم

يقل إذا تدايعت إلى أجل مسمى ، ليرجع الضمير إليه فى قوله (فاكتبوه) إذ لو لم يذكر لوجب

أن يقال فاكتبوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن . ولأنه أئين لتتويع الدين إلى مؤجل وحال .

ولأنما أمر بكتابة الدين لأن ذلك أوثق وأمن من النسيان وأبعد من النجود . والمعنى إذا تعاملتم

وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا
عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا
يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا

بدين مؤجل فأكثروه . والأمر للنسب وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد به السلم
وقال لما حرم الله الربا أباح السلف . وعنه ، أشهد أن الله أباح السلم المضمون إلى أجل
معلوم في كتابه وأزل فيه أطول آية . وفيه دليل على اشتراط الأجل في السلم .

(١) بين المتنايين .

(٢) هو متعلق بكاتب صفة له أى كاتِب مأمون على ما يكتب ، يكتب بالاحتياط لا يزيد
على ما يجب أن يكتب ولا ينقص . وفيه دليل أن يكون الكاتب فقيها طالع بالشروط حتى
يحمى مكتوبه معدلا بالشرع . وهو أمر للتنايين بتغيير الكاتب وألا يستكتبوا إلا فقيها دينا
حتى يكتب ما هو متفق عليه .

(٣) ولا يتمتع واحد من الكاتب .

(٤) مثل ما علمه الله كتابة الوثائق لا يبدل ولا يغير . (وكما) متعلق بأن يكتب .

(٥) تلك الكتابة لا يبدل عنها .

(٦) ولا يكن الممل إلا من وجب عليه الحق لأنه هو المشهود على ثباته في ذمته وإقراره به
فيكون ذلك إقرارا على نفسه بلسانه . والإملاء والإملاء لثتان .

(٧) (وليتق الله) الذى عليه الدين (ربه) فلا يتمتع عن الإملاء فيكون مجودا لكل حقه .

(٨) ولا يتقضى من الحق الذى عليه شيئا في الإملاء فيكون مجودا لبعض حقه .

(٩) أى مجنونا لأن السفه خفة في العقل . أو مجورا عليه لتبذيره وجهله بالتصرف .

(١٠) صليا .

أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُعْلِلَ هُوَ قَلِيلٌ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا^(٣)
 شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِنْ^(٧)
 تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى^(٩)
 وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا^(١٢)

(١) ليّ به أو تحريص أو جهل باللغة .

(٢) الذى على أمره ويقوم به .

(٣) بالصدق والحق .

(٤) واطلبوا أن يشهد لكم شهيذان من الذين .

(٥) من رجال المؤمنين . والحرية والبلوغ شرط مع الإسلام . وشهادة الكفار بعضهم على بعض مقبولة عندنا .

(٦) فإن لم يكن الشهيذان .

(٧) فليشهد رجل وامرأتان . وشهادة الرجال مع النساء تقبل فيما عدا الحدود والقصاص .

(٨) ممن تعرفون عدالتهم . وفيه دليل على أن غير الموضى شاهد .

(٩) لأجل أن تلمى إحداهما الشهادة فتذكرها الأخرى . إن فضل إحداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد حمزة . كقوله (ومن عاد فيلتقم الله منه) . فتذكر بالنصب مكى وبصرى من الله شكر لا من الذكر .

(١٠) لأداء الشهادة . أو لتحمل . لثلاث توى حقوقهم . ومما هم شهداء قبل التحمل تزيلا لما يشارف منزلة الكتان . فالأول للقروض والثاني للندب .

(١١) ولا تملوا قال الشاعر

سئمت تكاليف الحياة ومن يعيش * ثمانين حولا لا أبأ لك يسام

(١٢) الضمير للدين أو الحق .

أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَدَةِ وَأَدْنَى
 أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ

(١) على أى حال كلف الحق من صغر أو كبير . وفيه دلالة جواز السلم في الثياب لأن
 ما يكال أو يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وإنما يقال في النرعى . ويموز أن يكون الضمير
 للكتاب وأن يكتبوه مخفصا أو مشبعا .

(٢) الى وقته الذى اتفق الغريمان على تسميته .

(٣) إشارة إلى (أن تكتبوه) لأنه في معنى المصدر أى ذلك الكتب .

(٤) أحدل من القسط وهو العدل .

(٥) ظرف لا قسط .

(٦) وأعمل على إقامة الشهادة . وبني أفعلا التفضيل — أى أقسط وأقوم — من أقسط
 وأقام على مذهب سيويه .

(٧) وأقرب من انتفاء الرب للشاهد والحاكم وصاحب الحق فإنه قد يقع الشك في المقدار
 والصفات وإذا رجعوا إلى المكتوب زال ذلك . وألف أدنى متقلبة من وأول لأنه من الدنو .

(٨) حاضم . أى إلا أن تكون التجارة تجارة . أو إلا أن تكون المعاملة تجارة حاضرة .
 غيره تجارة حاضرة على كان التامة . أى إلا أن تقع تجارة حاضرة : أو هى ناقصة والاسم
 (تجارة حاضرة) والخبر (تديرونها) .

(٩) ظرف لتديرونها ومعنى إدارتها بينهم تعاطيا يدا بيد .

(١٠) يعنى إلا أن تبايوسا يباعا ناجزا يدا بيد فلا بأس ألا تكتبوها لأنه لا يتوهم فيه ما يتوهم
 في التداين .

(١١) أمر بالإشهاد على التابع مطلقا ناجزا أو كالها لأنه أحوط وأبعد من وقوع الاختلاف .
 أو أريد به (وأشهدوا إذا تبايستم) هذا التابع يعنى التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف
 فيه دون الكتابة . والأمر للندب .

(١٢) يحتمل البناء للفاعل لقراءة عمر رضى الله عنه ولا يضارو، وللفعل لقراءة ابن عباس

وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ^(٥)
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(٦) وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً ^(٧)

رضى الله عنهما ولا يضارء. وللعنى نهى الكاتب والشهيد عن ترك الإجابة إلى ما يطلب منهما وعن الصريح والزيادة والنقصان. أو النهي عن الضرار بهما بأن يعبلا عن مهم ويلزأ ، أولا يعطى الكاتب حقه من الجمل ، أو يحمل الشهيد مؤنة مجيئه من بلد .

(١) وَإِنْ تَضَارَعَا .

(٢) فَإِنْ الضرار .

(٣) مَا تُمْ .

(٤) فِي خِلَافَةِ أَمْرِهِ .

(٥) شَرَائِعَ دِينِهِ .

(٦) لَا يُلْحِقُهُ سَهْوٌ وَلَا قُصُورٌ .

(٧) أَيُّهَا الْمُتَدَانِيُونَ .

(٨) مُسَافِرِينَ .

(٩) فَرِهَانٌ مَكِّيٌّ وَأَبُو عَمْرٍو . أَيُّ الْفَالِذِيِّ يَسْتَوْثِقُ بِهِ رَهْنٌ . وَكِلَاهُمَا جَمْعُ رَهْنٍ كَسَقَفٍ وَسَقْفٌ وَبَنَلٌ وَبَنَلٌ . وَرَهْنٌ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ سُمِّيَ بِهِ ثُمَّ كَثُرَ تَكْسِيرُ الْأَسْمَاءِ . وَلَمَّا كَانَ السَّفَرُ مَقْلَةً لِإِعْوَاذِ الْكُتُبِ وَالْإِشْهَادِ أَمَرَ عَلَى سَبِيلِ الْإِرْشَادِ إِلَى حِفْظِ الْمَالِ مَنْ كَانَ عَلَى سَفَرٍ أَنْ يَقِيمَ التَّوْقُ بِالْإِرْتِهَانِ مَقَامَ التَّوْقِ بِالْكَتْبِ وَالْإِشْهَادِ ، لَا أَنْ السَّفَرُ شَرْطُ تَجْوِيزِ الْإِرْتِهَانِ .

(١٠) يَدُلُّ عَلَى اشْتِرَاطِ الْقَبْضِ لَا كَمَا زَعَمَ مَالِكٌ أَنَّ الرِّهْنَ يَصِحُّ بِالْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ بَدُونِ

القبض .

فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمْنَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ^(٣)
وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٤)
عَلِيمٌ ^(٥) اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ ^(٦)

(١) فان آمن بعض الناس ببعض المديونين بحسن ظنه به فلم يتوقى بالكفاة والشهود والزهن .

(٢) دينه . واتمّن اقل من الأمن . وهو حث للديون على أن يكون عند ظن الناس وأمنه منه وإثمانه له وأن يؤدى إليه الحق الذى اتقنه عليه فلم يرتبن منه . وهى الدين أمانة وهو مضمون لإثمانه عليه بترك الارتبان منه .

(٣) فى إنكار حقه .

(٤) هذا خطاب للشهود .

(٥) ارفع قلبه بآتم على الفاعلية كأنه قيل فانه يآتم قلبه . أو بالابتداء وآتم خبره مقدم والجملة خبر إن . وإنما أسند إلى القلب وحده والجملة هى الآتم لا القلب وحده لأن كتمان الشهادة أن يضمها إلى القلب ولا يتكلم بها فلما كان إنما مقترفا مكتسبا بالقلب أسند إليه لأن إستاد الفعل إلى الجارحة التى يعمل بها أبلغ كما تقول هذا مما أبصرته عيني وما سمعته أذنى وما عرفته قلبي . ولأن القلب رئيس الأعضاء والمضغة التى إن صلحت صلب الحسد كله . فكأنه قيل فقد تمكن الإثم فى أصل نفسه وملك أشرف مكان منه . ولأن أفعال القلوب أعظم من أفعال سائر الجوارح ألا ترى أن أصل الحسنات والسيئات الإيمان والكفر وهما من أفعال القلوب . وإذا جعل كتمان الشهادة من آتام القلوب فقد شهد له بأنه من معانم الذنوب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أكبر الكبائر الإشراك بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة .

(٦) من كتمان الشهادة وإظهارها .

(٧) لا يخفى عليه شيء .

(٨) خلقا ومليكا .

(٩) يعنى من السوء .

يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١١) آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ

(١١) يكافئكم وعمازيكم. ولا تدخل الوسواس وحديث النفس فيما يخفيه الإنسان لأن ذلك مما ليس في وسعه الخلق منه ولكن ما اعتقده وعزم عليه. والحاصل أن عزم الكفر كفر، وخطرة الذنوب من غير عزم معقولة، وعزم الذنوب إذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور. فأما إذا هم بسيطة وهوانت على ذلك إلا أنه منع عنه بما عزم ليس باختياره فإنه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعله. أى بالعزم على الزنا لا يعاقب عقوبة الزنا. وهل يعاقب عقوبة عزم الزنا؟ قيل لا لقوله عليه السلام إن الله عفا عن أمي ما حدثت به أنفسها ما لم تشمل أو تتكلم به. وبالجهور على أن الحديث في الخطرة دون العزم، وأن المؤاخذة في العزم ثابتة وإليه مال الشيخ أبو منصور وشمس الأئمة الحلواني رحمهما الله. والدليل عليه قوله تعالى (إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة) الآية. وعن عائشة رضى الله عنها ما هم العبد بالمعصية من غير عمل يعاقب على ذلك بما يلحقه من الألم والحزن في الدنيا. وفي أكثر التفاسير أنه لما نزلت هذه الآية جرعت الصحابة رضى الله عنهم وقالوا أنؤاخذ بكل ما حدثت به أنفسنا فنزل قوله (آمن الرسول) إلى قوله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) فتعاق ذلك بالكسب دون العزم. وفي بعضها أنها نسخت بهذه الآية. والمحققون على أن النسخ يكون في الأحكام لا في الأخبار.

(٢) برغمهما شأى وعاصم أى فهو ينفرد ويسئب. ويهزمهما غيرهم عطفا على جواب الشرط. وبالإدغام أبو عمرو وكذا في الإشارة والبشارة. وقال صاحب الكشف: "مدمم الراء في اللام لاحن مخطئ". لأن الراء حرف مكرر فيصير بمثابة المضاعف ولا يجوز إدغام المضاعف. "ورأوه عن أبي عمرو مخطئ مرتين لأنه يمحون وينسب إلى أعلم الناس في العربية ما يؤذن بجهل عظيم".

(٣) من المفطرة والتعذيب وغيرهما.

(٤) قادر.

(٥) إن عطفت المؤمنون على الرسول كان الضمير الذى التثنية نائب عنه في (كل) واجبا الى الرسول والمؤمنون أى كلهم (آمن بالله وبلائكته وكتبه ورسله)، ووقف عليه.

ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَلَا نُفَرِّقُ^(٢) بَيْنَ أَحَدٍ^(٣) مِنْ رُّسُلِهِ
وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ^(٧) لَا يُكَلِّفُ^(٨) اللَّهُ نَفْسًا
إِلَّا وُسْعَهَا^(٩) لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا^(١٠) إِن نَّسِينَا^(١١)

وإن كان مبتدأ كان عليه (كل) مبتدأ ثانياً والتقدير كل منهم ، وآمن خبر المبتدأ الثاني ،
والجمله خبر الأول ، وكان الضمير للمؤمنين . ووحد ضمير كل في آمن على معنى كل واحد
منهم آمن .

(١) وكتابه حمزة وعلى يعنى القرآن أو المجلس .

(٢) أى يقولون (لا تفرق) بل تؤمن بالكل .

(٣) أحد بمعنى الجمع ولما دخل عليه ين وهو لا يدخل إلا على اسم يدل على أكثر من
واحد تقول المال بين القوم ولا تقول المال بين زيد .

(٤) أجبنا قولك .

(٥) أمرك .

(٦) أى اغفر لنا غفرانك فهو منصوب بفعل مضمّر .

(٧) المرجع وفيه إقرار بالبعث والجزاء .

والآية تدل على بطلان الاستثناء في الإيمان وعلى بقاء الإيمان لمرتكب الكبائر .

(٨) محكى عنهم أو مستأنف .

(٩) إلا طاقتها وقدرتها لأن التكليف لا يرد إلا بفعل يقدر عليه المكلف كذا في شرح
التأويلات . وقال صاحب الكشف « الوسع ما يسع الإنسان ولا يضيق عليه ولا يخرج
فيه أى لا يكلفها إلا ما يتسع فيه طوقه ويتممر عليه دون مدى غاية الطاقة والجهد... فقد كان
في طاقة الإنسان أن يصل أكثر من الخمس ويصوم أكثر من الشهر ويحج أكثر من حجة » .

(١٠) ينفعها ما كسبت من خير ويضرها ما اكتسبت من شر . وخص الخبير بالكسب
والشر بالاكسباب لأن الانتمال للانكاش والنفس تتكش في الشر وتتكلف للغير .

(١١) تركنا أمراً من أوامر الله سبحانه .

أَوْ أخطأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ^(٤) وَاعْفُ عَنَّا^(٥) وَاعْفِرْ لَنَا^(٦) وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ^(٧)

(١) ودل هذا على جواز المواخضة في النسيان والخطأ - خلافا للمعتزلة - لإسكان الصحرز عنهما في الجملة . ولولا جواز المواخضة بهما لم يكن للسؤال معنى .

(٢) عبثا يا صر حامله أى يحمله مكانه لثقله . استعير للتكليف الشاق من نحو قتل الأنفس وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك .

(٣) كاليهود .

(٤) من العقوبات النازلة بمن قبلنا .

(٥) إمع سبئنا .

(٦) واستردنوبنا . وليس بتكرار فالأول للكجائر والثاني للصغائر .

(٧) بتثقيب ميزاننا مع إفلاصنا .

أو الأول من المسخ والثاني من الخسف والثالث من الفرق .

(٨) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرتنا أو متولى أمورنا .

(٩) فمن حق المولى أن ينهر عبيده .

في الحديث من قرأ (آمن الرسول) الى آخره في ليلة كفتاه . وفيه من قراها بعد العشاء الآخرة أجزاءه من قيام الليل . ويحوز أن يقال قرأت سورة البقرة أو قرأت البقرة لما روى عن علي رضي الله عنه خواتم سورة البقرة من كثر تحت العرش . وقال بعضهم يكره ذلك بل يقال قرأت السورة التي تذكر فيها البقرة والله أعلم .

سورة آل عمران مدنية

وهي مائة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ^(١) تَزَلَّ عَلَيكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ ^(٢)

^(١) حركت الميم لالتقاء الساكنين أغنى سكنونها وسكون لام الله. ونصحت لخفة الفتحة. ولم تكسر الياء وكسر الميم قبلها، تخافاً من توالي الكسرات. وليس فتح الميم لسكونها وسكون ياء قبلها إذ لو كان كذلك لوجب فتحها في حم. ولا يصح أن يقال إن فتح الميم هو فتحة همزة الله. نقلت إلى الميم، لأن تلك الهمزة همزة وصل تسقط في الدرج وتسقط معها حركتها ولو جاز نقل حركتها لجاز إثباتها وإثباتها غير جائز. وأسكن يزيد والأعشى الميم وقطعا الألف. والباقون يوصل الألف وفتح الميم. والله مبتدأ.

^(٢) خبره. وخبر لا مضمير والتقدير لا إله في الوجود إلا (هو). و(هو) في موضع الرفع بدل من موضع لا واسمه.

^(٣) خبر مبتدأ محذوف أي هو الحي أو يدل من هو. والقيوم فيعمل من قام وهو القائم بالقسط و(القائم على كل نفس بما كسبت).

^(٤) أي هو تزل.

^(٥) القرآن.

^(٦) حال أي تزل حقا ثابتا.

مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ^(٢) مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ ^(٤)
 وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ^(٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ^(٦) لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
 ذُو انتِقَامٍ ^(٧) إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ^(٨) هُوَ
 الَّذِي يَصُورُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٩)

(١) لما قبله .

(٢) هما اسمان أعجميان . وتكلف اشتقاقهما من الوري والنجل ، ووزنهما بتفعلة
 وإفعليل ، إنما يصح بعد كونهما عربيين . وإنما قيل (نزل الكتاب . وأنزل التوراة والإنجيل)
 لأن القرآن نزل متجا ونزل الكتابان جملة .

(٣) من قبل القرآن .

(٤) لقوم موسى وصلى أو لجميع الناس .

(٥) أى جلس الكتب لأن الكل يفرق بين الحق والباطل . أو الزبور . أو كر ذكر
 القرآن بما هو نعت له تفضيلاً لشأنه .

(٦) من كتبه المنزلة وغيرها .

(٧) ذو عقوبة شديدة لا يقدر على مثلها مثتم .

(٨) أى فى العالم . فبرعته بالسماء والأرض . أى هو مطلع على كفر من كفر وإيمان
 من آمن وهو مجازيهم عليه .

(٩) من الصور المختلفة .

(١٠) فى سلطانه .

(١١) فى تدييره .

روى أنه لما قدم وفد بنى بجران وهم ستون راجاً أميرهم العاقب وعمدتهم السيد وأسقفيهم
 وجبرهم أبو حارثة خاصموا فى أن عيسى إن لم يكن ولداً لله فمن أبوه ؟ فقال عليه السلام أستم
 تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه ؟ قالوا : بلى . قل ألم تعلموا أن الله تعالى لا يموت
 وعيسى يموت ، وأن ربنا قيم على العباد يحفظهم ويرزقهم وعيسى لا يقدر على ذلك ، وأنه

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ^(١) ^(٢)
وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ^(٣)
ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالْغَاثُ ^(٤) ^(٥)

لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ويصبي لا يعلم إلا ما علم، وأنه صؤر يصبي في الرحم
كيف شاء لحمله أمه ووضعت وأرضعته وكان يأكل ويحدث وربنا منز عن ذلك كله ؟
فانقطعوا فذل فيهم صدر سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية .

(١) القرآن .

(٢) من الكتاب .

(٣) أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه .

(٤) أصل الكتاب يحمل المتشابهات عليها وترد إليها . .

(٥) وآيات أخر .

(٦) مشتبهات محتملات . مثال ذلك (الرحمن على العرش استوى) فلاستواء يكون بمعنى
الجلوس وبمعنى القدرة والاستيلاء ولا يجوز الأول على الله تعالى بدليل الحكم وهو قوله (ليس
كثله شيء) .

أو الحكم ما أمر الله به في كل كتاب أنزله نحو قوله (قل تعالوا أهل ما حرم ربكم عليكم) الآيات ،
(وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) الآيات . والمتشابه ما وراه . أو مالا يحتمل إلا وجهها
واحدا . وما احتمل أوجهها . أو ما يعلم تأويله ، وما لا يعلم تأويله . أو الناصح الذي يعمل به والمنسوخ
الذي لا يعمل به . وإنما لم يكن كل القرآن محكما في المتشابه من الابتلاء به والتمييز بين
الشائب على الحق والمترزل فيه ، ولما في نقادح العلماء وإقناعهم القرائح في استخراج معانيه
ورده إلى الحكم من الفوائد الجلية والعلوم الجملة ونيل الدرجات عند الله تعالى .

(٧) ميل عن الحق وهم أهل البدع .

(٨) فيتملقون بالمتشابه الذي يحتمل ما يذهب إليه المبتدع مما لا يطابق الحكم ويحتمل

ما يطابقه من قول أهل الحق .

(٩) طلب أن يقتنوا الناس عن دينهم ويضلوهم .

(١٠) وطلب أن يؤولوه التأويل الذي يشتهونه .

(١١) أى لا يهتدى إلى تأويله الحق الذي يجب أن يحمل عليه إلا الله .

فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٥١﴾
 رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً
 إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ

(١) والذين رجعوا أي ثبتوا فيه وتمكنوا وعضوا فيه بضرر قاطع. مستأنف عند الجمهور والوقف عندهم على قوله (إلا الله) وفسروا التشابه بما استأثر الله بعلمه . وهو مبتدأ عندهم والخبر (يقولون آمنا به) . وهو شء منه تعالى عليهم بالإيمان على التسليم واعتقاد الحقيقة بلا تكيف . وفائدة إنزال التشابه الإيمان به ، واعتقاد حقيقة ما أراد الله به ، ومعرفة قصور أفهام البشر عن الوقوف على ما لم يصلح لهم إليه سبيلا . وبمضده قراءة أبي (ويقول الراضيون) ، وعبد الله (إن تأويله إلا عند الله) . ومنهم من لا يقف عليه ويقول بأن الراضيين في العلم يملكون التشابه . (ويقولون) كلام مستأنف موضع لحال الراضيين . بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل يقولون آمنا به أي بالتشابه أو بالكاتب . وقيل يقولون حال من الراضيين .

(٢) من تشابهه ومحكمه .

(٣) من عند الله الحكيم الذي لا يتناقض كلامه .

(٤) وما يتعطف وأصله يتذكر .

(٥) أصحاب العقول وهو مدح للراضيين بالقاء الذهن وحسن التأمل .

(٦) لا تملأها من الحق بخلق الميل في القلوب .

(٧) للعمل بالمحكم والتسليم للتشابه .

(٨) من عندك، نعمة بالتوفيق والتثبيت .

(٩) كثير الحية .

والآية من مقول الراضيين. ويحتمل الاستئناف أي قولوها. وكذلك التي بعدها وهي (ربنا إنك جامع الناس) .

(١٠) أي يجمعهم لحساب يوم وجزاء يوم .

(١١) لا شك في وقوعه .

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ ^(١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ ^(٢)
وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ^(٣) كَذَابِ آلِ فِرْعَوْنَ ^(٤)
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِشَايئِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ^(٥) وَاللَّهُ شَدِيدُ ^(٦)
الْعِقَابِ ^(٧) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْغَلِبُونَ ^(٨) وَمُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ^(٩) وَبِئْسَ الْمِهَادُ ^(١٠)

(١) الموعد . والمعنى أن الإلمية تنافي خلف الميعاد كقولك إن الجواد لا يهتبط سائله .
أى لا يخلف ما وعد المسابرين والكافرين من الثواب والعقاب .

(٢) برسول الله .

(٣) تنفع أو تدفع .

(٤) من عذابه .

(٥) من الأشياء .

(٦) حطبا .

(٧) الدآب مصدر دآب فى العمل اذا كدح فيه . فوضع موضع ما طيله الإنسان من شأنه
وحاله . والكاف مرفوع المحل تقديره دآب هؤلاء الكفرة فى تكذيب الحق كذآب من قبلهم
من آل فرعون وغيرهم . أو منصوب المحل بلن تنفى أى لن تنفى عنهم مثل ما لم تنفى عن
أولئك . كذآب بلا همز حيث كان أبو عمرو .

(٨) تفسير لدآبهم بما فعلوا أو فعل بهم على أنه جواب سؤال مقدر عن حالهم . ويوزن
أن يكون حالا أى قد كذبوا .

(٩) بسبب ذنوبهم يقال أخذته بكذا أى جازيته عليه .

(١٠) شديد عقابه فالإضافة غير محضة .

(١١) هم مشركو مكة .

(١٢) يوم بدر .

(١٣) من الجهنام وهى بئر عميقة . وبالياء فهى حمزة وعلى .

(١٤) المستقر جهنم .

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتِي آلْتَقَيْنَا فِتْنَةً تُقَلِّلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى ^(١٤)
كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ ^(١٥) وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ ^(١٦)
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ^(١٧) زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ^(١٨)

(١) الخطاب لمشرك قريش .

(٢) يوم بدر .

(٣) وهم المؤمنون .

(٤) وفئة أخرى .

(٥) يرى المشركون المسلمين مثل عدد المشركين الذين ، أو مثل عدد المسلمين سقاة
ونيفا وعشرين . أراهم الله إياهم مع قلتهم أضاعفهم ليا يومهم ويحببوا عن قتالهم . ترونهم نافع ،
أى ترون يا مشرك قريش المسلمين مثل فتكم الكافرة أو مثل أنفسهم . ولا يتناقض هذا ما قال
في سورة الأنفال (وبقيلكم فى أعينهم) لأنهم قللوا أولا فى أعينهم حتى اجترأوا عليهم فلما اجتمعوا
كثروا فى أعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير فى حالتين مختلفتين . وظليره من المحمول على
اختلاف الأحوال (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان . وقفوهم إنهم مسئولون) . وتقليلهم
نارة وتكثيرهم أخرى فى أعينهم أبلغ فى القدرة وإظهار الآية . ومثلهم نصب على الحال لأنه
من رؤية العين بدليل قوله (رأى العين) .

(٦) يعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لا لى فيها .

(٧) كما أيد أهل بدر بتكثيرهم فى أعين العدو .

(٨) فى تكثير القليل .

(٩) لمظة .

(١٠) لذوى البصائر .

(١١) المزين هو الله عند الجمهور للإبتلاء كقوله (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم)
دليله قراءة مجاهد (زين للناس) على تسمية الفاعل . وعن الحسن الشيطان .

(١٢) الشهوة توقان النفس إلى الشيء : جعل الأعيان التى ذكرها شهوات مبالغة فى كونها
مشتهة . أو كأنه أراد تخصيصها بتسميتها شهوات إذ الشهوة مسترفة عند الحكاء مذمومة
من اتبعها شاهد على نفسه بالهيمية .

مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ
 الْمُسَوَّمَةَ وَالْأَنْعَامَ وَالْحَرْثَ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ
 حُسْنُ الْمَتَابِ قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ آمَنُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ
 جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ
 (١١) وَالْإِمَاءُ دَاخِلَةٌ فِيهَا .

(٢) جمع ابن . وقد يقع في غير هذا الموضع كل الذكور والإناث . وهنا أريد به الذكور
 فهم المشتهون في الطباع ، والمعتنون للدفاع .

(٣) جمع قنطار وهو المال الكثير قيل ملء مسك ثور أو مائة ألف دينار ولقد جاء
 الإسلام وبمكة مائة رجل قد قنطروا .

(٤) المضطدة أو المدفونة .

(٥) سمى ذهباً لسرعة ذهابه بالإففاق ، وفضة لأنها تتفرق بالإففاق . والفض التفريق .

(٦) سميت به لاختيالها في مشيها .

(٧) المعامة من السومة وهي العلامة أو المرحية من أمام الدابة وسؤمها .

(٨) هي الأزواج الثمانية .

(٩) الزرع .

(١٠) المذكور .

(١١) مجتمع بها في الدنيا .

(١٢) المرجع . ثم زعمهم في الدنيا فقال (قل أُنَبِّئُكُمْ) .

(١٣) من الذي تقدم .

(١٤) كلام مستأنف فيه دلالة على بيان ما هو خير من ذلك . فجاءت مبتدأ و (للذين اتقوا)

خبره . ويجوز أن يتعلق بالام بخير . واختص المتقين لأنهم هم المستفعدون به . ويرفع جنات
 على هو جنات . وتنصره قراءة من قرأ جنات بالجر على البذل من خير .

(١٥) صفة لجنات .

مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ (١) الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِغَيْرِ عِلْمٍ (٢) وَنَاغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا (٣) وَنَقْنَعُكَ عَذَابَ النَّارِ (٤) الصَّابِرِينَ (٥) وَالصَّادِقِينَ (٦) وَالْقَنِينَ (٧) وَالْمُتَّقِينَ (٨) وَالْمُسْتَغْفِرِينَ (٩) بِالْأَسْحَارِ (١٠) قَبْلَ اللَّهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (١١) وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ (١٢)

(١) أى رضا الله .

(٢) عالم بأعمالهم فيجازيهم عليها . أو بصير بالذين اتقوا وأحوالهم فلذا أعد لهم الجنات .

(٣) نصب على المدح أو رفع أو جر صفة للذين أو للعباد .

(٤) إجابة لدعوتك .

(٥) إنجازاً لوعده .

(٦) بفضلك .

(٧) الصابرين على الطاعات والمصائب . وهو نصب على المدح .

(٨) قولاً بإخبار الحق ، وفعلًا بإحكام العمل ، ونية بإمضاء العزم .

(٩) الداعين أو المطيعين .

(١٠) المتصلين .

(١١) المصلين أو طالبي المغفرة . وخص الأسحار لأنه وقت إجابة الدعاء ، ولأنه وقت الخلوة . قال ثمان لابنه يا بنى لا يكن الديك أكيس منك ينادى بالأسحار وأنت نائم . والواو المتوسطة بين الصفات للذلة على كمالهم في كل واحدة منها . والإشعار بأن كل صفة مستقلة بالمدح .

(١٢) أى حكم أو قال .

(١٣) أى بأنه .

(١٤) بما طينوا من عظيم قدرته .

(١٥) أى الأنبياء والعلماء .

قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ
الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ
الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ يَكُنْ لِقَاءُ اللَّهِ فِئَافَةً مَرِيعًا حِسَابًا ﴿٣٣﴾

(١) مقيا للعدل فيما يقسم من الأرزاق والآجال وشيئ وبما يقب وما يأمر به عباده من
إنصاف بعضهم لبعض والعمل على السوية فيما بينهم. وانتصابه على أنه حال مؤكدة من اسم الله
تعالى أو من هو. وإنما جاز إفراده بنصب الحال دون المعلومين عليه ولو قلت جاء زيد وعمرو
را كما لم يحز، لعدم الإلباس فإنت لو قلت جاءني زيد وهند را كما جاز تميزه بالذ كورة. أو على الملح
(٢) كثر للتاكيد .

(٣) رفع على الاستئناف أى هو العزيز، وليس بوصف لمولأن الضمير لا يوصف .
يعنى أنه العزيز الذى لا يغالب، الحكيم الذى لا يبدل عن الحق .

قال عليه السلام من قرأ الآية عند منامه خلق الله تعالى منها سبعين ألف خلق يستغفرون
له إلى يوم القيامة . ومن قال بعدها وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى
لى عند الله ودية، يقول الله تعالى يوم القيامة إن لعبدى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد
أدخلوا عبدى الجنة .

(٤) جملة مستأنفة . وقرئ (أن الدين) على البذل من قوله (أنه لا إله إلا هو) أى
شهد الله أن الدين عند الله الإسلام .

(٥) أى أهل الكتاب من اليهود والنصارى. واختلافهم أنهم تركوا الإسلام وهو التوحيد
فثلثت النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله . وقيل هو اختلافهم فى نبوة محمد عليه الصلاة
والسلام حيث آمن به بعض وكفرو به بعض . وقيل هم النصارى . واختلافهم فى أمر موسى
بعد ما جامع العلم أنه عىد الله ورسوله .

(٦) أنه الحق الذى لا عىد عنه .

(٧) أى ما كان ذلك الاختلاف إلا حسدا بينهم وطلباً منهم للرياسة وحفظ الدنيا
واستتباع كل فريق ناساً، لا شبهة فى الإسلام .

(٨) بحججه ودلائله .

(٩) سريع المجازاة .

فَإِنْ حَاجَّكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِي فَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةِينَ أَسَلَّمْتُ فَإِنْ أَسَلُّوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا
فَمَا عَلَيَّ الْبَلَّغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
بِتَايَلُتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّيْنَ بِغَيْرِ حَقٍّ ﴿١٠﴾ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ

(١١) فان جادلوك في أن دين الله الإسلام . والمراد بهم وفد بنى نجران عند الجمهور .

(١٢) أى أخلصت نفسي وجمعتي لله وحده لم أجعل فيها لغيره شريكا بأن عبده وأدعو
إلها معه . يعنى أن ديني التوحيد وهو الدين القويم الذى ثبت عندكم صحتكم كما ثبت عندى
وما جئت بشيء بديع حتى تجادلوني فيه ونحوه (قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا
وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا) فهو دفع الحاجة بأن ما هو عليه ومن معه من
المؤمنين هو اليقين الذى لا شك فيه فامعنى الحاجة فيه . وجهى مدنى وشامى وحفص
والأعشى والبرجمي .

(١٣) عطف على التاء فى أسلمت أى أسلمت أنا ومن اتبعنى . وحسن للفاصل . ويحوز
أن يكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولا معه . ومن اتبعنى فى الحالين سهل ويعقوب . وافق
أبو عمرو فى الوصل .

(١٤) من اليهود والنصارى .

(١٥) والذين لا كتاب لهم من مشركى العرب .

(١٦) يهزئين كوفى . يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يقتضى حصول الإسلام فهل
أسلمتم أم أنتم بسد على كفركم ؟ وقيل لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الأمر أى أسلموا كقولهم
(فهل أنتم منتبون) أى اتهموا .

(١٧) فقد أصابوا الرشد حيث خرجوا من الضلال إلى الهدى .

(١٨) أى لم يضروك فإنك رسول منه ما عليك إلا أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى .

(١٩) فيجازيهم على إسلامهم وكفرهم .

(٢٠) هم أهل الكتاب راضون بقتل آبائهم الأنبياء .

(٢١) حال مؤكدة لأن قتل النبي لا يكون حقا .

(٢٢) ويقاتلون حمزة .

وَالْقِسْطَ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ^(٣) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ ^(١)
 أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ^(٤) ^(٥) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا ^(٦)
 نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِ ^(٧) ^(٨) يُتَوَكَّلُ عَلَيْهِمْ ^(٩) ثُمَّ يُخْلَفُونَ ^(١٠)
 بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ^(١١) ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً ^(١٢)

(١) بالعدل .

(٢) أى سوى الأنبياء . قال عليه السلام قتل بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول
 النهار في ساعة واحدة . فقام مائة واثنان عشر رجلا من بني إسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف
 ونهواهم عن المنكر فقتلوا جميعا في آخر النهار من ذلك اليوم .

(٣) دخلت الفاء في خبر إن تضمن اسمها معنى الجزاء كأنه قيل الذين يكفرون فبشرهم
 بعذاب أليم بمعنى من يكفر فبشرهم . وهذا لأن إق لا تغير معنى الابتداء فهي للتحقيق فكأن
 دخولها كلا دخول . ولو كان مكانها ليت أو لعل لامتنع دخول الفاء .

(٤) أى ضاعت .

(٥) فظهر اللعنة والخرى في الدنيا والعذاب في الآخرة .

(٦) جمع لوقف رموس الآى وإلا فالواحد التركة في النفي يم .

(٧) يريد أحبار اليهود وأنهم حصلوا نصيبا وافرا من التوراة . ومن التبيين أو البيان .

(٨) حال من الذين .

(٩) أى التوراة أو القرآن .

(١٠) جعل كما حيث كان سببا للحكم . أو ليحكم النبي . روى أنه عليه السلام دخل مدارسهم
 فدعاهم . فقال له نعم بن عمرو والحارث بن زيد على أى دين أنت ؟ قال النبي عليه السلام على
 ملة إبراهيم . قالوا إن إبراهيم كان يهوديا . قال لها إن بيننا وبينكم التوراة فهلموا إلينا . فأبوا .
 (١١) استبعاد لتوليتهم بعد ملهم بأن الرجوع الى كتاب الله واجب .

(١٢) وهم قوم لا يزال الإعراض دينهم .

(١٣) أى ذلك التولى والإعراض بسبب تسهيلهم على أنفسهم أمر العقاب وطمعهم
 في الخروج من النار بعد أيام قلائل وهم أربعون يوما أو سبعة أيام . وذلك مبتدأ وبأنهم خبره .

وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ^(١) فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْتَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ^(٢)
وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^(٣) قُلِ اللَّهُمَّ مَنَّكَ الْمَلِكُ تُوَفَّى^(٤)
الْمَلِكُ مَن نَّسَاءً^(٥) وَتَنْزِعُ الْمَلِكُ مِّنْ نَّسَاءً^(٦) وَتُعِزُّ مَن نَّسَاءً^(٧) وَتُدْلُّ مَن نَّسَاءً^(٨)

(١) أى غرهم اقتراهم على الله وهو قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه فلا يعذبنا بذنوبنا إلا مدة يسيرة .

(٢) فكيف يكون حالهم في ذلك الوقت .

(٣) لا شك فيه .

(٤) جزاء ما كسبت .

(٥) يرجع إلى كل نفس على المعنى لأنه في معنى كل الناس .

(٦) بزيادة في سيئاتهم ونقصان في حسناتهم .

(٧) الميم حوض من يأولنا لا يجتمعان . وهذا بعض خصائص هذا الاسم ، كما اختص بالثناء في القسم ، وبدخول حرف النداء عليه وفيه لام التعريف ، ويقطع همزته في يا الله ، وبالتفخيم .

(٨) تملك جلس الملك فتصرف فيه تصرف الملاك فيما يملك . وهو نداء ثان أى يا مالك الملك .

(٩) تعطى من نساء النصيب الذى قسمت له من الملك .

(١٠) أى تنزعه . فالملك الأول عام والمملكان الآخران خاصان بعضان من الكل . روى أنه عليه السلام حين فتح مكة ومد أمته ملك فارس والروم فقالت اليهود والمنافقون هيات هيات أين لمحمد ملك فارس والروم هم أعز وأمنع من ذلك . فنزلت .

(١١) بالملك .

(١٢) ينزعه منه .

بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ
فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ
تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۚ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

(١) أى الخير والشر فاكفى بذكر أحد الضميرين من الآخر . أولأن الكلام وقع في الخير
الذى يسوقه إلى المؤمنين وهو الذى أنكرته الكفرة فقال (بيدك الخير) توتيه أولياءه على رغم
من أعدائك .

(٢) ولا يقدر على شيء أحد غيرك إلا بإقدارك .

وقيل المراد بالملك العافية أو ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من أمى
القانون بالقوت يوما فيوما . أو ملك قيام الليل . وعن السبيل الاستغناء بالمكون من
الكوين (تمز) بالمعرفة أو بالاستغناء بالمكون أو بالقناعة (وتل) بأضدادها .

ثم ذكر قدرته الباهرة بذكر حال الليل والنهار في المعاقبة بينهما، وحال الحى والميت
في إخراج أحدهما من الآخر، وعطف عليه رزقه بغير حساب بقوله (تولج الليل) الآية ،
ليدل على أن من قدر على تلك الأفعال العظيمة المحيرة للأفهام ، ثم قدر أن يرزق بغير حساب
من يشاء من عباده ، فهو قادر على أن يترع الملك من العجم ويلهم ويؤتية العرب ويعزم .
وفى بعض الكتب أنا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي . فإن العباد أطاعوني
جعلتهم عليهم رحمة وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة . فلا تستغلوا بسبب الملوك ولكن
توبوا إلى أعطفهم عليكم . وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم .

(٣) فالإيلاج إدخال الشيء في الشيء وهو مجاز هنا أى تنقص من ساعات الليل وتزيد
في النهار وتنقص من ساعات النهار وتزيد في الليل .

(٤) الحيوان من النطفة أو الفرج من البيضة أو المؤمن من الكافر .

(٥) النطفة من الإنسان أو البيض من الدجاج أو الكافر من المؤمن . الحى من الميت
والميت من الحى بالتشديد حيث كان مدنى وكوفى غير أبى بكر .

(٦) لا يعرف الخلق عدده ومقداره وإن كان معلوما عنده .

(٧) نهوا أن يوالوا الكافرين لقراءة بينهم أولصداقة قبل الإسلام أو غير ذلك . وقد
كرر ذلك في القرآن . والهيبة في الله والبغض في الله باب عظيم في الإيمان .

(٨) يعنى أن لكم في موالاة المؤمنين مندوحة عن موالاة الكافرين فلا تفرحهم عليهم .

وَمَنْ يَقَعْلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ^(١١) إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَهُ ^(١٢)
وَيَحْدِرُكَ اللَّهُ نَفْسَهُ ^(١٣) وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ^(١٤) قُلْ إِنْ تَحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ
أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ^(١٥) وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ^(١٦) وَاللَّهُ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١٧) يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ
مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحْدِرُكَ اللَّهُ نَفْسَهُ ^(١٨) وَاللَّهُ

(١١) أى ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله فى شىء لأن موالاة الولى وموالاة عدوه
متناقضات .

(١٢) إلا أن تحافوا من جهنم أمرا يجب اتقاؤه . أى إلا أن يكون للكافر عليك سلطان
تخافه على نفسك ومالك خليك يوز لك إظهار الموالاة وإبطان المعادة .

(١٣) أى ذاته فلا تتعرضوا لسخطه بموالاة أعدائه . وهذا وعيد شديد .

(١٤) أى مصيركم إليه والعذاب معد لديه وهو وعيد آخر .

(١٥) من ولاية الكفار أو غيرها مما لا يرضى الله .

(١٦) ولم يخف عليه وهو أبلغ وعيد .

(١٧) استئناف وليس بمعطوف على جواب الشرط أى هو الذى يعلم ما فى السموات
وما فى الأرض فلا يخفى عليه سرهم وطمعهم .

(١٨) فيكون قادرا على عقوبتهم .

(١٩) يوم منصوب بتدوير الضمير فى بيته لليوم . أى يوم القيامة حين تجد كل نفس خيرا
وشرا حاضرين تتقن لو أن بينها وبين ذلك اليوم وهوله أمدا بعيدا أى مسافة بعيدة .
أو باذكر . ويقع تجد على (ما عملت) وحده . ويرفع (وما عملت) على الابتداء (تود) خبره .
أى والذى عملته من سوء تود هى لو تباعد ما بينها وبينه . ولا يصح أن تكون ما شرطية لارتفاع
تود . نعم الرفع جائز إذا كان الشرط ماضيا لكن الجزم هو الكثير وعن المبرد أن الرفع شاذ .

(٢٠) كثر ليكون على بال منهم لا يفتلون عنه .

رَعَوْفٌ بِالْعِبَادِ ۚ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ ۖ وَالرَّسُولَ ۚ قُلْ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ إِنْ اللَّهُ أَصْلَقُ ۖ ءَادَمُ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ ۝

(١١) ومن رآفته بهم أن حذرهم قسه حتى لا يتعرضوا لسخطه . ويجوز أن يريد أنه ، مع كونه عذورا لكل قدرته ، مرجو لسعة رحمته كقوله تعالى (إن ربك ذو مغفرة وذو عقاب أليم) . ونزل حين قال اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه : (قل إن كنتم تحبون الله) .

(١٢) محبة العبد لله إثارة طاعته على غير ذلك ومحبة الله العبد أن يرضى عنه ويمجد فعله . وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقا من عمل . فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكذاب الله يكذبه وقيل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وبذكره ودوام الانس به . وقيل هي اتباع النبي عليه السلام في أقواله وأفعاله وأحواله إلا ما خص به . وقيل علامة المحبة أن يكون دائم التفكير كثير الخلوة دائم الصمت لا يبصر إذا نظر ولا يسمع إذا نودى ولا يحزن إذا أصيب ولا يفرح إذا أصاب ولا ينحس إذا أحدا ولا يريه .

(١٣) قيل هي علامة المحبة .

(١٤) أصرضوا عن قبول الطاعة ويحتمل أن يكون مضارعا أى فإن تولوا .

(١٥) أى لا يحميم .

(١٦) اختار .

(١٧) أبا البشر .

(١٨) شيخ المرسلين .

(١٩) إسماعيل وإسحق وأولادهما .

(٢٠) موسى وهرون هما أبنا عمران بن بهصر . وقيل عيسى ومريم بنت عمران بن ماثان . وبين العمريين ألف وثمانمائة سنة .

عَلَى الْعَالَيْنِ ^(١) ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ^(٢) وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٣) إِذْ قَالَتِ
 أَمْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ^(٤) إِنَّكَ
 أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٥) فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ^(٦) قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ^(٧) وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(١) على طائفي زمانهم .

(٢) بدل من آل ابراهيم وآل عمران .

(٣) مبتدأ وخبره في موضع النصب صفة الذرية . يعني أن الآلين ذرية واحدة متسلسلة
 بعضها متشعب من بعض موسى وهرون من عمران وعمران من يصره ويصره من قاهث
 وقاهث من لاوى ولاوى من يعقوب ويعقوب من اسحق وكذلك عيسى بن مريم بنت عمران
 ابن مائات وهو يتصل بيهودا بن يعقوب بن اسحق . وقد دخل في آل ابراهيم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . وقيل بعضها من بعض في الدين .

(٤) يعلم من يصلح للاصطفاء . أو سميع طيع لقول امرأة عمران ونيتها . و (إذ) منصوب
 به أو باضمار اذكر .

(٥) هي امرأة عمران بن مائات أم مريم جدة عيسى وهي حنة بنت فاقودا .

(٦) أوجبت .

(٧) هو حال من ما وهي بمعنى الذي أى معتقدا لخدمة بيت المقدس لا يدنى عليه
 ولا أستخذه . وكان هذا النوع من النذر مشروعا عندهم . أو مخلصا للمعبدة يقال طين حر
 أى خالص .

(٨) (منى) مدنى وأبو عمرو . والتقبل أخذ الشيء على الرضا به .

(٩) الضمير لما في بطنى . وإنما أنث على تأويل الحيلة أو النفس أو النسمة .

(١٠) أنثى حال من الضمير في وضعها أى وضعت الحيلة أو النفس أو النسمة أنثى .
 وإنما قالت هذا القول لأن التحرير لم يكن إلا للأنثى فاعتذرت عما نذرت وتجهزت إلى رجاها .

(١١) ولتكلها بذلك على وجه التحزن والتحسر قال الله (واقه أعلم بما وضعت) .
 عظيما لموضوعها . أى والله أعلم بالشئ الذى وضعت وما علق به من عزائم الأمور .

بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ الذِّكْرُ كَالْأُنْثَىٰ ۚ وَلَئِنْ سَمَّيْتَهُا مَرِيْمَ ۖ وَلَئِنْ أَعْيَدَهَا
بِكَ ۖ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ۖ

(١) وَضَعَتْ شامى وأبو بكر بمعنى ولعل الله فيه سرا وحكمة. وعلى هذا يكون داخلا فى القول وعلى الأول يوقف عند قوله (أنثى) وقوله (والله أعلم بما وضعت) ابتداء لإختيار من الله تعالى.
(٢) الذى طلبت .

(٣) التى وهبت لها واللام فيها للمهد .

(٤) معطوف على (لأنى وضعتها أنثى) وما بينهما جملتان معترضتان . وإنما ذكرت حنة تسميتها مريم لربها لأن مريم فى لغتهم العائدة فأرادت بذلك التقرب والطلب إليه أن يصحبها حتى يكون فيها مطابقا لاسمها وإن يصدق فيها ظننا بها ألا ترى كيف اتبعته طلب الإعادة لها ولولدها من الشيطان بقوله (ولأنى أعيدها بك) .

(٥) (ولأنى) مدنى .

(٦) أجبرها .

(٧) أولادها .

(٨) الملعون . فى الحديث ما من مولود يولد إلا والشيطان يسمه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان لياه إلا مريم وإينها .

(٩) قبل الله مريم ورضى بها فى النذر مكان الذكّر .

(١٠) قيل القبول اسم ما يقبل به الشيء كالسوط لما يسقط به . وهو اختصاصه لما ياقامتها مقام الذكر فى النذر ولم تقبل قبلها أنثى فى ذلك ، أو بأن تسامها من أمها عقيب الولادة قبل أن تلثا وتصلح للسنانة . وقيل هو مصدر على تقدير حذف المضاعف أى فتقبلها بلذى قبول حسن أى بأمر ذى قبول حسن وهو الاختصاص . روى أن حنة لما ولدت مريم لفتها فى حرفة وحملتها إلى المسجد ووضعتها عند الأخبار أنباء هرون وهم فى بيت المقدس كالحجبة فى الكعبة . فقالت لهم دونكم هذه النذرة . فتناقصوا فيها لأنها كانت بنت إمامهم وصاحب قربانهم وكانت بنو ماثان رعوس بنى إسرائيل وأحبارهم . فقال لهم زكريا أنا أحق بها . عندى احتيا . فقالوا لا حتى تقرر علىها . فانطلقوا ، وكانوا سبعة وعشرين ، إلى نهر فالتوا فيه أقلامهم فارتفع قلم زكريا فوق المساء ورسبت أقلامهم . فتكفّلها .

وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا^(١) وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا^(٢) كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ^(٣)
وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَنْصَرِمُ أَتَىٰ لَكَ هَٰذَا قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ^(٤)
إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ^(٥) هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ

(١) مجاز عن التربة الحسنة . قال ابن عطاء ما كانت ثمرته مثل عيني فذاك أحسن
النبات . ونباتا مصدر على خلاف الصدر أو التقدير فنبت نباتا .

(٢) (وكفلها) قبلها أو ضمن القيام بأمرها . (وكفلها) كوفي أى كفلها الله زكريا عني
جعله كافلا لها وضامنا لمصالحها .

(٣) بالقصر كوفي غير أبي بكر في كل القرآن . وقرأ أبو بكر بالمد والنصب هنا . فغيره بالمد
والرفع كالثانية والثالثة . ومعناه في العبري دأب الذكر والتسبيح .

(٤) قيل بنى لما زكريا محرابا في المسجد أى غرفة تصعد إليها بسلم . وقيل المحراب أشرف
المجالس ومقمتها كأنها وضعت في أشرف موضع من بيت المقدس . وقيل كانت
مساجدهم تسمى المحاريب . وكان لا يدخل عليها إلا هو وحده .

(٥) كان رزقها ينزل عليها من الجنة ولم ترضع ثديا قط فكان يمد عندها فأكهة الشتاء
في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء .

(٦) من أين لك هذا الرزق الذى لا يشبه أرزاق الدنيا وهوات في غير حينه .

(٧) فلا تستبعد . قيل تكلمت وهى صغيرة كما تكلم عيسى وهو فى المهد .

(٨) من جملة كلام مريم أو من كلام رب العالمين .

(٩) بغير تقدير لكثرة أو تفضلا بغير محاسبة ومجازاة على عمل .

(١٠) فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب . أو فى ذلك الوقت . فقد يستعار
هنا وحيت وتم للزمان . لما رأى حال مريم فى كرامتها على الله ومتلتها رغب أن يكون له
من إيشاع ولد مثل ولد أمها حنة فى الكرامة على الله وإن كانت عاقرا عجوزا فقد كانت أمها
كذلك . وقيل لما رأى الفاكهة فى غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر .

هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿١٢٦﴾ فَنَادَاهُ الْمَلَكُ (١٢٧) هُوَ قَاهٍ يَصْلَى فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ (١٢٨) وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ (١٣٠)

(١٢٦) ولما . والذرية جمع على الواحد والجمع .

(١٢٧) مباركة . والتأنيث للفظ الذرية .

(١٢٨) يجيبه .

(١٢٩) قبل نداء جبريل عليه السلام . وإنما قبل الملائكة لأن المعنى أتاه النداء من هذا المجلس كقولهم فلان يركب الخيل . فناديه بالياء والإمالة حمزة وصل .

(١٣٠) وفيه دليل على أن المرادات تطلب بالصلوات وفيها إجابة الدعوات وقضاء الحاجات وقال ابن عطاء ما فصح الله تعالى على عبد حالة منية إلا بتبائع الأوامر وإخلاص الطاعات وزوم المحاريب .

(١٣١) بكسر الألف شامى وحمزة على إضمار القول أو لأن النداء قول . الباقون بالفتح أى بأن الله .

(١٣٢) يَبَشِّرُكَ وما بعده حمزة وصل من بَشَّرَهُ . والتخفيف والتشديد لفتان .

(١٣٣) هو غير منصرف . إن كان عجميا وهو الظاهر فللتعريف والسجدة كوسى وعيسى . وإن كان عربيا فللتعريف ووزن الفعل كيعمر .

(١٣٤) حال منه .

(١٣٥) أى مصدقا يعيسى مؤمنا به فهو أول من آمن به . وسمى عيسى كلمة الله لأن تكونه بكنى بلا أب . أو مصدقا بكلمة من الله مؤمنا بكلامه .

(١٣٦) هو الذى يسود قومه أى يفوقهم فى الشرف . وكان يعيى فاتقا على قومه لأنه لم يركب سيفة قط ويألفها من سيادة . وقال الجنييد هو الذى جاد بالكوين عوضا عن المكون .

(١٣٧) هو الذى لا يقرب النساء مع القدرة حصرا لنفسه أى منعها من الشهوات .

(١٣٨) ناشئا من الصالحين لأنه كان من أصلاب الأنبياء أو كائنا من جملة الصالحين .

(١٣٩) امتنعاد من حيث العادة واستعظام للقدرة لا تشكك .

وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَأَمْرَانِي طَقِيرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ^(١٢) قَالَ
رَبِّ أَجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا زَمْزَأَ ^(١٣)
وَأَذْكُرَ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحَ بِالْعَصِيِّ وَالْإِبْكَرِ ^(١٤) وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ^(١٥)

(١٢) كقولهم أدركته السن العالية أى أترقى الكبر وأضعفنى وكان له تسع وتسعون سنة
ولامراته ثمان وتسعون .

(١٣) لم تله .

(١٤) من الافعال السجبية .

(١٥) (لى) مدنى وأبو عمرو :

(١٦) علامة أصرف بها الجبل لأخفى النعمة بالشكر إذا جاءت .

(١٧) أى لا قدر على تكليم الناس .

(١٨) إلا إشارة بيد أو رأس أو عين أو حاجب . وأصله التحريك يقال ارتمز إذا تحرك .
واستقنى الرمز وهو ليس من جنس الكلام لأنه لما أدى مؤدى الكلام وفهم منه ما يفهم
منه سمي كلاما . أو هو استثناء منقطع . وإنما خص تكليم الناس ليعلم أنه يحبس لسانه عن
القدرة على تكليمهم خاصة مع إبقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولما قال (واذكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا).

(١٩) أى في أيام عجزك عن تكليم الناس وهى من الآيات الباهرة والأدلة الظاهرة . وإنما
حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص الملة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره . كأنه لما طلب الآية
من أجل الشكر قيل له آيتك أن تحبس لسانك إلا عن الشكر وأحسن الجواب ما كان متوقفا
من السؤال . والعشى من حين الزوال إلى الغروب . والإبكار من طلوع الفجر إلى وقت الضحى .

(٢٠) عطف على إذ قالت امرأة عمران أو التقدير واذا كذا قالت .

(٢١) روى أنهم كلموها شفاها .

يَمُرِّمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ يَمُرِّمُ
 أَقْنِي لِرَبِّكِ وَاتَّبِعِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
 نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَسِيَّم إِذْ يَقُولُ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا
 كُنْتَ لَسِيَّم إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٢٤﴾ إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمُرِّمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ

(١) أولا حين قبلك من أمك ورباك واختصك بالكرامة السلية .

(٢) مما يستقذر من الأفعال .

(٣) آخر .

(٤) بأن وهب لك عيسى من غير أب ولم يكن ذلك لأحد من النساء .

(٥) أديى الطاعة أو أطيل قيام الصلاة (واصحدي) . وقيل : "أمرت بالصلاة بذكر
 القنوت والسجود لكونهما من هيئات الصلاة ثم قيل لها (واركبي مع الراكبين) أى ولكن
 صلاتك مع المصلين أى فى الجماعة . أو وانظى نفسك فى جملة المصلين وكونى فى صدادهم
 ولا تكونى فى صداد غيرهم ."

(٦) إشارة إلى ما سبق من قصة حنة وزكريا وعيسى ومريم .

(٧) يعنى أن ذلك من الثيوب التى لم تعرفها إلا بالوحى .

(٨) أزلهم وهى قدامهم التى طرحوها فى النهر مقتربين . أو هى الأقدام التى كانوا
 يكتبون التوادة بها اختاروها للقرعة تبركا بها .

(٩) متعاقب مخوف دل عليه بقول كأنه قيل يلقونها ينظرون أيهم يكفل مريم أو ليعلموا
 أو يقولون .

(١٠) فى شأنها تنافسا فى التكفل بها .

(١١) أى اذ كر .

(١٢) أى بعيسى .

مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ
الْمُقَرَّبِينَ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلاً وَمِنْ الصَّالِحِينَ قَالَتْ

(١) في موضع جر صفة لكلمة .

(٢) مبتدأ . وذكر ضمير الكلمة لأن المسمى بها مذكور .

(٣) خبره والجملة في موضع جر صفة لكلمة . والمسيح لقب من الألقاب المشرفة كالعنديق
والفاروق . وأصله مشيحا بالبرانية ومعناه المبارك كقوله (وجعلني مباركا أينما كنت) وقيل
سمى مسيحاً لأنه كان لا يمسخ ذا عاهة إلا برا . أو لأنه كان يمسخ الأرض بالسباحة
لا يستوطن مكانا .

(٤) بدل من المسيح .

(٥) خبر مبتدأ محذوف أي هو ابن مريم . ولا يجوز أن يكون صفة لعيسى لأن اسمه عيسى
فحسب وليس اسمه عيسى بن مريم . وإنما قال (ابن مريم) إعلاما لها أنه يولد من غير أب
فلا يلحق إلا إلى أمه .

(٦) ذا جاه وقدر .

(٧) بالنبوة والطاعة .

(٨) بملو الدرجة والشفاعة .

(٩) يرفعه إلى السماء .

وقوله (وجيهاً) حال من كلمة لكونها موصوفة وكذا (من المقربين) أي وثابتا من المقربين
وكذا (ويكلم) .

(١٠) أي ومكلمنا الناس .

(١١) حال من الضمير في يكلم أي ثابتا في المهدي وهو ما يعهد للصبي من مضجعه مسمى
بالمصدر .

(١٢) عطف عليه أي ويكلم الناس طفلا وكهلا أي يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام
الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها
الأنبياء .

(١٣) حال أيضا والتقدير يشرك به موصوفا بهذه الصفات .

رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ
 أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٠﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿١١﴾ وَرَسُولًا إِنْ يَشَاءُ إِنْ يَشَاءُ إِنْ يَشَاءُ إِنْ يَشَاءُ
 مِّن رَّبِّكَ إِنِّي أَخْلَقْتُ لَكُم مِّنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ
 طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخَيِّ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿١٢﴾

(١٠) أى إذا قدر تكون شيء كونه من غير تأخير. لكنه عبر بقوله (كن) إخبارا من
 سرعة تكون الأشياء بتكوينه .

(١١) مدنى وحاصم وموضعه حال معطوفة على وجعها . الباقون بالتون على أنه كلام مبتدأ .

(١٢) أى الكتابة وكان أحسن الناس خطا في زمانه . وقيل كتب الله .

(١٣) بيان الحلال والحرام . أو الكتاب انلطف باليد والحكمة البيان باللسان .

(١٤) أى ويجعله رسولا . أو يكون في موضع الحال أى وجعها في الدنيا والآخرة ورسولا .

(١٥) بآنى .

(١٦) بدلالة تمل على صدق فيما أذجه من النبوة .

(١٧) نصب بدل من (أنى قد جئتكم) . أوجر بدل من آية . أودفع على هى (أنى أخلق

لكم) . (أنى) نافع على الاستئناف .

(١٨) أى أقتر لكم شيئا مثل صورة الطير .

(١٩) الضمير للكاف أى في ذلك الشيء المائل لهيئة الطير .

(٢٠) فيصير طيرا كسائر الطيور . طائرا مدنى .

(٢١) بأمره . قيل لم يخلق شيئا غير الخفاش .

(٢٢) الذى ولد أعمى .

(٢٣) كذا بإذن الله دفعا لوهم من يتوهم فيه اللاهوتية . روى أنه أحيا سام بن نوح

عليه السلام وهم ينظرون إليه . فقالوا هذا نحر ميمى فأرنا آية . فقال يا فلان اكلت كذا

ويا فلان خيء لك كذا وهو قوله (وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم) .

وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُجُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ
 إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحِلَّ لَكُم بَعْضَ
 الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجَنَّتُمْ مِنَّا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢﴾ إِنَّ اللَّهَ
 رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ
 الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴿١٤﴾

(١١) ما فيهما معنى الذى أو مصدرية .

(١٢) أى فيما سبق .

(١٣) أى قد جئكم بآية وجئكم مصدقا .

(١٤) رذ على قوله (بآية من ربكم) أى جئكم بآية من ربكم ولأحل لكم . وما حرم الله
 عليهم فى شريعة موسى عليه السلام الشعوب ولحم الإبل والسماك وكل ذى ظفر . فأحل لهم
 عيسى بعض ذلك .

(١٥) كررنا تأكيد .

(١٦) فى تكذيبى وخلافى .

(١٧) فى أخرى .

(١٨) إقرار بالمبودية ونفى للربوبية عن نفسه بخلاف ما يزعم النصارى .

(١٩) دونى .

(٢٠) يؤدى صاحبه إلى النعم المقيم .

(٢١) علم من اليهود كفرا علما لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس .

(٢٢) (أنصارى) مدنى . وهو جمع ناصر كاصحاب أو جمع نصير كاشراف .

(٢٣) يتعلق بمجنوف حال من الياء أى من أنصارى ذاهبا إلى الله متلججا إليه .

(٢٤) حوارى الرجل صفوته وخاصته .

(٢٥) أعوان دينه .

ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَآَشْهَدُ اَنَّآ مُسْلِمُونَ ﴿٢١﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا اُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا
الرَّسُوْلَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّٰهِدِيْنَ ﴿٢٢﴾ وَمَكْرُوْا وَمَكْرَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَكْرِیْنَ ﴿٢٣﴾
اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِیْسٰی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلٰی وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ﴿٢٤﴾

(١١) یا عیسی .

(٢١) ائمنّا طلبوا شهادته بإسلامهم فأكدوا لإيمانهم لأن الرسل يشهدون يوم القيامة لقومهم وطيم . وفيه دليل على أن الإيمان والإسلام واحد .

(٢٢) أى رسولك عیسی .

(٢٣) مع الأنبياء الذين يشهدون لأهمهم أو مع الذين يشهدون لك بالوحداية أو مع أمة عهد عليه السلام لأنهم شهداء على الناس .

(٢٤) أى كفار بنی اسرائیل الذين أحسن عیسی منهم الكفر حين أرادوا قتله وصلبه .

(٢٥) أى جازاهم على مكرم بأن رفع عیسی إلى السماء وألقى شبهه على من أراد اغتياله حتى قتل . ولا يجوز إضافة المكر إلى الله تعالى إلا على معنى الجزاء لأنه منسوم عند الخلق . وعلى هذا انطداح والاستهزاء كنا في شرح التأويلات .

(٢٦) أقوى المجازين وأقدرهم على العقاب من حيث لا يشعر المعاقب .

(٢٧) ظرف لمكر الله .

(٢٨) أى مستوفى أجلك . وممناه أى عاصمك من أن يقتلك الكفار ويميتك حتف أهلك

لا قتلا بأيديهم .

(٢٩) إلى سماءى ومقر ملائكتى .

(٣٠) من سوء جوارهم وخبت مصيبتهم .

وقيل متوفيك قابضك من الأرض من توفيت ما لى على فلان إذا استوفيته . أو بميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن إذ الواو لا توجب الترتيب . قال النبي عليه السلام يترلى عیسی خليفة على أمتى يلقى الصليب ويقتل الخنازير ويلبث أربعين سنة ويترج ويولد له ثم يتوفى وكيف تهلك أمة أنا فى أولها وعیسی فى آخرها والمهتدى من أهل بيتى فى وسطها . أو متوفى نفسك بالنوم ورافعك وأنت نائم حتى لا يلحقك خوف وتستيقظ وأنت فى السماء آمن مقرب .

وَجَاعِلُ الَّذِينَ آمَنُوا فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرَجِعِكَ ^(١)
فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ^(٢) فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْلِبْهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ^(٣) وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمُ ^(٤) وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ^(٥) ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ
وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ^(٦) إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ ءَادَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ^(٧)

(١) أى المسلمين — لأنهم متبعوه فى أصل الإسلام وإن اختلفت الشرائع — دون الذين
كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى .

(٢) بك .

(٣) يعلمونهم بالجنة وفى أكثر الأحوال بها وبالسيف .

(٤) فى الآخرة .

(٥) وتفسير الحكم هاتان الآيتان . فيوفيهن حصص .

(٦) إشارة الى ما سبق من نبأ عيسى وغيره . وهو مبتدأ .

(٧) خبره .

(٨) خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف .

(٩) القرآن . يعنى الحكم أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه .

(١٠) نزل لما قال وفد بنى نجران هل رأيت ولدا بلا أب . أى أن شأن عيسى وحاله

الغريبة كشأن آدم عليه السلام .

(١١) قدره جسدا من طين . وهى جملة مفسرة لحالة شبه عيسى بآدم ولا موضع لها . أى

خلق آدم من تراب ولم يكن ثمة أب ولا أم . فكل ذلك حال عيسى مع أن الوجود من غير أب
وأم أغرب وأشرق للعامة من الوجود من غير أب . فشبهه القريب بالأغرب ليكون أقطع
لخصم وأحسم لمادة شبهته إذا نظر فيها هو أغرب مما استغربه . وعن بعض العلماء أنه أمر
بالرؤم فقال لهم لم تبدون عيسى ؟ قالوا لأنه لا أب له . قال قادم أولى لأنه لا أبوين له . قالوا
كان يحيى الموتى . قال لحزقيل أولى لأن عيسى أحيا أربعة نفر وحزقيل ثمانية آلاف . فقالوا
كان يرى الآسمه والأبرص . قال بغرييس أولى لأنه طبع وأحرق ثم قام سالما .

ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٢﴾
 لَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا
 وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ

(١١) أى أنشأه بشرا .

(١٢) أى فكان . وهو حكاية حال ماضية . ثم ترتيب الخبر على الخبر لا لترتيب الخبر عنه .

(١٣) خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق .

(١٤) أيها السامع .

(١٥) الشاكرين ويمحتمل أن يكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . ويكون من باب

التهيج لزيادة الثبات لأنه عليه السلام معصوم من الامتناء .

(١٦) من النصارى .

(١٧) فى عيسى .

(١٨) من بينات الموجبة للعلم . وما بمعنى الذى .

(١٩) هلموا . والمراد المجيئ بالعزم والرأى كما تقول تعال تفكر فى هذه المسألة .

(٢٠) أى يدع كل منا ومنكم أبناءه ونساءه ونفسه إلى المباهلة .

(٢١) ثم تباهل بأن تقول بهلة الله على الكاذب منا ومنكم . والبهلة بالفتح والضم اللعنة
 وبهله الله لعنه وأبعده من رحمته . وأصل الإتهال هذا ثم يستعمل فى كل دعاء يجتهد فيه وإن
 لم يكن اتعانا . روى أنه عليه السلام لما دعاهم إلى المباهلة قالوا حتى ننظر . فقال العاقب وكان
 ذا رأيهم والله لقد عرقتهم يا معشر النصارى أن عمدا نبي مرسل وما يادل قوم نيا قط فاش
 كبيرهم ولايت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن . فإن أيتم إلا إلف دينكم فوادعوا الرجل وأنصرفوا
 إلى بلادكم . فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا للحسين أخذا بيد الحسن وفاطمة
 تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول إذا أنا دعوت فادعوا . فقال أسقف نجران يا معشر النصارى
 إني لأرى وجوها لو سألوا الله أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله بها . فلا تباهلوا قتلكموا
 ولا يبق على وجه الأرض نصرانى . فقالوا يا أبا القاسم رأينا ألا نباهلك . فصالحهم النبي على
 أنى حلة كل سنة . فقال عليه السلام والذي نفى بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران

لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ^(١) إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ^(٢) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٣) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ^(٤) قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ^(٥)

ولو لا عوا لمسخوا قردة وخنزير. وإما ضمّ الأبناء والنساء وإن كانت المباهلة مختصة به وبين يكاذبه ، لأن ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجراً على تعريض أعزته وأفلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له ، وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته لأن تمت المباهلة . وخص الأبناء والنساء لأنهم أعز الأهل والصقهم بالقلوب . وقنسهم في الذكر على الأنفس ليلبّيه على قرب مكانهم ومزلتهم . وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يرو أحد من موافق أو مخالف أنهم أجابوا إلى ذلك .

(١) منا ومنكم في شأن عيسى . ويثمل ويحمل معطوفان على تدع .

(٢) الذي قص عليك من نبأ عيسى .

(٣) (هو) فعل بين اسم إن وخبرها أو مبتدأ . و (القصص الحق) خبره . والجملة خبر إن . وجاز دخول اللام على الفصل لأنه إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أجوز لأنه أقرب إلى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ .

(٤) من بمثله البناء على الفتح في لا إله إلا الله في إفادة معنى الاستغراق . والمراد الرد على النصارى في تثليثهم .

(٥) في الانتقام .

(٦) في تدبير الأحكام .

(٧) أعرضوا ولم يقبلوا .

(٨) وعيد لهم بالعذاب المذكور في قوله (زدناهم عذاباً فوق العذاب بما كانوا فاسدون) .

(٩) هم أهل الكاين أو وفد نجران أو يهود المدينة .

(١٠) أى مستوية (بيننا وبينكم) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والإنجيل . وتفسير الكلمة قوله (ألا تعبد إلا الله) .

أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٢٢﴾ يَتَّاهَلُ الْكِتَابُ لِرَٰحَتِ الْحَاجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٣﴾ هَٰئِئَنتُمْ هَٰؤُلَاءِ حُجِّجْتُمْ فِيهَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيهَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴿٢٤﴾

(١) يعنى تعالوا إليها حتى لا تقول عزيزا بن الله ولا المسيح ابن الله لأن كل واحد منهما بعضنا بشر مثنا ، ولا تطيع أخبارنا فيما أحدثوا من التحريم والتعليل من غير رجوع إلى ما شرع الله . ومن عدى بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله . قال أليس كانوا يحلون لكم ويعمرمون فتأخذون بقولهم ؟ قال نعم . قال هو ذاك .

(٢) عن التوحيد .

(٣) أى زينتكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا وتسلموا بأننا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للغلوب في جدال أو صراح اعترف بأنى أنا الغالب وسلم إلى الغلبة .

(٤) زعم كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان منهم وجادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فيه . فقيل لهم إن اليهودية إنما حدثت بعد نزول التوراة والنصرانية بعد نزول الإنجيل وبين إبراهيم وموسى ألف سنة وبينه وبين عيسى ألفان فكيف يكون إبراهيم صلى دين لم يحدث إلا بعد عهده بأزمة متطاولة .

(٥) حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال الخال .

(٦) ها للتنبيه وأتم مبتدأ وهؤلاء خبره .

(٧) جملة مستأنفة مبنية للجملة الأولى . يعنى أتم هؤلاء الأشخاص الحق . وبين حقائقكم وقلة عقولكم أنكم جادلتم (فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) .

(٨) مما نطق به التوراة والإنجيل .

(٩) ولا ذكره في تكليمكم من دين إبراهيم .

وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته . ها أتم بالمد وقرارهمز حيث كانت مدنى وأبو عمرو .

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^(١) مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ
كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ^(٢) إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ^(٣)
لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ^(٤) وَدَّتْ
طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ^(٥)
وَمَا يَشْعُرُونَ^(٦) يَأْهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ^(٧)

(١) علم ما حاجتكم فيه .

(٢) وأنتم جاهلون به . ثم أمامهم بأنه برىء من دينهم فقال (ما كان إبراهيم يهوديًا) .

(٣) كأنه أراد بالمشركين اليهود والنصارى لإشراكهم به عزيرًا والمسيح . أو وما كان
من المشركين كما لم يكن منهم .

(٤) إن أخصهم به وأقربهم منه من الولي وهو القرب .

(٥) في زمانه وبعده .

(٦) خصوصًا . خص بالذكرك خصوصيته بالفضل والمراد عهد عليه السلام .

(٧) من أمته .

(٨) قاصدهم .

(٩) هم اليهود . دعوا حذيفة وعمارًا إلى اليهودية .

(١٠) وما يعود وبال الإضلال إلا عليهم لأن العذاب يضاعف لهم بضلالهم وإضلالهم .

(١١) بذلك .

(١٢) بالثورة والإنجيل . وكفرهم بها أنهم لا يؤمنون بما نطقت به من محبة نبوة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وغيرها .

(١٣) تعرفون بأنها آيات الله .

أو تكفرون بالقرآن ودلائل نبوة الرسول وأنتم تشهدون نعمة في الكافرين . أو تكفرون
بآيات الله جميعًا وأنتم تعلمون أنها حق .

يَتَّأَمِلِ الْكِتَابَ لِمَ تَلْسُونَهُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(١٣)
وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ^(١٤)
النَّهَارِ وَآكَفَرُوا بِهِ^(١٥) لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ^(١٦) وَلَا تَقْرَبُوا إِلَّا لِمَنْ بَعَثْنَا^(١٧)
قُلُوبَنَا إِنْ أَهْدَيْنَا هُدًى^(١٨) أَن يُوَفَّى^(١٩) أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ^(٢٠)

(١٣) تَخْلُطُونَ الْإِيمَانَ بِوَسْوَى وَيُخْفُونَ بِالْكَفْرِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(٢١) لَعَنَ عِدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(٢٢) أَنَّهُ حَقٌّ .

(٢٣) لِيَا بَيْنَهُمْ .

(٢٤) أَيْ الْقُرْآنَ .

(٢٥) ظَرْفُ أَيْ أَقُولُ . يَعْنِي أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ .

(٢٦) وَآكَفَرُوا بِهِ الْآخِرَ .

(٢٧) لِمَنِ الْمُسْلِمِينَ يَقُولُونَ مَا رَجَعُوا وَهُمْ أَهْلُ تَحَابٍّ وَعِلْمٍ إِلَّا لِأَمْرِ قَدْ تَبَيَّنَ لَهُمْ فَيَرْجِعُونَ
بِرَجُوعِهِمْ .

(٢٨) (وَلَا تَقْرَبُوا) مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ (أَن يُوَفَّى أَحَدٌ) وَمَا بَيْنَهُمَا اِئْتِزَاضٌ . أَيْ وَلَا تَظْهَرُوا
إِيمَانَكُمْ بِأَن يُوَفَّى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ إِلَّا لِأَهْلِ دِينِكُمْ دُونَ غَيْرِهِمْ . أَرَادُوا اسْرُوءَ تَصَدِيقِكُمْ بِأَن
الْمُسْلِمِينَ قَدْ أُوتُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ وَلَا تَنْشَوْهُ إِلَّا إِلَى أَشْيَاكُمْ وَحَدِّثْهُمْ دُونَ
الْمُسْلِمِينَ لِئَلَّا يَزِيدَهُمْ شَيْئًا ، وَدُونَ الْمُشْرِكِينَ لِئَلَّا يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ .

(٢٩) عَطْفٌ عَلَى أَن يُوَفَّى . وَالضَّمِيرُ فِي مُحَاجُّوكُمْ لِأَحَدٍ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ . بِمَعْنَى وَلَا تَقْرَبُوا
لِقَرَابَتِكُمْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ مُحَاجُّوكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْحَقِّ وَخَالِفُونَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِالْجَهَةِ .

وَمَعْنَى الْاِئْتِزَاضِ أَنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ مِنْ شَاءِ هُذَاهُ حَتَّى اسْلَمَ أَوْ تَبَيَّنَ عَلَى الْإِسْلَامِ ، كَانَ
ذَلِكَ وَلَمْ يَنْفَعْ كَيْدَكُمْ وَحِيلَكُمْ وَزَيْدَكُمْ تَصَدِيقَكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ (قُلْ لَكُمْ
الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ) .

قُلْ إِنْ أَلْفُضِلَ بَعْدَ اللَّهِ يُوْرِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ^(١١) يَخْتَصُّ ^(١٢) بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ^(١٣) وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ ^(١٤) إِنْ تَأْمَنُوا بِقِنطَارٍ يُؤَدَّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُوا بِنَدِيرٍ لَا يُؤَدَّهِ إِلَيْكَ ^(١٥) إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ^(١٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ^(١٧)

(١١) يريد الهداية والتوفيق .

أوتيت الكلام عند قوله (إلا لمن تبع دينكم) أى (ولا تؤمنوا) هذا الإيمان الظاهر وهو إيمانهم وجه النهار (إلا لمن تبع دينكم) إلا لمن كانوا تابعين لدينكم عن أسلموا منكم لأن رجوعهم كان أرجى عندهم من رجوع من سواهم . ومعنى قوله (أن يؤتى) ، لأن يؤتى (أحد مثل ما أوتيت) قلم ذلك وذبحتموه لا لشيء آخر . يعنى أن ما بكم من الحسد والبغى (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيت) من العلم والكاتب ، دعاكم إلى أن قلم ما قلم . ويدل عليه قراءة ابن كثير أن بالمد والاستفهام يعنى الآن يؤتى أحد مثل ما أوتيت من الكتاب تحسبونهم ؟ وقوله (أو يحاجوكم) على هذا معناه ذبحتم ما ذبحتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيت أو لما يتصل به عند كفرهم به من حاجتهم لكم عند ريتكم .

(١٢) أى واسع الرحمة .

(١٣) بالمصلحة .

(١٤) بالنبوة أو بالإسلام .

(١٥) هو عبد الله بن سلام . استودعه رجل من قريش ألفا ومائتى أوقية ذهباً فأقاده إليه .

(١٦) هو فتاح بن عازرة استودعه رجل من قريش ديناراً فجعله وغانه .

وقيل المأمونون على الكثير التصارى نغلبة الأمانة عليهم ، وانخاضون في القليل اليهود لنغلبة النخاية عليهم .

(١٧) إلا مدة دوامك عليه بإصاحب الحق قائماً على رأسه ملازماً له . يؤده ولا يؤده بكسر الهاء مشبعة مكى وشامى ونافع وحلى وحفص . واختلس أبو عمرو رواية . ضمير بسكون الهاء .

(١٨) إشارة إلى ترك الأداء الذى دل عليه لا يؤده .

(١٩) أى تركهم أداء الحقوق بسبب قولهم (ليس علينا فى الأميين سبيل) أى لا يتطرق علينا

إثم وذم فى شأن الأميين — يعنون الذين ليسوا من أهل الكتاب ، وما فعلنا بهم من حبس أموالهم

وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ^(١٢) بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ^(١٣)
فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ^(١٤) إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ^(١٥) مِنَّا قَلِيلًا
أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ^(١٦)

والإضرار بهم لأنهم ليسوا على ديننا . وكانوا يستعملون ظلم من خالفهم وكانوا يقولون لم يعمل لهم في كتابنا حرمه . وقيل بايع اليهود رجالا من قريش فلما أسلموا تخاضعوا فقالوا ليس لكم علينا حق حيث تركتم دينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم .

(١١) بادعاهم أن ذلك في كتابهم .

(١٢) أنهم كاذبون .

(١٣) إثبات لما نفوه من السبيل عليهم في الأمين أى إلى عليهم سبيل لهم .

(١٤) جملة مستأثرة مقررة للجملة التي سلت على مسددها . والضمير في (بعده) يرجع إلى الله تعالى أى كل من أوفى بعهد الله واتقاه (فإن الله يحب المتقين) . ويدخل في ذلك الإيمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الكفر وأعمال السوء . قيل نزلت في عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمي أهل الكتاب . ويحوز أن يرجع الضمير إلى من أوفى أى كل من أوفى بما عاهد الله عليه واتفق الله في ترك الخيانة والغدر فإن الله يحبه .

(١٥) أى يحبه موضع الظاهر موضع الضمير وضموم المتقين قام مقام الضمير الراجع من الجزء إلى من .

(١٦) يستبدلون . نزل فيمن حرف التوراة وبذل نعمته عليه السلام من اليهود وأخذ الرشوة على ذلك .

(١٧) بما ما هدوه عليه من الإيمان بالرسول المصدق لما معهم .

(١٨) وبما أحلقوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولنتصرنه .

(١٩) متاع الدنيا من الترتيس والارتشاء ونحو ذلك وقوله (بعهد الله) يقوى رجوع

الضمير في بعده إلى الله .

(٢٠) أى لا نصيب .

(٢١) بما يسرههم .

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَهُمْ عَذَابُ السَّعِيرِينَ (١) وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ
السَّيِّئِينَ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ
هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ (٢) مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ

(١) نظر رحمة .

(٢) ولا يلقى عليهم .

(٣) مؤلم .

(٤) من أهل الكتاب .

(٥) هم كتب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحسين بن الخطيب وغيرهم .

(٦) يفتلون بقرائه من الصحيح إلى المحرف . وإلى القتل وهو العرف . والمراد
تخريفهم كآية الرحم ونعت عهد صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك .

(٧) يرجع الضمير إلى ما دل عليه (يلون السَّيِّئِينَ بِالْكِتَابِ) وهو المحرف . ويجوز أن
يراد يعطون السَّيِّئِينَ بِشِبْهِ الْكِتَابِ لِتَحْسَبُوا ذَلِكَ الشَّيْءَ مِنَ الْكِتَابِ .

(٨) أي التوراة .

(٩) وليس هو من التوراة .

(١٠) تأكيد لقوله (وما هو من الكتاب) وزيادة تشنيع عليهم .

(١١) أنهم كاذبون .

(١٢) تكذيب لمن اعتقد عبادة عيسى عليه السلام . وقيل قال رجل يا رسول الله أسلم عليك
كما أسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك ؟ قال لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ولكن
أكرموا نبيكم وأعرفوا الحق لأهله .

(١٣) والحكمة وهي السنة أو فصل القضاء .

(١٤) صطف على يؤتية .

لِلنَّاسِ تَكُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ^(١١) الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ^(١٢) وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ^(١٣) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ^(١٤)

(١١) (ولكن) يقول (كونوا ربانيين). والرباني منسوب الى الرب بزيادة الألف والنون وهو شديد التمسك بدين الله وطاعته. وحين مات ابن عباس قال ابن الحنفية مات رباني هذه الأمة. وعن الحسن (ربانيين) علماء فقهاء. وقيل علماء معلمين. وقالوا الرباني العالم العامل. (١٢) كوفي وشامي أى غيركم. غيرهم بالتخفيف.

(١٣) أى تهرعون. والمعنى بسبب كونكم طائين وبسبب كونكم دارسين للعلم. أوجب أن تكون الربانية التي هي قوة التمسك بطاعة الله مسببة عن العلم والدراسة. وكفى به دليلا على خيبة سعى من جهد نفسه وكد روحه في جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل فكان كن غرس شجرة حسناء تؤثقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها. وقيل معنى (تدرسونه) تدرسونه على الناس كقوله (اقرأ على الناس) فيكون معناه معنى تدرسونه من التدريس كقراءة ابن جبير.

(١٤) بالنصب عطفًا على (ثم يقول). ووجهه أن تجعل لا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله (ما كان لبشر) والمعنى ما كان لبشر أن يستنبهه الله وينصبه للدعاء إلى اختصاص الله بالعبادة وترك الأئناد ثم يأمر الناس بأن يكونوا عبادا له ويأمرهم (أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما يقول ما كان يزيد أنت أكرمهم ثم يهتني ولا يستخف بي. وبالرفع مجازي وأبو عمرو وعلى على ابتداء الكلام.

(١٥) الحزمة للإنكار والضمير في (لا يأمركم) و (أيامركم) للبشر أوقه.

(١٦) يدل على أن المخاطبين كانوا مسابين وهم الذين استأذنوه أن يسجدوا له.

(١٧) هو على ظاهره من أخذ الميثاق على النبيين بذلك. أو المراد ميثاق أولاد النبيين وهم بنو إسرائيل على حذف المضاف.

لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ
 لْتُؤْمِنُوا بِهِ وَلْتَنْصِرْهُ قَالُوا أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا
 أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٢﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٣﴾ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ

(١١) اللام هنا لام التوطئة لأن أخذ الميثاق في معنى الاستعلاف، وفي (لتؤمنن) لام
 جواب القسم و (ما) يجوز أن تكون متضمنة لمعنى الشرط و (لتؤمنن) ساد مسد جواب
 القسم والشرط جميعا، وأن تكون موصولة بمعنى للذى آتيتكوه لتؤمنن به .

(١٢) معطوف على الصلة والمائد منه الى ما محذوف والتقدير ثم جاءكم به .

(١٣) للكتاب الذى معكم .

(١٤) بالرسول .

(١٥) أى الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم .

(لما آتيتكم) حزمة وما بمعنى الذى أو مصدريه . أى لأجل إيتائى إياكم بعض الكتاب
 والحكمة، ثم لحيى رسول مصدق لما معكم . واللام للتعليل . أى أخذ الله ميثاقهم لتؤمنن
 بالرسول ولتنصرنه لأجل أنى آتيتكم الحكمة وأن الرسول الذى أمركم بالإيمان به ونصرته موافق
 لكم غير مخالف . آتيتكم مدنى .

(١٦) أى الله .

(١٧) أى قبلتم عهدى . وسعى إصرأ لأنه مما يؤصر أى يشد ويعقد .

(١٨) فليشهد بعضهم على بعض بالإقرار .

(١٩) (وأنا معكم) على ذلك من إقراركم وتشاهدكم (من الشاهدين) . وهذا توكيد عليهم وتحذير
 من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض . وقيل قال الله لللائكة اشهدوا .

(٢٠) (تولى بعد ذلك) الميثاق والتوكيد ولقضى العهد بعد قبوله وأعرض عن الإيمان
 بالنبي الجانى .

(٢١) المتمردون من الكفار .

(٢٢) دخلت همزة الإنكار على الفاء العاطفة جملة على جملة . والمعنى فأولئك هم الفاسقون

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ۖ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ^(٥) قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ لِرَبِّهِمْ وَلَا سَمْعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ
وَمَا أُوْنِي مُمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ^(٦)

فغير دين الله ينفون ثم توسطت الهمزة بينهما . ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره أيتولون
فغير دين الله ينفون . وقدم المفعول وهو (غير دين الله) على فعله لأنه أهم من حيث إن الإنكار
الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود بالباطل .

(٥) الملائكة .

(٦) الإنس والجن .

(٧) بالنظر في الأخلاق والإنصاف من نفسه .

(٨) بالسيف أو بمعاينة العذاب كقتل الجبل على بنى إسرائيل وإدراك الفرع فرعون
والإشفاء على الموت (فلما رأوا بأمتنا قالوا أمتنا بالله وحده) وانتصب طوعا وكرها على الحال
أى طائعين ومكرهين .

(٩) فيجازيكم على الأعمال . ينفون ويرجعون بإياله فيهما حفص . وبالله في الثاني وفتح
الجيم أبو عمرو لأن الباغيين هم المتولون والراجعون جميع الناس . وبالله فيهما وفتح الجيم غيرهما .

(١٠) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه وعن من معه بالإيمان . فلذا وحده
الضمير في (قل) وجمع في (آمتا) . أو أمر بأن يتكلم عن نفسه كما يتكلم الملوك لإجلالاً من الله لقدر
نبيه . وصدى (أزل) هنا بحرف الاستعلاء وفي البقرة بحرف الانتهاء لوجود المعنيين إذ الوحي
يترك من فوق ويتمى الى الرسول فجاء تارة بأحد المعنيين وأخرى بالآخر . وقال ضاحب اللباب
الخطاب في البقرة للامة لقوله (قولوا) فلم يصح إلا الى لأن الكتب متبعية الى الأنبياء وإلى أمتهم
جميعا وهنا قال (قل) وهو خطاب للنبي عليه السلام دون أمته فكان الاتي به على لأن الكتب
متبعية عليه لا شركة للامة فيه . وفيه نظر لقوله تعالى (آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا) .

(١١) أولاد يعقوب وكان فيهم أنبياء .

(١٢) كرر في البقرة (وما أوتى) ولم يذكر هنا لتقدم ذكر الإتياء حيث قال (لما آتيتكم) .

(١٣) من عند ربهم .

(١٤) في الإيمان كما فعلت اليهود والنصارى .

وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ^(١) وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ
 فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(٢) كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا
 أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ^(٣) أَوَلَيْكَ
 جِزَاؤُهُمْ أَنَّا عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ^(٤) خَالِدِينَ فِيهَا
 لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ^(٥) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ^(٦)

(١) موحدون مخلصون أنفسنا له لا نجعل له شريكا في عبادتنا .

(٢) معنى التوحيد وإسلام الوجه لله . أو فريد دين محمد عليه السلام .

(٣) تمييز .

(٤) من الذين وقعوا في الخسران .

(٥) نزل في رعدة أسلموا ثم رجعوا عن الإسلام ولحقوا بمكة .

(٦) الواو للحال وقد مضى أية كفروا وقد شهدوا أن الرسول أي هذا حق . أو العطف
 على ما في (إيمانهم) من معنى الفعل لأن معناه بعد أن آمنوا .

(٧) أى الشواهد كالقرآن وسائر المعجزات .

(٨) أى ما داموا مختارين الكفر أو لا يهديهم طريق الجنة إذا ماتوا كفارا .

(٩) مبتدأ .

(١٠) مبتدأ فان خبره (أن عليهم لعنة الله) وهما خبر أولئك . أو جزاؤهم بدل الاشتمال
 من أولئك .

(١١) حال من الهاء والميم في (عليهم) .

(١٢) في اللعنة .

(١٣) الكفر العظيم والارتداد .

وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١٢) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا ^(١٠)
كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ^(١٣) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا ^(١١)
وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ ^(٩)
أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١١) وَمَا لَهُمْ مِنْ تَنْصِيرٍ ^(١٢) لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا ^(١٣)

(١١) (أصلحوا) ما أفسدوا أو دخلوا في الصلاح .

(١٢) لكفرهم .

(١٣) بهم .

(١٤) عيسى والإنجيل بعد إيمانهم . نزل في اليهود .

(١٥) موسى والتوراة .

(١٦) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن .

أو (كفروا) . رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما كانوا به مؤمنين قبل مبعثه (ثم ازدادوا كفرا) بإصرارهم على ذلك وطعنهم فيه في كل وقت . أو نزل في الذين ارتلوا ولحقوا بمكة . وازدادهم الكفر أن قالوا نقيم بمكة تربيى بمحمد ريب المنون .

(١٧) أى إيمانهم عند اليأس لأنهم لا يتوبون إلا عند الموت قال الله تعالى (فلم يك يتفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) .

(١٨) الفاء في (فلن يقبل) يؤذن بأن الكلام جى على الشرط والجزاء وأن سبب امتناع قبول التوبة هو الموت على الكفر . وترك الفاء فيما تقدم يشعر بأن الكلام مبتدأ وخبر ولا دليل فيه على التسيب .

(١٩) تمييز .

(١٠) أى (فلن يقبل من أحدهم) فدية ولو اقتدى بملة الأرض ذهبا . قال عليه السلام يقال للكافر يوم القيامة لو كان لك ملة الأرض ذهبا أكنت مفتديا به ؟ فيقول نعم فيقال له لقد سئلت أيسر من ذلك . قيل الواو لنا كيد النفى .

(١١) مؤلف .

(١٢) معينين دافعين للمذاب .

(١٣) لن تبغوا حقيقة البر أو لن تكونوا أبرارا أو لن تنالوا بر الله وهو ثوابه .

مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٣﴾ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ
حَلَالًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ
التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ فَمَنْ أَفْتَرَى

(١٣) حتى تكون نفقتكم من أموالكم التي تحبونها وتؤثرونها. وعن الحسن كل من تصدق ابتغاء وجه الله بما يحبه ولو ثمرة فهو داخل في هذه الآية. قال الواسطي الوصول إلى السبر بإتفاق بعض المحاب، وإلى الرب بالتخل عن الكوفين. وقال أبو بكر الوراق لن تنالوا برى بكم إلا بإمركم بإخوانكم. والحاصل أنه لا وصول إلى المطلوب إلا بإخراج المحبوب. وعن عمر ابن عبد العزيز أنه كان يشتري أمدال السكر ويتصدق بها فقيل له لم لا تتصدق بثمنها ؟ قال لأن السكر أحب إلي فأردت أن أقق مما أحب .

(١٤) أى هو عليم بكل شيء تتفقونه فيجازيكم بحسبه. ومن الأولى للتبعض لقراءة عبد الله (حتى تتفقوا بعض ما تحبون) والثانية للتبيين . أى من أى شيء كان الإتفاق طيب تحبونه أو خبيث تكرهونه .

ولما قالت اليهود للنبي عليه السلام إنك تدعى أنك حل ملة إبراهيم وأنت تأكل لحوم الإبل وألبانها ، فقال عليه السلام كان ذلك حلالا لإبراهيم فعن نعله ، فقالت اليهود إننا لم نزل محزمة في ملة إبراهيم ونوح عليهما السلام ، نزل تكتنبا لم (كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل). (١٥) أى المخطومات التي فيها النزاع فإن منها ما هو حرام قبل ذلك كالميتة والدم .

(١٦) أى حلالا وهو مصدر يقال حل الشيء حلا وإنما استوى في صفة المذكر والمؤنث والواحد والجمع قال الله تعالى (لاهن حل لهم) .

(١٧) أى يقرب .

(١٨) وبالتخفيف مكى وبصرى . وهو لحوم الإبل وألبانها وكأنا أحب الطعام إليه . والمعنى أن الطعام كلها لم نزل حلالا لبني إسرائيل من قبل أن نزل التوراة سوى ما حرم إسرائيل على نفسه . فلما نزلت التوراة على موسى حرم عليهم فيها لحوم الإبل وألبانها لتحريم إسرائيل ذلك على نفسه .

(١٩) أمر بأن يحاجهم بكتابهم ويحكمهم بما هو ناطق به من أن تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث بسبب ظلمهم وبهم لا تحريم قديم كما يدعونهم . فلم يحرموا على إخراج التوراة وبهتوا . وفيه دليل يبره على صدق النبي عليه السلام ، وعلى جواز النسخ الذي ينكرونه .

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٦﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٣٨﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ

(١) بزعمه أن ذلك كان محزما في ملة إبراهيم ونوح عليهما السلام .

(٢) من بعد ما لزهم من الحجبة القاطمة .

(٣) المكابرون الذين لا ينصفون من أنفسهم ولا يلتفتون إلى البيئات .

(٤) في إخباره أنه لم يحرم. وفيه تعريض بكتبهم أى ثبت أن الله تعالى صادق فيما أنزل وأتم الكاذبون .

(٥) وهى ملة الإسلام التى عليها عهد عليه السلام ومن آمن معه حتى تتخلصوا من اليهودية التى ووطنتكم فى فساد دينكم ودنياكم حيث اضطوذك إلى تحريف كتاب الله لتسوية أغراضكم . وأزنتكم تحريم الطيبات التى أحلها الله لإبراهيم ولبن تيمه .

(٦) حال من إبراهيم أى ماعلا عن الأديان الباطلة .

(٧) لما قالت اليهود للسلمين قبلتنا قبل قبلكم نزل (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ)

(٨) الواضع هو الله عز وجل . ومعنى وضع الله بيتا للناس أنه جعله متعبدا لهم فكانه قال إن أول متعبد للناس الكعبة . وفى الحديث إن المسجد الحرام وضع قبل بيت المقدس بأربعين سنة . قيل أول من بناه إبراهيم وقيل هو أول بيت حج بعد الطوفان وقيل هو أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض وقيل هو أول بيت بناه آدم عليه السلام فى الأرض . وقوله (وضع للناس) فى موضع جر صفة لبيت والخبر (للكذى)

(٩) أى للبيت الذى ببكة وهى علم للبلد الحرام ومكة وبكة لثتان فيه وقيل مكة البلد وبكة موضع المسجد . وقيل اشتقاقها من بكة إذا زحمة لا يزدحام الناس فيها أو لأنها جنة أعدائكم الجبابة أى تدفها لم يقصدها جبار إلا قصمه الله .

(١٠) كثير الخبير لما يحصل للحجاج والمعتمرين من الثواب وتكفير السيئات .

(١١) لأنه قبلتهم ومتبعلم . و (مباركا) وهدى) حالان من الضمير فى (وضع) .

(١٢) علامات واضحات لا تلتبس على أحد .

مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ^(١)

(١) عطف بيان لقوله (آيات بينات) ومع بيان الجماعة بالواحد لأنه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالته على قدرة الله تعالى ونبوة إبراهيم عليه السلام من تأثر قدمه في حجر صلبه. أو لاشتماله على آيات لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية، وغوصه فيها إلى الكهين آية، ولأنه بعض الصخرة دون بعض آية، وإبقاؤه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة. على أن (ومن دخله كان آمنا) عطف بيان لآيات — وإن كان جملة ابتدائية أو شرطية — من حيث المعنى لأنه يدل على أمن داخله فكأنه قيل (فيه آيات بينات مقام إبراهيم) وأمن داخله. والاثنتان في معنى الجمع. ويحوز أن يذكر هاتان الآيتان ويعطى ذكر غيرها دلالة على تكرار الآيات كانه قيل (فيه آيات بينات مقام إبراهيم) وأمن داخله وكثير سواهما نحو انحناء الأحجار مع كثرة الرماة وامتناع الطير من العلو عليه وغير ذلك. ونحوه في حلى الذكور قوله عليه السلام حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة. فقرة عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لأنها ليست من الدنيا والثالث مطوى. وكأنه عليه السلام ترك ذكر الثالث تنبيها على أنه لم يكن من شأنه أن يذكر شيئا من الدنيا فذكر شيئا هو من الدين. وقيل في سبب هذا الإثراء لما ارتفع بيان الكعبة وضعف إبراهيم عليه السلام عن رفع الحجارة قام على هذا الحجر ففاصت فيه قدماء وقيل إنه جاء زائرا من الشام إلى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام انزل حتى تفسل رأسك فلم ينزل بغاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حوله إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أثر قدميه عليه.

(٢) وأما من دخله بدعوة إبراهيم عليه السلام (رب اجعل هذا البلد آمنا) وكان الرجل لو جنى كل جناية ثم اتجأ إلى الحرم لم يطلب. وعن عمر رضي الله عنه لو غفرت فيه بقاتل الخطأ ما مسسته حتى يخرج منه. ومن لزمه القتل في الحل بقود أو ردة أو زنا فالتجأ إلى الحرم لم يتعرض له إلا أنه لا يؤذى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج. وقيل آمنا من النار لقوله عليه السلام من مات في أحد الحرمين يموت يوم القيامة آمنا من النار. وعنه عليه السلام المجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما ويتثران في الجنة. وهما مقبرة مكة والمدينة. وعنه عليه السلام من صبر على حر مكة ساعة من نهار تجاوزت منه جهنم مسيرة مائتي عام.

(٣) أي استقره عليهم فرض الحج. حج البيت كوفي غير أبي بكر وهو اسم وبالفتح مصدر وقيل هما لفتان في مصدر حج.

مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ^(٤١) قُلْ
يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ بَنَاتٍ اللَّهُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ^(٤٢)
قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ نَسَبًا اللَّهُ مِنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبَغُّوْهَا ^(٤٣)

(٤١) في موضع جر على أنه بدل البعض من الكل .

(٤٢) فسرهما النبي عليه السلام بالزاد والراحلة . والضمير في إليه للبيت أو الحج وكل ما تاتي إلى الشيء فهو سبيل إليه .

(٤٣) لما نزل قوله تعالى (وقه على الناس حج البيت) جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم لخطيئهم فقال إن الله تعالى كتب عليكم الحج فاجتوا فأمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لا تؤمن به ولا نصلي إليه ولا نسجد فقتل (ومن كفر) أى بمحمد فرضية الحج وهو قول ابن عباس والحسن وعطاء . ويموز أن يكون من الكفران أى ومن لم يشكر ما أنعمت عليه من صحة الجسم وسعة الرزق ولم يحج .

(٤٤) مستغن عنهم وعن طاعتهم . وفي هذه الآية أنواع من التأكيد والتشديد منها اللام ، وعلى ، أى أنه حق واجب لله في رقاب الناس . ومنها الإبدال ففيه تشبيه للواد وتكريره ولأن الإيضاح بعد الإيهام ، والتفصيل بعد الإجمال إيراد له في صورتين مختلفتين . ومنها قوله (ومن كفر) مكان ومن لم يصح تقييظا على تارك الحج . ومنها ذكر الاستثناء وذلك دليل على المقت والسخط ومنها قوله (عن العالمين) وأن لم يقل عنه وما فيه من الدلالة على الاستثناء عنه بمرهان لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستثناء لا محالة ، ولأنه يدل على الاستثناء الكامل فكان أدل على عظم السخط الذى وقع عبارة عنه .

(٥٥) الواو للحال . والمعنى (لم تكفرون بآيات الله) الدالة على صدق محمد عليه السلام والحال أن الله شهيد على أعمالكم فيجازيكم عليها .

(٦٦) العبد المنع .

(٧٧) عن دين حق علم أنه سبيل الله الذى أمر بسلوكها وهو الإسلام وكانوا يمتنعون من أراد الدخول فيه يجهدهم

(٨٨) تطلبون لها . نصب على الحال .

عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
إِنْ تُطِيعُوا فِرْيَقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿٤﴾
وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ ﴿٥﴾ وَأَنْتُمْ تَتْلُو عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ
يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٦﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

(١) اوجاجا وبلا من القصد والاستقامة بتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن وجهها ونحو ذلك

(٢) أنها سبيل الله التي لا يصد عنها إلا ضال مضل .

(٣) من الصمد عن سبيله وهو وعيد شديد .

(٤) تنهى المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصّادّين عن سبيله . قيل مرّ شاس بن قيس
اليهودى على نفر من الأنصار من الأوس والخزرج في مجلس لم يحدّثون فغاطه تحدّثهم
وتأفهم فامر شابا من اليهود أن يذكّهم يوم يمات لهم يفضبون . وكان يوما اقتلت فيه
الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس . ففعل قتازع القوم عند ذلك وقالوا السلاح السلاح
فبلغ النبي عليه السلام نفرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال أقدمون الجاهلية
وأنا بين أظهرهم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وألف بينكم فصرف القوم أنها نزفة من الشيطان
فألقوا السلاح وما نقي بعضهم بعضا با كين فزلت الآية .

(٥) معنى الاستفهام فيه الإنكار والتعجب أى من أين يتطرق إليكم الكفر .

(٦) والحال أن آيات الله وهى القرآن المعجز تتلى عليكم على لسان الرسول خضبة طرية .

(٧) وبين أظهرهم رسول الله عليه السلام بينهم ويعظكم ويُرّحهم عنكم شبهكم .

(٨) ومن يتسك بدينه أو بكتابها أو هو حث لهم على الاتّجاه إليه في دفع شرور الكفار
ومكائدهم .

(٩) أرشد إلى الدين الحق أو ومن يجعل ربه ملجأ ومفرقا عند الشبه يحفظه عن الشبه .

أَتَقُوا اللَّهَ حَتَّى يُفَاقَهُمْ وَلَا تُمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٣﴾ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١١﴾

(١) واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم. وعن عبد الله هو أن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى. أو هو ألا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو بنيه أو أبيه. وقيل لا يتق الله عبد حق تقاته حتى يخزن لسانه. والثقة من أتى كالثقة من أئاد.

(٢) ولا تكون على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت.

(٣) تمسكوا بالقرآن لقوله عليه السلام: "القرآن حبل الله المتين لا تنقض عجائبه ولا يخالف عن كثرة الرد. من قال به صدق ومن عمل به زُهِد ومن اعتصم به هُدِيَ إلى صراط مستقيم" وقيل تمسكوا بإجماع الأمة دليله (ولا تفرقوا).

(٤) حال من ضمير المخاطبين.

(٥) أى ولا تفرقوا بينى ولا تفعلوا ما يكون عنه التفرق ويؤول معه الاجتماع. أو ولا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما اختلفت اليهود والنصارى أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية يحارب بعضكم بعضا.

(٦) كانوا في الجاهلية بينهم العداوة والحروب فألف بين قلوبهم بالإسلام وقذف في قلوبهم المحبة فصابوا وصاروا إخوانا.

(٧) وكنت مشفين على أن تقعوا في نار جهنم لما كنتم عليه من الكفر.

(٨) الإسلام. وهو رد على المعتزلة فعندهم هم الذين ينقذون أنفسهم لا الله تعالى. والضمير للحفرة، أو للنار، أو للشفا. وأنت لإخراجه إلى الحفرة. وشفا الحفرة حرفها. ولماها وأولها يلقى شفاون.

(٩) مثل ذلك البيان البليغ.

(١٠) أى القرآن الذى فيه أمر ونهى ووعد ووعيد.

(١١) لتكونوا على رجاء الهداية أو تهتدوا به إلى الصواب وما يتال به الثواب.

وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا
وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤﴾
يَوْمَ تَبْيَضُّ سُورُهُ ^(٥) وَتَسْوَدُّ ^(٦) وَجُوهٌ قَاهَا ^(٧) أَلَذِينَ ^(٨) أَسْوَدَّتْ ^(٩) وَجُوهُهُمْ ^(١٠) أَكْفَرِمٌ

(١) بما استحسنته الشرع والعقل .

(٢) عما استقبه الشرع والعقل . أو المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما . أو المعروف الطاعة والمنكر المباحى . والنداء إلى الخير عام في التكليف من الأفعال والتروك وما عطف عليه خاص . ومن للتبويض لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ، ولأنه لا يصلح له إلا من علم بالمعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته فإنه يبدأ بالسهل فإن لم ينفع ترقى إلى الصعب قال الله تعالى (فأصلحوا بينهما) ثم قال (فقاتلوا) . أو للثنيين أى وكونوا أمة تأمرون بكفوله تعالى (كنتم خيراً أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف) .

(٣) أى هم الأخصاء بالفلاح الكامل . قال عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه . وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

(٤) بالعداوة .

(٥) في الديانة . وهم اليهود والنصارى فإنهم اختلقوا وكفروا ببعضهم بعضاً .

(٦) الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهى كلمة الحق .

(٧) نصب بالطرف وهو (لهم) أو بعضهم أو باذكروا .

(٨) أى وجوه المؤمنين .

(٩) أى وجوه الكافرين . واليابض من النور والسواد من الظلمة .

(١٠) فيقال لهم (أكفرتهم) لحذف الفاء والقول جميعاً للعلم به . والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم .

بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ آيِسْتُمْ
وُجُوهَهُمْ فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَالِلَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ
بِالْعَدْلِ وَنَهَى

(١) يوم الميثاق فيكون المراد به جميع الكفار وهو قول أبي وهو الظاهر . أو هم المرتدون .
أو المنافقون أى أ كفرتم باطنا بعد إيمانكم ظاهرا . أو أهل الكتاب وكفرهم بعد الإيمان تكذيبهم
برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اعترافهم به قبل مجيئه .

(٢) فني نعمته وهى الثواب المخلد .

(٣) لا يظعنون عنها ولا يموتون .

(٤) الواردة فى الوعد والوعيد وغير ذلك .

(٥) متبسة بالحق والعدل من جزاء الحسن والمئىء .

(٦) أى لا يشاء أن يظلم هو عباده فيأخذ أحدا بغير جرم أو يزيد فى عقاب مجرم أو ينقص
من ثواب عس .

(٧) فيجازى الحسن بإحسانه والمئىء بإساءته . ترجع شامى وحمزة وعل .

(٨) كان عبارة عن وجود الشئ فى زمان ماض على سبيل الإيهام ولا دليل فيه على
عدم سابق ولا على انقطاع طارئ ومنته قوله (كنتم خير أمة) كأنه قيل وجدتم خير أمة أو كنتم
فى علم الله أو فى اللوح خير أمة أو كنتم فى الأمم قبلكم مذكورين بأنكم خير أمة موصوفين به .
(٩) أظهرت .

(١٠) اللام يتعلق بانعرجت .

(١١) كلام مستأنف بين به كونهم خير أمة كما تقول زيد كريم يعظم الناس ويكسوه .
ينبت بالإطعام والإلباس وجه الكرم فيه .

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ
لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ۖ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا
أَذًى وَلَئِنْ يَقْتُلُوكُمْ يُولُوكُمْ أَوْلَادًا بُرَّاءَةً لَّهُمْ لَا يَنْصُرُونَ ۖ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ

(١) بالإيمان وطاعة الرسول .

(٢) عن الكفر وكل عظور .

(٣) وتؤمنون على الإيمان به . أولأن الواو لا تقتضى الترتيب .

(٤) بمحمد عليه السلام .

(٥) لكن الإيمان خيرا لهم مما هم فيه لأنهم إما أتوا دينهم على دين الإسلام حبا للرياسة
واستباح العوام . ولو آمنوا لكان لهم من الرياسة والاتباع وحظوظ الدنيا ما هو خير مما
أتوا دين الباطل لأجله ، مع الفوز بما وعدوا على الإيمان به من إتياء الأجر مرتين .

(٦) كعبد الله بن سلام وأصحابه .

(٧) المتمردون فى الكفر .

(٨) إلا ضررا مقتصرأ على أذى بقول من طعن فى الدين أو تهديد أو نحو ذلك .

(٩) منهزمين ولا يضروكم بقتل أو أسر .

(١٠) ثم لا يكون لهم نصر من أحد ولا يمنعون منكم . وفيه تلميح لمن أسلم منهم لأنهم كانوا
يؤذونهم بتوبيخهم وتهديدهم . وهو ابتداء لإخبار معطوف على جملة الشرط والجزاء وليس
بمعطوف على يولوكم إذ لو كان معطوفا عليه لقبل ثم لا ينصروا . وإنما استؤنف ليؤذن أن الله
لا ينصرهم قاتلوا أم لم يقاتلوا . وتهدير الكلام أخبركم أنهم إن يقاتلوك ينهزموا ثم أخبركم أنهم
لا ينصرون . وثم للترافى فى الموتبة لأن الإخبار بتسليط اللذلان عليهم أعظم من الإخبار
بتوليهم الأدبار .

(١١) ألزمت .

(١٢) أى على اليهود .

أَيُّنَ مَا تُثَقِّفُوا إِلَّا يُحْبِلِ مِنَ اللَّهِ^(٢) وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ^(٣) وَبَاءَ وَبَغَضِ
 مِنَ اللَّهِ^(٤) وَضُرِيتَ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ^(٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ
 اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ^(٦) بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ^(٧)
 لَيْسُوا سَوَاءً^(٨) مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَاتِلَةٌ^(٩) آيَاتِ اللَّهِ^(١٠) آيَاتِ اللَّهِ^(١١) آيَاتِ اللَّهِ^(١٢) الْبَلِ

(١) وجدوا .

(٢) في عمل النصب على الحال وإليه متعلق بمحذوف تقديره إلا متصمين أو متمسكين
 بحبل من الله .

(٣) والحبل المهد والذمة .

والمعنى ضربت عليهم الذمة في كل حال إلا في حال احتصاصهم بحبل الله وحبل الناس يعني
 ذمة الله وذمة المسلمين أي لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهي التجاؤم إلى الذمة لما قبلوه
 من الجزية .

(٤) استوجبوه .

(٥) الفقر عقوبة لهم على قولهم (إن الله فقير ونحن أغنياء) أو خوف الفقر مع قيام اليسار .

(٦) (ذلك) إشارة إلى ما سبق من ضرب الذمة والمسكنة واليهو بغضب الله أي ذلك كائن
 بسبب كفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق .

(٧) أي ذلك الكفر وذلك القتل كائن بسبب عصيانهم لله واعتدائهم لحدوده .

(٨) ليس أهل الكتاب مستوين .

(٩) كلام مستأنف لبيان قوله (ليسوا سواء) كما وقع قوله (تأمرون بالمعروف) بياناً لقوله
 (كنتم خيراً أمة) .

(١٠) جماعة مستقيمة عادلة من قولك أقمتم العود فقام أي استقام وهم الذين أسلموا منهم .

(١١) القرآن .

(١٢) ساطعته واحدها إلى كمي أو إناو كفتوا أو إني كينحي .

وَهُمْ يَسْجُدُونَ^(١) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ^(٢)
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ^(٣) وَمَا يَفْعَلُوا^(٤)
مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا^(٥) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ^(٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ^(٧)
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٨)

(١) يصلون. قيل يريد صلاة المشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها. وقيل عبر عن تعبدهم
بتلاوة القرآن في ساعات الليل مع السجود.

(٢) بالإيمان وسائر أبواب البر.

(٣) عن الكفر ونهيات الشرع.

(٤) يبادرون إليها خشية القوت. وقوله يتلون ويؤمنون في محل الرفع صفتان لأمة أى أمة
قائمة تالون مؤمنون. وصفهم بخصائص ما كانت في اليهود من تلاوة آيات الله بالليل ساجدين،
ومن الإيمان بالله لأن إيمانهم به كلاً إيمان لإشراكهم به عزيراً وكفرهم ببعض الكتب والرسول،
ومن الإيمان باليوم الآخر لأنهم يصفونه بخلاف صفة، ومن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
لأنهم كانوا مدهنيين، ومن المسارعة في الخيرات لأنهم كانوا متباطئين عنها غير راغبين فيها.
والمسارعة في الخير فوط الرغبة فيه لأن من رغب في الأمر سارع بالقيام به.

(٥) الموصوفون بما وصفوا به.

(٦) من المسلمين أو من جملة الصالحين الذين صلحت أحوالهم عند الله ورضيهم.

(٧) بالياء فيها كوفي غير أبي بكر. وأبو عمرو غير. فغيرم بالياء. وعدى يكفروه إلى
مفعولين— وإن كان شكر وكفر لا يتعلما إلا إلى واحد تقول شكر النعمة وكفرها— لتضمنه
معنى الحرمان كأنه قيل فلن تحرموه أى فلن تحرموا جزاءه.

(٨) بشارة للتقنين بمنزلة التواب.

(٩) أى من عذاب الله.

مَثَلٌ مَّا يَنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ
 قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٧﴾
 يَتَأَسَّيُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَتَّخِذُوا بِطَانَةٍ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأُولُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا

(١) في المفائير والمكارم وكسب الثناء وحسن الذكريين الناس . أو ما يتقربون به إلى
 الله مع كفرهم .

(٢) كمثل مهلك ريح وهو الحرث أو مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ريح .

(٣) برد شديد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . وهو مبتدا وخبر في موضع جرسفة لريح
 مثل (أصابت حرث قوم) .

(٤) بالكفر .

(٥) عقوبة على كفرهم .

(٦) بإهلاك حرثهم .

(٧) بارتكاب ما استحقوا به العقوبة . أو يكون المرء مرفقاً أي وما ظلمهم الله إن لم
 يقبل نفاقهم ولكنهم ظلموا أنفسهم حيث لم يأتوا بها لائحة للقبول .

(٨) تزل نبياً المؤمنين من مصافاة المنافقين . بطانة الرجل وليجته خصيصه وصفية .
 شبهه بطانة النوب كما يقال فلان شامري . وفي الحديث الأنصار شعار والناس دثار .

(٩) من دون أبناء جنسكم وهم المسلمون وهو صفة لبطانة . أي بطانة كائنة من دونكم
 مجاوزة لكم .

(١٠) في موضع نصب صفة لبطانة . يعني لا يقصرون في فساد دينكم . يقال ألا في الأمر
 بالوإذا قصر فيه . وانحبال الفساد . وانتصب خبالاً على التمييز أو على حذف في أي
 في خبالكم .

مَا عَيْتُمْ قَدْ بَدَّتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَقْوَاهِهِمْ وَمَا تُحْنِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَدَّتْ
لَكُمْ الْآيَاتُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ
وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ

(٦١) أى عتكم . فما مصدرية . والعنت شدة الضرر والمشقة أى تمنوا أن يضروكم
فى دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه . وهو مستأنف على وجه التعليل للنهى عن اتخاذهم
بطانة كقولهم (قد بدت البغضاء) .

(٦٢) لأنهم لا يتملكون مع ضبطهم أنفسهم أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بعضهم
للأسيان .

(٦٣) من البغض لكم .

(٦٤) مما بدأ .

(٦٥) الدالة على وجوب الإخلاص فى الدين وموالاة أولياء الله ومعاداة أعدائه .

(٦٦) ما بينكم .

(٦٧) ها للتنبيه وأتم مبتدأ وأولاء خبره أى أتم أولاء الخاطئون فى موالاة منافق أهل
الكتاب .

(٦٨) بيان لخطيئهم فى موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء . أو أولاء موصول
صلته (تحبونهم) .

(٦٩) الواو للحال وانتصابها من لا يحبونكم أى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم كله
وهم مع ذلك يبغضونكم فما بالك تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم . وفيه توبيخ شديد
لأنهم فى باطلهم أصلب منكم فى حقكم . وقيل الكتاب للجنس .

(١٠٠) أظهروا كلمة التوحيد .

(١١١) فاروقكم أو خلا بعضهم ببعض .

الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١١)
 (١٢) إِنْ تَسْتَكْسِرْ حَسَنَةٌ لِّسُؤْلِهِمْ وَلَئِنْ تَنْصِبْكَ سَيِّئَةٌ يَّقْرَحُوا بِهَا وَإِنْ
 تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٣)

(١١) يوصف الغتاظ والتادم بعض الأنامل والبيان والإيهام .

(١٢) دعاء طليم بأن يزداد غيظهم حتى يهلكوا به . والمراد بزيادة الغيظ زيادة ما يغيظهم من قوة الإسلام وعز أهله وما لم في ذلك من القتل والخزي .

(١٣) فهو يعلم ما في صدور المنافقين من الحق واليفضاء وما يكون منهم في حال خلو بعضهم ببعض . وهو داخل في جملة المقول أى أخبرهم بما يسرونه من عظيم الأنامل غيظا إذا خلوا وقل لهم إن الله طليم بما هو أخفى مما تسرونه بينهم وهو مضمورات الصدور فلا تظنوا أن شيئا من أسراركم يخفى عليه . أو خارج عن المقول أى قل لهم ذلك ياعد ولا تستجب من إطلاعى إياك هل ما يسرون فإني أعلم بما هو أخفى من ذلك وهو ما أضمره في صدورهم .
 (١٤) رخاء وخصب وغبطة ونصرة .

(١٥) تمنيتهم إصابتها .

(١٦) أضداد د كذا . والمسلم مستعار من الإصابة فكأن المعنى واحد ألا ترى الى قوله تعالى (إن تصيبك حسنة تسؤم وإن تصيبك مصيبة) .

(١٧) بإصابتها .

(١٨) على عدائهم .

(١٩) ما نيتهم عنه من موالاتهم . أو (وإن تصبروا) على تكاليف الدين ومشاقه (وتتقوا) الله في اجتنابكم محارمه .

(٢٠) مكرم وكنتم في حفظ الله . وهذا تعليم من الله وإرشاد إلى أن يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى . وقال الحكيم إذا أردت أن تكبت من يحسدك فازدد فضلا في نفسك . لا يضرركم مكى وبصرى ونافع من ضاره يضربه معنى ضره وهو واضح . والمشكل قراءة فيهم لأنه جواب الشرط وجواب الشرط مجزوم فكان ينبغي أن يكون بفتح الراء كقراءة المفضل عن عاصم إلا أن صحة الراء لإجماع ضمة الضاد نحو مد يا هنا .

(٢١) بالثاء سهل أى من الصبر والتقوى وغيرهما .

مُحِبُّ (١) وَإِذْ قَدَّوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تَبَوَّئُ (٢) الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ الْقِتَالِ (٣) وَاللَّهُ (٤)
سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٥) إِذْ هَمَّتْ طَّائِفَتَانِ مِنْكَ أَنْ تَفْشَلَا (٦) وَاللَّهُ (٧) وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ (٨)

(١) ففصل بكم ما أتم أهله. وبإيلاء غيره أي أنه عالم بما يعملون في عداوتكم فعاقبهم عليه.

(٢) وإذ كراجه إذ خرجت غداة من أهلك بالمدينة. والمراد غدوة من حجرة عائشة رضي الله عنها إلى أحد.

(٣) تزلهم وهو حال.

(٤) مواطن ومواقف من الميمنة والميسرة والقلب والجناحين والساقة. وللقتل يتعلق بتيوي.

(٥) (سميع) لأقوالكم (عليم) بنياتكم وضمائركم. روى أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن أبي فاستشاره فقال أتم بالمدينة لما خرجنا على عدو قط إلا أصاب منا وما دخلوا علينا إلا أصبنا منهم. فقال عليه السلام إني رأيت في منامي بقرا مذبحه حول فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سيني ثلثة فأولتها هزيمة ورأيت كافي أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة. فلم يزل به قوم يلشظون في الشهادة حتى لئس لامته ثم تدموا فقالوا الأمر إليك يا رسول الله فقال عليه السلام لا ينبغي لني أن يلبس لامته فيضعا حتى يقاتل. فخرج بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال.

(٦) بدل من إذ قدوت. أو حمل فيه معنى (عليم).

(٧) سيان من الأنصار بنو سامة من الخزرج وبنو حازمة من الأوس. وكان عليه السلام خرج إلى أحد في ألف والمشركون في ثلاثة آلاف ووعدهم الفتح إن صبروا فأنخل عبد الله بن أبي بلث الناس وقال غلام قتل أنفسنا وأولادنا فهم الحيان أتباعه فنصمهم الله فمضوا مع رسول الله.

(٨) أي بأن تفشلا أي بأن تجبنا وتضعفنا. والقشل الجبن والخور.

(٩) محبها أو ناصرها أو متولى أمرها لما لها تفشلان ولا تتوكلان على الله.

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١٢﴾
لَعَلَّكُمْ تُسْكِرُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُدْعَىٰ رَبُّكُمْ
بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُتَرَلِّينَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم

(١١) أحرمهم بالآل يتوكلوا إلا عليه ولا يفوضوا أمورهم إلا إليه قال جابر والله ما يسرتنا
أنا لم نهم بالذي هممنا به وقد أخبرنا الله بأنه ولينا .

(١٢) ذكرهم ما يوجب طيئهم التوكل مما يسر لهم من الفتح يوم بدر وهم في حال قلة
وذلة فقال (ولقد نصركم الله ببدر) . وهو اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا
فسمى به . أو ذكر بدرا بعد أحد للجمع بين الصبر والشكر .

(١٣) لقلة العدد فإنهم كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان عدوهم زهاء ألف مقاتل، والمعد
فإنهم خرجوا على الواضع يمتدب النفر منهم على البعير الواحد وما كان معهم إلا فرس واحد
ومع عدوهم مائة فرس، والشكّة والشوكة. وجاء بجمع القلة وهو أذلة يدل على أنهم على ذلتهم
كانوا قليلا .

(١٤) في الثبات مع رسوله .

(١٥) بتقواكم ما أتم الله به طيئكم من النصر .

(١٦) ظرف لنصركم على أن يقول لهم ذلك يوم بدر أي نصركم الله وقت مقاتلتكم هذه .
أو بدل ثان من إذ ضوت على أن يقول لهم ذلك يوم أحد .

(١٧) متزئين شامى . متزئين أوجيوة أى للنصرة . ومعنى ألن يكفيناكم إنكار ألا يكفيناكم
الإمداد بثلاثة آلاف من الملائكة . ووجه بلن الذى هو لكيد النفى للإشعار بأنهم كانوا لقتلهم
وضعفهم وكثرة عدوهم وشوكتهم كالأسيين من النصر .

(١٨) ليصاب لنا بعد أن أى يكفيناكم الإمداد بهم . فأوجب الكفاية ثم قال (إن تصبروا
وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا، ينددكم ربكم بمحسة آلآف) .

(١٩) على القتال .

(٢٠) خلاف الرسول طيه السلام .

(٢١) يبنى المشركين .

مِنْ قَوَرِهِمْ هَذَا يَمْدِدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢﴾
وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ
إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٣﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١٢) هو من قاور القدر إذا ظلت فاستعبر للسرعة ثم سميت بها الحالة التي لا ريث بها ولا تعرج على شيء من صاحبها قليل نرج من فوره كما تقول من ساعته لم يلبث . ومنه قول الكندي الأمر المطلق على الفور لا على التراخي . والمعنى إن يأتوكم من ساعتهم هذه (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال إتيانهم لا يتأخر نزولهم عن إتيانهم يعني أن الله تعالى يسجل نصرتكم ويصرف فتحكم إن صبرتم وأقيمت .

(١٣) بكسر الواو مكى وأبو عمرو وعاصم وسهل أى معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلامه يعرفون بها في الحرب . والسومة العلامة . عن الضحاك معلمين بالصوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنانها . فغيرهم يفتح الواو أى معلمين . قال الكلبي معلمين بهائم صفر مرخاة على أكتافهم . وكانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فزلت الملائكة كذلك . قال قتادة زلت ألفا فصاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف .

(١٤) الضمير يرجع إلى الإمداد الذي دل عليه (أن يمدكم) .

(١٥) أى وما جعل الله إمدادكم بالملائكة إلا بشارة لكم بأنكم تنصرون .

(١٦) كما كانت السكينة لبني إسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم .

(١٧) لا من عند المقاتلة ولا من عند الملائكة ولكن ذلك مما يقوى به الله رجاء النصرة والطمع في الرحمة .

(١٨) الذي لا يقالب في أحكامه .

(١٩) الذي يعطى النصر لأوليائه ويثيبهم بجهاد أعدائه .

(٢٠) ليهلك طائفة منهم بالقتل والأمر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأمر سبعين من رؤساء قريش . اللام متعلقة بقوله (ولقد نصركم الله) أو بقوله (وما النصر إلا من عند الله) (أو يمددكم ربكم) .

أَوْ يَكْتُوبُهُمْ قَيْنَ لِيَا أَوْ يَنْقُلِيَا حَاطِبِينَ ﴿١١﴾ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴿١٢﴾ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظُلُمُونَ ﴿١٣﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٥﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ

(١١) أو يحرقهم وينقلهم بالهزيمة: وحقيقة الكبت شدة ومن تقع في القلب فيصرع في الوجه لأجله .

(١٢) فيرجعوا خير ظالرين بمبتغاهم .

(١٣) اسم ليس (شيء) والجر (لك) (ومن الأمر) حال من شيء لأنها صفة مقدمة .

(١٤) عطف على (ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكتبهم) . و (ليس لك من الأمر شيء) اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه . والمعنى أن الله تعالى مالك أمرهم فلما أن يهلكهم أو يهزمهم أو يتوب عليهم إن أسلموا (أو يعذبهم) إن أصروا على الكفر . وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبد مبعوث لإبذارهم وبجاءتهم . وعن الفراء (أو) بمعنى حتى . وعن ابن عيسى بمعنى إلا أن كقولك لأزمتك أو تعطني حتى . أي ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرج بحالهم أو يعذبهم فتتشفى منهم . وقيل أراد أن يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه أن فيهم من يؤمن .

(١٥) مستحقون للعذاب .

(١٦) أي الأمر له لا لك لأن ما في السموات وما في الأرض ملكه .

(١٧) للؤمنين .

(١٨) الكافرين .

(١٩) مضطفة مكى وشامى . هذا نهى عن الربا مع التوبيخ بما كانوا عليه من تضاعفه . كان الرجل منهم إذا بلغ الدين عمله يقول إما أن تهضى حتى أو تربى وتريد في الأجل .

(٢٠) في أكله .

الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَارْتَعِبُوا رُسُلَهُ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٢﴾ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣﴾

(١١) كان أبو حنيفة رضى الله عنه يقول هى أخوف آية فى القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه فى اجتناب عارمه . وقد أمد ذلك بما أتبعه من تعليق رجاء المؤمنين لرحمته بتوهمهم على طاعته وطاعة رسول الله بقوله (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون) . وفيه رد على المرجعة فى قولهم لا يضر مع الإيمان ذنب ولا يذهب بالنار أصلا . وعندنا خير الكافرين من العصاة قد يدخلها ولكن عاقبة أمره الجنة . وفى ذكره تعالى لعل وعسى فى نحو هذه المواضع — وإن قال أهل التفسير إن لعل وعسى من الله للتحقيق — ما لا ينفى على العارف من دقة مسلك التقوى وصعوبة إصابة رضا الله تعالى وعزرة التوصل الى رحمته وثوابه .

(١٢) سارعوا مدنى وشامى . فن أجهت الواو عطفتها على ما قبلها ومن حذفها استأنفها . ومعنى المسارعة الى المغفرة والجنة الإقبال على ما يوصل اليهما . ثم قيل هى الصلوات الخمس أو التكبير الأولى أو الطاعة أو الإخلاص أو التوبة أو الجمعة والجماعات .

(١٣) أى عرضها عرض السموات والأرض كقوله (عرضها كعرض السماء والأرض) والمراد وصفها بالسعة واليسط فشبهت بأوسع ما ملأه الناس من خلقه وأسطه . وخص العرض لأنه فى العادة أدنى من الطول للبالغة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما كسيع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض . وما روى أن الجنة فى السماء السابعة أو فى السماء الرابعة فعناه أنها فى جهنم لا أنها فيها أو فى بعضها كما يقال فى الدار بستان وإن كان يزيد عليها لأن المراد أن بابها إليها .

(١٤) فى موضع جرسفة لجنة أيضا أىجنة واسعة معدة للمتقين .

(١٥) الحق من يتقى الشرك كما قال (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) . أو من يتقى المعاصى . فإن كان المراد الثانى فهى لم يغير حقوبة وإن كان الأول فهى لم يغير فى العاقبة . ويوقف عليه إن جعل (الذين يتقون) مبتدأ وعطف عليه (والذين إذا ضلوا فاشعثوا) . وجعل الخسبر (أولئك) . وإن جعل وصفا لتقنين وعطف

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (١) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً
أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ

عليه (والذين إذا فعلوا فاحشة) أى أصابت للتقين والتائبين فلا وقف. ويحوز أن يكون (والذين) مبتدأ خبره (أولئك) . فإن قلت الآية تدل على أن اللجنة معتمدة للتقين والتائبين دون المصيرين . قلت جاز أن تكون معتمدة لها ثم يدخلها بفضل الله وعفوه فغيرها كما يقال أصابت هذه المائدة للأمر ثم قد يأكلها أتباعه . ألا ترى أنه قال (واقفوا النار التي أصابت للكافرين) ثم قد يدخلها غير الكافرين بالاتفاق . ودلت الآيتان على أن اللجنة والنار مخلوقتان .

(١) في حال اليسر والعسر . وقيل المراد الاتفاق في جميع الأحوال لأنها لا تخلو من حال ممرة ومضرة . وافتتح بذكر الاتفاق لأنه أشق شيء على النفس وأدله على الإخلاص ولأنه كان في ذلك الوقت أعظم الأعمال الحاجة إليه في مجاهدة العدو ومواساة قراء المسلمين .

(٢) والمحسنيين الغيظ عن الإمضاء . يقال كظم القربة إذا ملأها وشد فاهها ومنه كظم الغيظ وهو أن يمسك على ما في نفسه منه بالصبر ولا يظهر له أثرا . والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب . ومن النبي عليه السلام من كظم غيظا وهو يقدر على إيقاظه ملائكة الله قلبه أمنا وإيماناً .

(٣) أى إذا جنى عليهم أحد لم يؤاخذوه . وروى ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله ؟ فلا يقوم إلا من عفا . وعن ابن عينة أنه رواه للرشيدي وقد غضب على رجل نخله .

(٤) اللام للجلس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون . أو للمهد فيكون إشارة إلى هؤلاء . عن الثوري الإحسان أن تحسن إلى المملوء فإن الإحسان إلى المحسن متبادرة .

(٥) فعلة مترايدة القبح .

(٦) قيل الفاحشة الكبيرة، ونظم النفس الصغيرة . أو الفاحشة الزنا، ونظم النفس القليلة والسهلة ونحوهما .

(٧) بلسانهم أو بقلوبهم ليعلمهم على التوبة .

(٨) فتأبوا عنها لتبجحها نادمين . قيل بكى إبليس حين نزلت هذه الآية .

إِلَّا اللَّهَ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ
مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَلَّتْ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧﴾ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى

(١) (من) مبتدا و (يفغر) خبره وفيه ضمير يعود الى من. و (إلا الله) بدل من الضمير في (يفغر).
والتقدير ولا أحد يغفر الذنوب إلا الله. وهذه جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه. وفيه
تطبيق لنفوس العباد وتشويق للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وبيان لسمعة
رحمته وقرب مغفرته من التائب وإشعار بأن الذنوب وإن جلت فإن عفوهم أجل وكرمه أعظم.
(٢) ولم يقيموا حل قبيح فعلهم. والإصرار الإقامة. قال عليه السلام ما أصر من استغفر
وإن عاد في اليوم سبعين مرة. وروى لأكبرية مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار .
(٣) حال من الضمير في ولم يصروا أي (وهم يعلمون) أنهم أساءوا أو (وهم يعلمون) أنه
لا يغفر ذنوبهم إلا الله .

(٤) الموصوفون .

(٥) بتوبته .

(٦) برحمته .

(٧) المخصوص بالمدح محذوف أي ونعم أحر العالمين ذلك . يعني المغفرة والجنان . نزلت
في تمسار قال لامرأة تريد التمسر : في يلقى تمر أجود . فأدخلها بيتها وضعا إلى نفسه وقبلها
فندم . أو في أنصاري استخلفه ثقيف — وقد آخى بينهما النبي عليه السلام — في ضيعة غزوة .
فاتى أهله لكفاية حاجة فقرأها قبلها فندم فساح في الأرض صارخا . فاستعبه الله تعالى .
(٨) مضت .

(٩) يريد ما سته الله تعالى في الأمم المكذبين من وقائمه .

(١٠) فتصبروا بها .

(١١) أي القرآن أو ما تهتم ذكره .

(١٢) أي إرشاد .

وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾
 إِنْ يَمَسُّكُمْ كَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ كَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا

(١١) تَرْغِيبٌ وَتَرْهِيبٌ .

(١٢) مِنَ الشَّرْكِ .

(١٣) وَلَا تَضَعُوا عَنِ الْجِهَادِ لِمَا أَصَابَكُمْ مِنَ الْمُزِيْمَةِ .

(١٤) عَلَى مَا فَاتَكُمْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ . أَوْ عَلَى مَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ أَوْ جَرَحَ . وَهُوَ تَسْلِيَةٌ مِنْ اللَّهِ لِرَسُولِهِ
 وَلِلْمُؤْمِنِينَ عَمَّا أَصَابَهُمْ يَوْمَ أَحُدٍ وَتَقْوِيَةٌ لِّقُلُوبِهِمْ .

(١٥) وَحَالَكُمْ أَنْكُمْ أَهْلُ مِنْهُمْ وَأَغْلَبَ لَأَنْكُمْ أَصَابَتْ مِنْهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ أَكْثَرُ مِمَّا أَصَابُوا مِنْكُمْ يَوْمَ
 أَحُدٍ . أَوْ (وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ) بِالنَّصْرِ وَالظَّفَرِ الْعَاقِبَةِ . وَهِيَ بَشَارَةٌ لِّهَمِّ بِالْعُلُوِّ وَالْعَلِيَّةِ (وَإِنْ
 جَنَدْنَا لِهَمِّ الْغَالِبِينَ) . أَوْ (وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ) شَأْنًا لِأَنَّ قِتَالَكَ اللَّهُ وَلِإِعْلَافِ كَلْبَتِهِ ، وَقِتَالِهِمُ لِلشَّيْطَانِ
 وَلِإِعْلَافِ كَلْبَةِ الْكُفْرِ . أَوْ لِأَنَّ قِتَالَكَ فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالَهُمْ فِي النَّارِ .

(١٦) مُتَعَلِّقٌ بِالنَّهْيِ أَيْ (وَلَا تَهِنُوا) إِنْ مَعَ إِيمَانِكُمْ يَمْنَى أَنْ حَصَّةَ الْإِيمَانِ تَوْجِبُ قُوَّةَ الْقَلْبِ
 وَالثِّقَّةَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَقَوْلِهِ الْمُبَالَغَةَ بِأَعْدَائِهِ . أَوْ بِالْأَعْلَوْنَ أَيْ إِنْ كُنْتُمْ مُصَدِّقِينَ بِمَا يَعِدُكُمْ اللَّهُ بِهِ
 وَيُشْرِكُمْ بِهِ مِنَ الْعَلِيَّةِ .

(١٧) بَعْضُ الْقَافِ حَيْثُ كَانَتْ كُوفِي غَيْرِ حَفْصٍ . وَبَفَتْحِ الْقَافِ فَيُرْهِمُ . وَهِيَ لَفْتَانُ
 كَالضَّعْفِ وَالضُّعْفِ . وَقِيلَ بِالْفَتْحِ الْجَوَاحِةُ وَالضَّمُّ الْمُهَا .

(١٨) أَيْ إِنْ نَالُوا مِنْكُمْ يَوْمَ أَحُدٍ فَقَدْ تَلَمَّ مِنْهُمْ قَبْلَهُ يَوْمَ بَدْرٍ لَمْ يَضْعِفْ ذَلِكَ قُلُوبَهُمْ
 وَلَمْ يَنْمِمْهُمْ عَنْ مُعَاوَدَتِكُمْ إِلَى الْقِتَالِ فَأَتَمَّ أَوَّلَى الْأَ تَضَعُوا .

(١٩) مَبْتَدَأٌ .

(٢٠) صِفَتُهُ وَإِنْ لَمْ يَنْدَاوِلْهَا (نَدَاوِلْهَا) .

(٢١) نَصَرَتْهَا .

بَيْنَ النَّاسِ وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَخَذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۚ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ۖ (١)
 أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ (٢)
 الصَّابِرِينَ ۖ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ (٣)

(١) أى نصرف ما فيها من النعم والنعم نعطي هؤلاء ثارة وطورا هؤلاء كيت الكلاب.

فيوما طليثا ويوما لثا • ويوما ثناء ويوما نسر

(٢) أى نداولها لضروب من التدبير ولعلم الله المؤمنين بمميزين بالصبر والإيمان من غيرهم كما علمهم قبل الوجود .

(٣) وليكرم ناسا منكم بالشهادة يريد المستشهدين يوم أحد . أو ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة من قوله (لتكونوا شهداء على الناس) .

(٤) اعتراض بين بعض التعليل وبعض . وممناه والله لا يجب من ليس من هؤلاء التابطين على الإيمان المجاهدين في سبيله وهم المنافقون والكافرون .

(٥) التحصيص التطهير والتصفية .

(٦) ويهلكهم . يعنى إن كانت الدولة على المؤمنين فللتمييز والاستمهاد والتحصيل . وإن كانت على الكافرين فلهحقهم وعو آثارهم .

(٧) أم منقطعة ومعنى الهزيمة فيها الإنكار أى لا تحسبوا .

(٨) أى ولما تجاهدوا لأن العلم مضاعف بالمعلوم . فقل فى العلم منزلة فى متعلقه لأنه مستف باتفاقه تقول ما علم الله فى فلان خيرا أى ما فيه خير حتى يعلمه . ولما بمعنى لم إلا أن فيه ضريا من التوقع . فدل على قى الجهاد فيما مضى وعلى توقعه فيما يستقبل .

(٩) نصب بإضمار أن . والواو بمعنى الجمع نحو لا تأكل السمك وتشرب اللبن . أو جزم للعطف على يعلم الله . وإنما حركت الميم لالتقاء الساكنين . واختيرت الفتحة لفتحة ما قبلها .

(١٠) خوطب به الذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يمتنون أن يحضروا مشهدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لينالوا كرامة الشهادة وهم الذين أحسوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١١﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَنْفَكُونَ مِمَّا قَالُوا أَنَّهُمْ كُفَرُوا أَوْ قُتِلُوا أَوْ لَاقُوا اللَّهَ كَذِبًا ﴿١٢﴾ وَمَنْ يَنْفَلِبْ عَلَى عَقَبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا ﴿١٣﴾

في الخروج إلى المشركين. وكان رأيه في الإقامة بالمدينة. يعني وكنتم تمنون الموت قبل أن تشاهدوه وتعرفوا شدته .

(١١) أى رأيتوه معاينين مشاهدين له حين قتل إخوانكم بين أيديكم وشارفتم أن تقتلوا . وهذا توبيخ لهم على تمنيهم الموت ، صلى ما تسبوا له من خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم بإلحاحهم عليه ثم انزاعهم عنه . وإنما تمنوا الشهادة لينالوا كرامة الشهداء من غير قصد إلى ما يتضح منه من غلبة الكفار كن شرب الدواء من طيب نهرانى فان قصده حصول الشفاء ولا يخطر بباله أن فيه جرصة إلى عذابه وتتفقا لصناعته .

(١٢) مضت . لما روى ابن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصجر فكسر رباعيته أقبل يريد قتله فذب عنه مصعب بن عمير وهو صاحب الزاية حتى قتله ابن قتيبة وهو يرى أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال قتلتم محمدا ونرج صارخا — قيل هو الشيطان — : «إلا إن محمدا قد قتل» ففشا في الناس خبر قتله فأنكفوا . وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو : «إلى عباد الله» حتى انحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فدينالك يا بئانا وأمهاتنا أأنا خبر قتلك فويلنا مدبرين . فقل

(١٣) فسيخلوكم خلوا . وكذا أن أتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوهم فعليكم أن تتسكروا بدينه بعد خلوهم لأن المقصود من بعثة الرسل تبليغ الرسالة وإلزام الحق لا وجوده بين أظهر قومه .

(١٤) الفاء معلقة للجملية الشرطية بالجملية التي قبلها على معنى . التسيب والهمزة للإنكار أن يحصلوا خلق الرسل قبله سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلق الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا به يجب أن يجعل سببا للتمسك بدين محمد عليه السلام لا لانقلاب عنه . والانقلاب على العقين مجاز عن الارتداد أو عن الانزاع .

(١٥) وإنما ضربه .

وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبَ ﴿٢﴾
مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴿٣﴾ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ ﴿٤﴾
نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿٥﴾ وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِثْيُونَ كَثِيرٌ ﴿٦﴾

(١) الذين لم يتقبلوا . وتمامها شاكرين لأنهم شكروا نعمة الإسلام فيما فعلوا .

(٢) وما جاز .

(٣) أى بعلمه أو بأن يأذن ملك الموت في قبض روحه . والمعنى أن موت الأنفس محال أن يكون إلا بمشيئة الله . وفيه تحريض على الجهاد وتشجيع على لقاء العدو وإعلام أن الحذر لا ينفع وإن أحدا لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهالك واقتحم المعارك .

(٤) مصدر مؤكد لأن المعنى كتب الموت كتابا .

(٥) مؤجلا أى أجل معلوم لا يتقدم ولا يتأخر .

(٦) يقتاله .

(٧) أى الغنيمة . وهو تعريض بالذين شغلهم الغنائم يوم أحد .

(٨) من ثوابها .

(٩) أى إعلاء كلمة الله والدرجة في الآخرة .

(١٠) وسيجزي الجزاء المبهم الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد .

(١١) أصله أى دخل عليه كاف التشبيه وصارا في معنى كم التثنية . وكائن بوزن كاع حيث كان مكى .

(١٢) (قتل) مكى وبصرى ونافع .

(١٣) حال من الضمير في قتل أى قتل كائنا (معه رثيون كثير) .

(١٤) الرثيون الرمايون . عن الحسن بضم الزاء وعن البعض بفتحها . فالفتح على القياس لأنه منسوب إلى الرب والضم والكسر من تفسيرات النسب .

فَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ۚ وَاللَّهُ
يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿٤﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا
وَمَا سَرَفْنَا فِي أَمْرِنَا ۖ وَتُبَّ أَقْدَامَنَا ۖ وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٥﴾
فَنَاسَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا ۖ وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ۖ إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴿٧﴾

(١) لما قتلوا عند قتل نبيهم .

(٢) عن الجهاد بعده .

(٣) وما خضعوا لعدوهم . وهذا تعريض بما أصابهم من الوهن عند الإرجاف بقتل
رسول الله عليه السلام واستكاثهم لم حيث أرادوا أن يتضدوا بأبن أبي في طلب الأمان
من أبي سفيان .

(٤) على جهاد الكافرين .

(٥) أى وما كان قولهم إلا هذا القول وهو إضافة الذنوب الى أنفسهم مع كونهم ربانيين
هضما لها .

(٦) تجاوزنا حد المبودية .

(٧) فى القتال .

(٨) بالنبلية . وقدم الدعاء بالاستغفار من الذنوب على طلب تثبيت الأقدام فى مواطن
الحرب والنصرة على الأعداء لأنه أقرب الى الإجابة لما فيه من الخضوع والاستكانة .

(٩) أى النصر والظفر والفتنة .

(١٠) المغفرة والجنة . وخُصَّ بالحسن دلالة على فضله وقدمه وأنه هو المعتقد به عنده .

(١١) أى هم محسنون والله يمجهم .

(١٢) يرجعكم الى الشرك .

فَتَنَقَّلُوا خَاسِرِينَ ﴿١١﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٢﴾ سَنَلْقَىٰ فِي قُلُوبِ
الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ
النَّارُ وَيُسْ مَثْوَى الْقَائِلِينَ ﴿٧﴾ وَلَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ﴿١٠﴾

(١١) قيل هو عام في جميع الكفار. وعلى المؤمنين أن يجانبوهم ولا يطيعوهم في شيء حتى لا يستجروهم إلى موافقتهم. وعن السدي إن تستكينوا لأبي سفيان وأصحابه وتسانتوهم يردوكم إلى دينهم. وقال علي رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة أرجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم.

(١٢) فاصركم فاستغنوا عن نصرة غيره.

(٣) الرُّعْبُ شأى وعلى وهما لغتان. قيل كففت الله في قلوب المشركين الخوف يوم أحد فانهزموا إلى مكة من غير سبب ولم تقو القوة والغلبة.

(٤) بسبب إشارتهم أي كان السبب في إلقاء الرعب في قلوبهم إشارتهم به.

(٥) آلهة لم يقل الله بإشراكها حجة. ولم يرد أن هناك حجة إلا أنها لم تنزل عليهم لأن الشرك لا يستقيم أن تقوم عليه حجة. وإنما المراد نفى الحجة ونزولها جميعا كقوله * ولا ترى الضرب بها يصحح * أي ليس بها ضرب فيصحح ولم يمتن أن بها ضربا ولا يصحح.

(٦) مرجعهم.

(٧) النار. فالخصوص بالذم محذوف.

(٨) أي حقي. لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه إلى المدينة قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر. فنزل

(٩) تقتلونهم قتلا ذريما. وعن ابن عباس حصة أبطل حصة بالقتل.

(١٠) بأمره وعلمه.

حَقَّ إِذَا فَسَلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ ^(١)
 مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ^(٢)
 وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ^(٣) إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنِ

(١) جيلتم .

(٢) أى اختلقتم .

(٣) أمر نبيكم بترككم المركز واشتغالكم بالفتنة .

(٤) من الظفر وقهر الكفار . ومتعلق اذا محذوف تقديره (حتى إذا فسلتم) منعكم نصره .
 وجاز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده الى وقت فشلكم .

(٥) أى الفتنة وهم الذين تركوا المركز لطلب الفتنة .

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل أحدا خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام
 الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يرحلوا كانت الدولة للمسلمين أو عليهم .
 فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم والباقيون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا
 والمسلمون على آثارهم يقتلونهم حتى اذا فشلوا وتنازعوا . فقال بعضهم قد انهزم المشركون
 فلما موقفنا ههنا فادخلوا عسكر المسلمين وخدوا الفتنة مع إخوانكم . وقال بعضهم لا تخالفوا
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فممن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في فردون
 العشرة وهم المعنيون بقوله (ومنكم من يريد الآخرة) . ففكر المشركون على الرماة وقتلوا عبد الله
 ابن جبير وأقبلوا على المسلمين حتى هزمهم وقتلوا من قتلوا وهو قوله (ثم صرفكم عنهم)
 أى كف معونته عنكم فغلبوكم .

(٦) ليصحن صبركم على المصائب وثباتكم عندها . وحقيقته ليعاملكم معاملة المحتر بلأنه يجازى
 على ما يعمل العبد لا على ما يملكه منه .

(٧) حيث تدمتم على ما فرط منكم من عصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٨) بالغو عنهم وقبول توبتهم . أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال سواء أديل لهم
 أو أديل عليهم لأن الابتلاء رحمة كما أن النصر رحمة .

(٩) تبالغون في الذهاب في صعيد الأرض . والإصعاد الذهاب في صعيد الأرض
 والإبعاد فيه . وانتصب بصرفكم أو بقوله (ليبتليكم) أو بإضمار اذ كروا .

عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ فَأَتْبِكُمْ عَنْ يَغِيْرَ لَكَيْلًا
تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصْبَحَ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩﴾
ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ

(١) ولا تفتنون . وهو عبارة عن غاية انهماهم وخوف مملوهم .

(٢) يقول : "إلى عباد الله ! أنا رسول الله ! من يكثر فله الجنة" . والجملة في موضع الحال .

(٣) في سائقكم وجماعتكم الأخرى وهي المتأخرة . يقال جئت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم بتأويل مقدمتهم وجماعتهم الأولى .

(٤) عطف على صرفكم أى بلغازاكم الله .

(٥) حين صرفكم عنهم وأبتلاككم .

(٦) بسبب غم أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضياتكم أمره . أو غما مضاعفا ؛ غما بعد غم و غما متصلا بغم ، من الاغتمام بما أرحف به من قتل رسول الله عليه السلام ، والجرح ، والقتل ، وظفر المشركين ، وفوت الغنيمة والنصر .

(٧) لتتمنوا على تجرع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنافع .

(٨) ولا على مصيب من المضار .

(٩) عالم بملككم لا يخفى عليه شيء من أعمالكم وهذا ترهيب في الطاعة وترهيب عن المعصية .

(١٠) ثم أنزل الله الأمن على المؤمنين وأزال عنهم الخوف الذى كان بهم حتى تتسوا وطلبهم النوم . عن أبى طلحة غشينا النعاس ونحن في مصافنا فكان السيف يسقط من يد أحدنا فياخذنه ثم يسقط فياخذنه . والأمنة الأمن . و (نعاسا) بدل من أمنة . أو هو مقعول و (أمنة) حال منه مقدمة عليه نحو رأيت راكبا رجلا . والأصل أنزل عليكم نعاسا ذا أمنة إذ النعاس ليس هو الأمن . ويجوز أن يكون أمنة مقعولا له أو حالا من المخاطبين بمعنى ذوى أمنة أو على أنه جمع آمن بكاء وبررة .

(١١) يبنى النعاس . تغشى بالناء والإمالة حزة وعلى أى الأمنة .

(١٢) هم أهل الصدق واليقين .

(١٣) هم المتأفقون .

قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ^(١) يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ^(٢)
 هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ^(٣)
 مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا^(٤)

(١) ما يهتمهم الإهم أهمهم وخلاصها لاهم الدين ولاهم رسول الله صلى عليه وسلم
 والمسلمين رضوان الله عليهم .

(٢) في حكم المصدر أى يظنون بالله غير الظن الحق الذى يجب أن يظن به . وهو أن
 لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم .

(٣) بدل منه . والمراد الظن المختص بالملة الجاهلية . أو ظن أهل الجاهلية أى لا يظن
 مثل ذلك الظن إلا أهل الشرك الجاهلون بالله .

(٤) هل لنا معاشر المسلمين من أمر الله نصيب قط يعتون النصر والغلبة على العدو .
 (٥) أى النصر والغلبة .

(٦) ولأوليائه المؤمنين (وإن جندنا لهم الغالبون) . (كله) تأكيد للأمر و(الله) خبر إن . (كله)
 بصرى . وهو مبتدأ و(الله) خبره وإجملة خبر إن .

(٧) خوفا من السيف .

(٨) (يقولون) في أنفسهم أو بعضهم لبعض متكرين لقولك لهم (إن الأمر كله لله) .

(٩) أى لو كان الأمر كما قال محمد (إن الأمر كله لله) ولأوليائه وأنهم الغالبون لما غلبنا
 قط ولما قتل من المسلمين من قتل في هذه المعركة .

(قد أهمتهم) صفة لطائفة . و(يظنون) خبر لطائفة أخرى أو حال أى قد أهمتهم
 أنفسهم ظانين . و(يقولون) بدل من (يظنون) . و(يخفون) حال من (يقولون) . و(قل إن
 الأمر كله لله) اعتراض بين الحال وذى الحال . و(يقولون) بدل من (يخفون) أو استئناف .

قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ (١) إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ
الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ (٢) إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٣)

(١) أى من علم الله منه أنه يقتل في هذه المعركة وكتب ذلك في اللوح لم يكن بد من وجوده . فلو قعدتم في بيوتكم (لبرز) من بينكم (الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) مصارعهم بأحد ليكون ما علم الله أنه يكون . والمعنى أن الله كتب في اللوح قتل من يقتل من المؤمنين وكتب مع ذلك أنهم الغالبون لعله أن العاقبة في الغلبة لهم وأن دين الإسلام يظهر على الدين كله وأن ما يتكبرون به في بعض الأوقات تمحيص لهم .

(٢) وليمتحن ما في صدور المؤمنين من الإخلاص، ويحص ما في قلوبهم من وسوس الشيطان ، فعل ذلك . أو فعل ذلك لمصالح جمة وللإبتلاء والتمحيص .

(٣) بغفائنها .

(٤) انهمزوا .

(٥) جمع عده عليه السلام وجمع أبي سفيان للقتال بأحد .

(٦) دعاهم إلى الزلة وحملهم عليها .

(٧) يتركهم المرك الذي أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالثبات فيه . فالإضافة إلى الشيطان لطف وتقريب، والتعليل بكسبهم وعقل وتأديب . وكان أصحاب عده عليه السلام تولوا عنه يوم أحد إلا ثلاثة عشر رجلاً منهم أبو بكر وعمر وطلحة وابن عوف وسعد بن أبي وقاص والباقيون من الأنصار .

(٨) تجاوز عنهم .

(٩) للذنوب .

(١٠) لا يعاجل بالعقوبة .

يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ
 إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَىٰ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا
 لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمْغْفِرَةً مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً
 خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۖ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ۖ فِيمَا رَحِمَهُ

(١) كَابنِ أَبِي وَأَصْحَابِهِ .

(٢) أَيْ فِي حَقِّ إِخْوَانِهِمْ فِي النَّسَبِ أَوْ فِي التَّفَاقُقِ .

(٣) سَافَرُوا فِيهَا لِلتَّجَارَةِ أَوْ غَيْرِهَا .

(٤) جَمْعُ غَازٍ كَمَا فِي وَضْعِيٍّ ، وَأَصْحَابِهِمْ مَوْتٌ أَوْ قَتْلٌ .

(٥) الْأَمْرُ بِتَمَلُّقِ بَلَا تَكُونُوا كَهَؤُلَاءِ فِي النَّطْقِ بِبَلْكَ الْقَوْلِ وَاعْتِقَادِهِ لِيَجْعَلَ
 اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ خَاصَّةً وَيَصُونَ مِنْهَا قُلُوبَكُمْ . أَوْ قَالُوا أَيْ قَالُوا ذَلِكَ وَاعْتَقَدُوهُ لِيَكُونَ
 ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ . وَالْحَسْرَةُ التَّوَدُّعُ عَلَى فَوْتِ الْمَحْبُوبِ .

(٦) رَدُّ الْقَوْلِ إِنْ الْقِتَالُ يَقْطَعُ الْأَجَالَ أَيْ الْأَمْرُ بِيَدِهِ قَدْ يَحْيِي الْمَسَافِرَ وَالْمُقَاتِلَ وَيُمِيتُ
 الْمُتَحِمَّ وَالْقَاعِدَ .

(٧) فَيُجَازِيكُمْ عَلَى أَعْمَالِكُمْ . يَسْمَلُونَ مَكِّي وَحِزَّةَ وَعَلَىٰ أَيْ الَّذِينَ كَفَرُوا .

(٨) مَتِّمٌ وَبَابُهُ بِالْكَسْرِ تَأْنِيعٌ وَكَوْنُهُ خَيْرًا مَّا . تَابِعُهُمْ حَفْصٌ إِلَّا فِي هَذِهِ السُّورَةِ كَانَهُ
 أَرَادَ الْوَفَاقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَتْلِهِمْ . فَرِغَ مِنْهُمُ الْمَيِّتِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ . فَالضَّمُّ مِنْ مَاتَ يَمُوتُ . وَالْكَسَرُ
 مِنْ مَاتَ يَمُوتُ كَتَأْنِيعٍ فَكَأَنَّ قَوْلَهُ خَفَّتْ قَوْلُ مَاتَ .

(٩) مَا بِمَعْنَى الَّذِي وَالْمَاءُ مَحْذُوفٌ . وَبِالْيَاءِ حَفْصٌ .

(١٠) لِإِلَى الرَّحِيمِ الْوَاسِعِ الرَّحْمَةِ الْمُتَيْبِ الْعَظِيمِ الثَّوَابِ تُحْشَرُونَ . وَلَوْ قَوِّعَ أَمْرُ اللَّهِ فِي هَذَا
 الْمَوْضِعِ مَعَ تَقْدِيمِهِ وَإِدْخَالِ الْأَمْرِ عَلَى الْحَرْفِ الْمُتَّصِلِ بِهِ ، شَأْنٌ غَرِيبٌ عَنِ الْبَرهَانِ .

لِغَفْرَةِ جَوَابِ الْقَعْمِ وَهُوَ سَادٌ مَسْدُ جَوَابِ الشَّرْطِ وَكَذَلِكَ (لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ) .

كَذَّبَ الْكَافِرِينَ أَوَّلًا فِي زَعْمِهِمْ أَنَّ مِنْ سَافِرٍ مِنْ إِخْوَانِهِمْ أَوْ غَزَا لَوْ كَانَ بِالْمَدِينَةِ لَمْ

مَنْ اللَّهُ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ
عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

مات ، ونهى المسلمين عن ذلك لأنه سبب التقاعد عن الجهاد . ثم قال لم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت أو القتل في سبيل الله ، فإن ما تتألمونه من المغفرة والرحمة بالموت في سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فإن الدنيا زاد المعاد فإذا وصل العبد إلى المراتب لم يمتحج إلى الزاد .

(١) ما مزيدة للتوكيد والدلالة على أن ليه لم ما كان إلا برحمة من الله . ومعنى الرحمة ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق والتلطيف بهم .

(٢) جافيا .

(٣) قاسية .

(٤) لتفترقوا عنك حتى لا يبقى حواك أحد منهم .

(٥) ما كان منهم يوم أحد مما يختص بك .

(٦) فيما يختص بحق الله إتماما للشفقة عليهم .

(٧) أى في أمر الحرب ونحوه مما لم يزل عليك فيه وحى تطييبا لنفوسهم ، وترويبا لقلوبهم ، ورفعا لأفئدتهم ، ولتقندي بك أمتك فيها . في الحديث ما تشاور قوم قط إلا هتدوا لأرشد أمرهم . وعن أبي هريرة رضى الله عنه ما رأيت أحدا أكثر مشاورة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومعنى شاورت فلانا أظهرت ما عندي وما عنده من رأى . وشرت الدابة استخرجت جريها . وشرت العسل أخذته من مأخذه . وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبیان أن التماس حجة .

(٨) فإذا قطعت الرأى على شيء بعد الشورى .

(٩) في إمضاء أمرك على الأوشدلا على المشورة .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١١﴾ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ لَكُنْزٌ ﴿١٢﴾ فَلَا غَالِبَ لَكُمُ وَلَئِنْ مَحَذُلُونَ ﴿١٣﴾
فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ
أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ﴿١٥﴾

(١١) عليه والتوكل الاعتماد على الله والتفويض في الأمور إليه . وقال ذو النون خلق الأرباب وقطع الأسباب .

(١٢) كما نصركم يوم بدر .

(١٣) فلا أحد يغلبكم . وإنما يدرك نصر الله من تبرا من حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته

(١٤) كما خذلكم يوم أحد .

(١٥) من بعد خذلانه وهو ترك المعونة ؛ أو هو من قولك ليس لك من يحسن إليك من بعد فلان تريد إذا جاوزته . وهذا تنبيه على أن الأمر كله لله وعلى وجوب التوكل عليه .

(١٦) وليخص المؤمنين بهم بالتفويض إليه لعلمهم أنه لا ناصر سواه ، ولأن إيمانهم يقتضي ذلك .

(١٧) مكي وأبو عمرو وحفص وعاصم . أى يخون . وبضم الياء وقع الغين فيهم . يقال غل شيئا من المغن غلولا وأغل إغلا إذا أخذه في خفية ويقال أغله إذا وجدته غالا . والمعنى ما سمع له ذلك يعنى أن النبوة تنافي الغلول ، وكنا من قرأ على البيتاء للفعول فهو راجع الى هذا لأن معناه وما سمع له أن يوجد غالا ولا يوجد غالا إلا إذا كان غالا . روى أن قطيفة حمراء قتلت يوم بدر مما أصيب من المشركين فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها . فقلت الآية .

(١٨) أى يأت بالشيء الذى غله بينه حاملا له على ظهره كما جاء في الحديث ؛ أو يأت بما احتمل من وبال له وإيمه .

(١٩) تعطى جزاءها وأياها . ولم يقل ثم يوفى ما كسب — ليتصل بقوله ومن يغلل — بل يوفى بعام ليدخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاقصم به من حيث المعنى . وهو أبلغ لأنه إذا علم الغال أن كل كاسب خيرا أو شرا يجزى فوفى جزاءه ، علم أنه غير متخلص من بينهم مع عظم ما اكتسب .

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١﴾ أَقْنِ أَتَّبِعَ رِضْوَانُ اللَّهِ تَكُنْ بَاءً وَسَخَطٌ مِّنَ اللَّهِ ﴿١٢﴾
وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٣﴾ هُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرُومِكُمْ
يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ
يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا

(١١) أى جزاء كل من قدر كسبه .

(١٢) أى رضا الله . قيل هم المهاجرون والأنصار .

(١٣) وهم المنافقون والكفار .

(١٤) المريج .

(١٥) هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات . أو ذوو درجات . والمعنى تفاوت منازل
المؤمنين منهم ومنازل المعاقين أو التفاوت بين الثواب والعقاب .

(١٦) عالم بأعمالهم ودرجاتهم فيجازيهم على حسابها .

(١٧) على من آمن مع رسول الله عليه السلام من قومه . وخص المؤمنين منهم لأنهم هم
المتتبعون بيمينه .

(١٨) من جلتهم عربيا مثلهم . أو من ولد إسماعيل كما أنهم من ولده . والمنة في ذلك من
حيث إنه إذا كان منهم كان اللسان واحدا فيعمل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه . وكانوا
واقفين على أحواله في الصديق والأمانة فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه وكان لهم شرف
بكونه منهم . وفي قراءة رسول الله من أنفهم أى من أشرفهم .

(١٩) أى القرآن بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطرق اسماعهم شيء من الوحى .

(٢٠) ويظهرهم بالإيمان من دنس الكفر والظنيان أو يأخذ منهم الزكاة .

(٢١) القرآن والسنة .

مِنْ قَبْلِ لِي ضَلَّالٍ مُبِينٍ ﴿٣٧﴾ أَوْ لَمَّا أَصَابَكُمْ مِصْبِيَّةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا ﴿٣٨﴾ قُلْتُمْ أَأَنْزَلَ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنْ أَلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنَقُّ أَلْحَمَّانَ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ يَفْقَهُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آدِفُوا

(١) من قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٢) عصى وجهالة .

(٣) ظاهر لا شبهة فيه . إن عطفة من الثقلية واللام فارقة بينها وبين النافية . والتقدير وإن الشان والحديث كانوا من قبل في ضلال مبين .

(٤) يريد ما أصابهم يوم قتل سبعين منهم .

(٥) يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين . وهو في موضع رفع صفة لمصيبة .

(٦) من أين هذا .

(٧) لاختياركم الخروج من المدينة أو لترككم المرو . (لما) نصب بقتل (أصابكم) في محل الجواب إضافة لما إليه وتفسيره أقتل حين أصابكم و (أنى هذا) نصب لأنه موقول . والهمزة للتقرير والتفريع . وعطفت الواو هذه الجملة على ما مضى من قصة أحد من قوله (ولقد صدقكم الله وعده) أو على محذوف كأنه قيل أفعلتم كذا وقلم حيثئذ كنا .

(٨) يقدر على النصر وعلى منته .

(٩) ما بمعنى الذى وهو مبتدأ والخبر (فبإذن الله) .

(١٠) جمعكم وجمع المشركين بأحد .

(١١) فكانت بإذن الله أى بعلمه وقضائه .

(١٢) وهو كان لتمييز المؤمنين والمنافقين وليظهر إيمان هؤلاء ونفاق هؤلاء .

(١٣) للناققين وهو كلام مبتدأ .

(١٤) أى جاهدوا لا أنصرة كما يقاتل المؤمنون .

(١٥) أى قاتلوا دفعا عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم إن لم تقاتلوا لآخر . وقيل (أوادفوا) الملقون بكتيبركم سواد المجاهدين إن لم تقاتلوا لأن كثرة السواد مما ترزع العدو .

قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ
بِأَقْوَاهِمَ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ
وَقَعِدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنِ انْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

(١) أى لو تعلم ما يصح أن يسمى قتالاً لاتبعناكم . يمتنون أن ما أتم فيه خطأ رأيكم
ليس بشيء ولا يقال مثله قتال إنما هو إلقاء النفس في التهلكة .

(٢) يعنى أنهم كانوا يتظاهرون بالإيمان قبل ذلك وما ظهرت منهم أمانة تؤذون
بكفرهم . فلما اتخذوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون
بهم واقتربوا من الكفر . أو هم لأهل الكفر أقرب نصرة منهم لأهل الإيمان لأن تقليلهم
سواد المؤمنين بالانحلال تقوية للشركين .

(٣) أى يظهرون خلاف ما يضمرون من الإيمان وفيه . والتقيد بالأفواه لتأكيد
وقى الحجاز .

(٤) من التفاق .

(٥) أى ابن أبى وأصحابه . وهو في موضع رفع على هم الذين قالوا . أو على الإبدال من واو
يكتُمون . أو نصب بإضمار أعنى . أو على البذل من الذين نافقوا . أو على البذل من الضمير
في أفواههم أو قلوبهم .

(٦) لأجل إخوانهم من جلس المنافقين المقتولين يوم أحد .

(٧) أى قالوا وقد قعدوا عن القتال .

(٨) لو أطاعنا إخواننا فيما أمرناهم به من الانصراف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
والقعود وواقفوا فيه لما قتلوا كما لم تقتل .

(٩) بأن الحذر ينفع من القدر نخذوا حذركم من الموت . أو معناه قل إن كنتم صادقين
في أنكم وجدتم إلى دفع القتل سبيلاً وهو القعود عن القتال بلجوا إلى دفع الموت سبيلاً . وروى
أنه مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون مائتة .

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 يُرْزَقُونَ ﴿٥٤﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ
 لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٥٥﴾

(٥٤) شامى وحمة وعلى وطاحم ، وبكسر السين غيرهم . والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد . نزل في قتل أحد .

(٥٥) قُتِلُوا شامى .

(٥٦) بل هم أحياء .

(٥٧) مقرئون عنده ذووزنى .

(٥٨) مثل ما يرزق سائر الأحياء يأكلون ويشربون . وهو تأكيد لكونهم أحياء ووصف عالمهم إلى هم عليها من التمتع برزق الله .

(٥٩) حال من الضمير في يرزقون .

(٦٠) وهو التوفيق في الشهادة وما ساق إليهم من الكرامة والتفضيل على غيرهم من كونهم أحياء مقررين معجلاً لهم رزق الجنة ونعيمها ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش . وقيل هذا الرزق في الجنة يوم القيامة . وهو ضعيف لأنه لا يبيح للتخصيص فائقة .

(٦١) بإخوانهم المجاهدين الذين (لم يلحقوا بهم) .

(٦٢) لم يقتلوا فيلحقوا بهم . أو (لم يلحقوا بهم) لم يلوذوا بفضلهم ومتزلفهم .

(٦٣) يريد الذين من خلفهم قد بقوا من بعدهم وهم قد تقدموهم .

(٦٤) بلى من الذين والمعنى ويستبشرون بما تبين لهم من حال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو أنهم يعمنون آتئين يوم القيامة . بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به . وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم حث الباقيين بعدهم على الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء .

يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾
 الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا
 مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ﴿٣٢﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

(١) يسرون بما أنعم الله عليهم وما فضّل عليهم من زيادة الكرامة .

(٢) عطف على النعمة والفضل . (إن الله) على ، بالكسر على الاستئناف وصل أن الجملة اعتراض .

(٣) بل يوفّر عليهم .

(٤) مبتدأ خبره (للذين أحسنوا) أو صفة للمؤمنين أو نصب على الملاح .

(٥) الجرح . روى أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء فدمروا وهربوا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم ويرهب من نفسه وأصحابه قوة فندب النبي أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان فخرج يوم الأحد من المدينة مع سبعين رجلا حتى بلغوا حمراء الأسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرع فألقى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا . فنزلت

(٦) من للتبيين مثلها في قوله (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة) لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا ، لا بعضهم .

(٧) في الآخرة .

(٨) بدل من الذين استجابوا .

(٩) روى أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد يا عهد موعدا موعم بدر القابل . فقال عليه السلام: إن شاء الله . فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة فألقى الله الرعب في قلبه فبدأ له أن يرجع . فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قلم معتمرا . فقال يا نعيم إني واعدت عدا أن تلقى بموسم بدر . وقد بدا لي أن أرجع فأتيت بالمدينة . فثبطهم ولك عندى عشرة من الإبل . فخرج نعيم فوجد المساميين يتجهزون فقال لهم أريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم فوالله لا يفلت منكم أحد . فقال عليه السلام والله لأنخرجن ولولم يخرج معي أحد . فخرج في سبعين راكبا وهم

فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ ^(١٢) اِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ^(١٥) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ
مِنَ اللَّهِ وَفَضِيلٍ لَّمْ يَمَسَّسْهُمْ سُوءٌ ^(٨) وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ
عَظِيمٍ ^(١٠) اِنَّمَا ذَٰلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ اَوْلِيَائِهِ ^(١١) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوهُ ^(١٣)

يقولون (حسبنا الله ونعم الوكيل) حتى وافوا بدرًا واقاموا بها ثمانى ليال . وكانت معهم تجارة فباعوها
وأصابوا خيرا ثم انصرفوا الى المدينة سالمين فائمين . ولم يكن قتال ورجع أبو سفيان الى مكة .
فسعى أهل مكة جيشه جيش السويق وقالوا انما نرجعتم لتاكلوا السويق . فالتاس الأول نعيم .
وهو جمع أريد به الواحد . أو كان له اتباع يبطون مثل شيطه . والثاني أبو سفيان وأصحابه .
^(١١) تخافوهم .

^(٢) أى المقول الذى هو (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) . أو القول أو نعيم .

^(٣) بصيرة وإيقانا .

^(٤) كافيًا الله أى الذى يكفينا الله . يقال أحسبه الشيء اذا كفاه — وهو بمعنى الحبيب
بدليل أنك تقول هذا رجل حسبك فتصف به النكرة لأن إضافته غير حقيقية لكونه فى معنى
اسم الفاعل .

^(٥) ونعم الموكل اليه هو .

^(٦) وهى السلامة وحذر العدو منهم .

^(٧) وهو الربح فى التجارة فأصابوا بالدرهم درهمين .

^(٨) لم يلقوا ما يسومهم من كيد مدق . وهو حال من الضمير فى (اقلبوا) وكنا (بنعمة)
والتقدير فرجعوا من بدر متعدين بريئين من سوء .

^(٩) يجرأتهم ونزوحهم الى وجه العدو على أثر شيطه . وهو معطوف على اقلبوا .

^(١٠) قد تفضل عليهم بالتوفيق فيما فعلوا .

^(١١) هو خبر (ذلك) أى (انما ذلكم) الشيطان (الشیطان) وهو نعيم .

^(١٢) أى المنافقين . وهو جملة مستأنفة بيان لشيطته .

أو (الشيطان) صفة لاسم الإشارة و (يخوف) الخبر .

^(١٣) أى أوليائه .

^(١٤) وخافونى فى الوصل والوقف سهل ويقوب . واقفهما أبو عمرو فى الوصل .

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ وَلَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لِمَنْ هَظًا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣﴾ وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ

(١) لأن الإيمان يقتضى أن يؤثر العبد خوف الله على خوف غيره .

(٢) يحزنك في كل القرآن نافع إلا في سورة الأنبياء (لا يحزنهم الفزع الأكبر) .

(٣) يعنى لا يحزنوك لخوف أن يضروك ألا ترى الى قوله (إنهم لن يضرؤا الله شيئا) .

(٤) أى أولياء الله يعنى أنهم لا يضرون بمسارعتهم في الكفر غير أنفسهم وما وبال ذلك طائفا على غيرهم . ثم يتن كيف يعود وبالله عليهم بقوله (يريد الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة) .

(٥) أى نصيبا من الثواب .

(٦) بدل الثواب .

(٧) وذلك أبلغ ما ضر به الإنسان نفسه . والآية تدل على إرادة الكفر والمعاصى لأن إرادته ألا يكون لهم ثواب في الآخرة لا تكون بدون إرادة كفرهم ومعاصيهم .

(٨) أى استبدلوه به .

(٩) هو نصب على المصدر أى شيا من الضرر . الآية الأولى فيمن نافع من المتكلمين او ارتد عن الإسلام ، والثانية في جميع الكفار . أو على العكس .

(١٠) وثلاثة بعدها مع ضم الباء في (يحسبنهم) بالياء مكى وأبو عمرو . وكلها بالياء حمزة . وكلها بالياء مدنى وشامى إلا (فلا تحسبنهم) فانها بالياء . الباقيون الأوليان بالياء والأخريان بالياء .

(١١) فيمن قرأ بالياء رفع أى ولا يحسبن الكافرون .

(١٢) أت مع اسمه وخبره في موضع المفعولين ليحسبن والتقدير (ولا يحسبن الذين كفروا) إملاء نا خيرا لأنفسهم . وما مصدرية وكان حقا في قياس علم الخط أن تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الأمام متصلة فلا يخالف .

إِنَّمَا نُمَلِّئُكُمْ لِيُزَادُوا^(١) إِنَّمَا وَهَمَّ عَذَابٌ مُهِينٌ^(٢) مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ^(٣)
عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ^(٤) وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ^(٥)
عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي^(٦) مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ^(٧) فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ

وفيمن قرأ بالثناء نصب أى ولا تحسبن الكافرين . و (إنما نملئكم خيراً لأنهم) بدل من الكافرين أى ولا تحسبن أن ما نملئ للكافرين خيراً لهم . وإن مع ما فى حيزه ينوب عن المفولين . والإملاء لهم إلهامهم وإطالة عمرهم .

(١) ما هذه حقها أن تكتب متصلة لأنها كافة دون الأولى . وهذه جملة مستأنفة لتعليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم لا يحسبون الإملاء خيراً لهم ؟ فقيل (إنما نملئ لهم ليزدادوا إلهاماً) . والآية حجة لنا على المعتزلة فى مسائل الأصلاح وإرادة المعاصى .

(٢) اللام لتأكيد النفى .

(٣) من اختلط المؤمنين الخلفى والمناقضين .

(٤) حتى يعزل المنافق عن المخلص . يميز حمزة وعلى . والخطاب فى (أتم) للصديقين من أهل الإخلاص والتفانى . كأنه قيل ما كان الله ليذر المخلصين منك على الحال التى أتم عليها من اختلط بعضهم ببعض حتى يميزهم منك بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم .

(٥) وما كان الله ليؤتى أحداً منك علم الغيوب فلا تتوهموا عند إخبار الرسل بنفاق الرجل وإخلاص الآخر أنه يطلع على ما فى القلوب اطلاع الله فيخبر عن كفرها وإيمانها .

(٦) أى ولكن الله يرسل الرسول فيوحى إليه ويظهره بأن فى الغيب كذا وأن فلاناً فى قلبه النفاق وفلاناً فى قلبه الإخلاص فيعلم ذلك من جهة إخبار الله لا من جهة نفسه . والآية حجة على الباطنية فإنهم يدعون ذلك العلم لإمامهم فإن لم يثبتوا النبوة له صاروا مخالفين للنص حيث أثبتوا علم الغيب لغير الرسول . وإن أثبتوا النبوة له صاروا مخالفين لنص آخر وهو قوله (وخاتم النبيين) .

(٧) بصفة الإخلاص .

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا
 ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا
 بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرٌ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ

(١) التفات .

(٢) في الآخرة .

(٣) نزل في ماني الزكاة . من قرأ بالثاء قدر مضافا محذوفا أى ولا تحسبن بخل
 الباخلين . و (هو) فصل . و (خيرا لهم) مفعول ثان . وكذا من قرأ بالياء وجعل فاعل يحسبن
 ضمير رسول الله أو ضمير أحد . ومن جعل فاعله الذين يبخلون كان التقدير (ولا يحسبن الذين
 يبخلون) بخلهم (هو خيرا لهم) وهو فصل وخيرا لهم مفعول ثان .

(٤) أى البخل .

(٥) لأن أموالهم ستروى عنهم ويبقى عليهم وبال البخل .

(٦) تفسير لقوله (بل هو شر لهم) أى سيجعل ما لهم الذى منعه عن الحق طوقا في أعناقهم
 كما جاء في الحديث من منع زكاة ماله يصير حية ذكرا أفرع له نابان فيطوق في عنقه فينشه
 ويدفقه إلى النار .

(٧) وله ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره لما لم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه
 في سبيل الله . والأصل في ميراث موارث فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها .

(٨) وبالياء بكى وأبو عمرو فالتاء على طريقة الالتفات وهو أبلغ في الوعيد . والياء
 على الظاهر .

(٩) قال ذلك اليهود حين سمعوا قوله تعالى (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) وقالوا
 إن إله محمد يستقرض منا فمحن إذا أغنياء وهو فقير . ومعنى سماع الله له أنه لم يخف عليه وأنه
 أصدق له كفاء من المقاب .

سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ (١٢) وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ (١٣) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ (١٤) وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ (١٥) الَّذِينَ
قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُا لَيْنَا أَلَّا نَقُومَ (١٦) لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا يُقْرَبَانِ تَأْكُلُهُ النَّارُ (١٧)

(١) سنأمر الحفظة بكتابة ما قالوا في الصحف . أو سنحفظه إذ الكتاب من الخلق
ليحفظ ما فيه فسمى به مجازا . وما مصدريه أو بمعنى الذي .

(٢) معطوف على ما . جعل قتلهم الأنبياء قرينة له لإثبات بانهم في العظم أخوان ، وإن
من قتل الأنبياء لم يستبعد منه الاجترار على مثل هذا القول .

(٣) لم يوم القيامة .

(٤) أى عذاب النار كما أنتم المسلمين الفصص . قال الضحاك يقول لم ذلك نعمة جهنم .
وإنما أضيف إلى الله تعالى لأنه بأمره كما في قوله (سنكتب) . سَنَكْتُبُ وَقَتْلَهُمُ ويقول حمزة
(٥) إشارة إلى ما جهلهم من عقابهم .

(٦) أى ذلك العذاب بما قدّمتم من الكفر والمعاصي . والإضافة إلى اليد لأن أكثر
الأعمال يكون بالأيدي بفعل كل عمل كالواقع بالأيدي على سبيل التغليب . ولأنه يقال لا امر
بالشيء فاعله فذكر الأيدي للتحقيق يعنى أنه فعل نفسه لا غيره بأمره .

(٧) وإن الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم بشيء جرم .

(٨) في موضع جر على البدل من (الذين قالوا) . أو نصب بإضمار أئني . أو رفع بإضمار هم .

(٩) أمرنا في التوراة وأوصانا .

(١٠) ألا تؤمن .

(١١) أى يقوّب قريانا فنترل نار من السماء فتأكله . فإن جثتنا به صدقناك . وهذه دعوى
باطلة واقترار على الله لأن أكل النار القربان سبب الإيمان للرسول الآتى به لكونه معجزة
فهو إذا وسائر المعجزات سواء .

قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِى بِآلْبَيِّنَاتٍ وَإِلَى قُلْتُمْ فَلَمَّ قَتَلْتُمُوهُمْ^(١)
 إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٢) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُتِبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ^(٣)
 وَالزُّبُرِ^(٤) وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ^(٥) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ^(٦)
 أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ^(٧) عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ^(٨)
 بِالْمَعْزَاتِ سِوَى الْقُرْبَانِ .

(١) أى بالقرآن . يعنى قد جاء أسلافكم الذين أنتم على ملتهم وراضون بفعلهم .
 (٢) أى لمن كان امتناعكم عن الإيمان لأجل هذا فلم تلم تؤمنوا بالذين أتوا به ؟
 ولم تقتلهم ؟

(٣) فى قولكم إنما نؤمن بالإيمان لهذا .
 (٤) فإن كذبك اليهود فلا يولئك فقد فعلت الأمم بأنبيائها كذلك .
 (٥) بالمعجزات الظاهرات .
 (٦) الكتب جمع زبور من الزبور وهو الكتابة . (وبالزبور) شامى .
 (٧) جلسه .

(٨) المضى . قبلهما واحد فى الأصل . وإنما ذكر الاختلاف الوصفين . فالزبور كتاب فيه حكم زاجرة . والكتاب المنير هو الكتاب الهادى .
 (٩) مبتدأ والخبر (ناقصة) . ويجازى الابتداء بالنكرة لما فيه من العموم . والمعنى لا يجوز أن تكذبهم لما لك فربح الخلق إلى فأجازهم على التكذيب وأجازيك على الصبر وذلك قوله :
 (وإنما توفون أجوركم يوم القيامة) .

(١٠) أى تعطون ثواب أعمالكم على الكمال يوم القيامة فإن الدنيا ليست بدار الجزاء .
 (١١) بعد والزحرة الإبعاد .
 (١٢) ظفر بالخير . وقيل فقد حصل له الفوز المطلق وقيل الفوز نيل المحبوب والبعد من المكروه .

وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١١﴾ لَتَبْلُوُنَّ فِي أُمُورِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ﴿١٢﴾
وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
أَذَى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٣﴾ وَإِذْ أَخَذَ
اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴿١٤﴾

(١١) شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويتزحى يشتره ثم يتبين له فساد
ورداءه . والشيطان هو المدلس الغرور . ومن سعيد بن جبیر إنما هذا لمن آثرها على الآخرة . فاما
من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ . وعن الحسن تقصرة النبات ولعب النبات لا حاصل لها .
(١٢) والله لبلوون أى لصخبون .

(١٣) بالإتفاق فى سبيل الله وبما يقع فيها من الآفات .

(١٤) بالقتل والأمر والجراح وما يرد عليها من أنواع المخاوف والمصائب . وهذه الآية دليل
على أن النفس هى الجسم المعساين دون ما فيه من المعنى الباطن كما قال بعض أهل الكلام
والفلاسفة كذا فى شرح التأويلات .

(١٥) يعنى اليهود والنصارى .

(١٦) كالظن فى الدين وصدد من أراد الإيمان وتخطئة من آمن ونحو ذلك .

(١٧) على أذاهم .

(١٨) مخالفة أمر الله .

(١٩) فان الصبر والتقوى .

(١٠) من معزومات الأمور أى مما يجب العزم عليه من الأمور خوطب المؤمنون بذلك
ليوطنوا أنفسهم على احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها وهم مستعدون
لا يرهقهم ما يرهق من تصبيه الشدة بفتة فينكها وتشتت منها نفسه .

(١١) واذكر وقت أخذ الله ميثاق أهل الكتاب .

(١٢) عن الناس . إلتاء على حكاية مخاطبتهم كقوله : (وقضينا الى بنى اسرائيل
فى الكتاب لنفسنك) : و بإلأه مكى وأبو عمرو وأبو بكر لأنه غيب . والضمير للكتاب .
أكد عليهم لإيجاب بيان الكتاب واجتناب كتمانته (فتبشروه وراء ظهورهم) .

فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْتَرَوْا بِهِ تَمَتُّنًا قَلِيلًا فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١١﴾
 لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا
 فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٢﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٣﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

﴿١١﴾ فنبذوا الميثاق وتأكده عليهم أى لم يراعوه ولم يفتتوا إليه . والنبد وراء الظهر مثل
 فى الطرح وترك الاحتداد . وهو دليل على أنه يجب على العلماء أن يبينوا الحق للناس وما علموه
 ولا يكتُموا منه شيئا لفرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لغوهم أو لجر مشقة
 أو دفع أذية أو لبطل بالعلم . وفى الحديث من كتم علما عن أهله أبغاه الله بليغا من نار .
 ﴿١٢﴾ عرضا يسيرا .

﴿١٣﴾ الخطاب لرسول الله .

﴿١٤﴾ أحد المفعولين . والثانى (بمفازة) وقوله (فلا تحسبنهم) تأكيد . تحذيره لا تحسبنهم
 فائرين .

﴿١٥﴾ بما فعلوا وهى قراءة أبى . وجاء وأتى يستعملان بمعنى فعل (إنه كان وعده مائتاً .
 لقد جئت شيئا فريا) . وقرأ الضمى بما آتوا أى أعطوا .
 ﴿١٦﴾ بمنجاة منه .

﴿١٧﴾ مؤلم . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما فى التوراة
 فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه وفرحوا بما فعلوا من
 تدليسهم . فاطلع الله رسوله على ذلك وسلأه بما أنزل من وعيدهم . أى لا تحسبن اليهود الذين
 يفرحون بما فعلوا من تدليسهم طبعك ويحبون أن يمدحهم بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما
 سألهم عنه ، تاجين من العذاب . وقيل هم المنافقون يفرحون بما آتوا من إظهار الإيمان للسامعين
 وتوصلهم بذلك الى أغراضهم ويستحمدون إليهم بالإيمان الذى لم يفعلوه على الحقيقة . وفيه
 وعيد لمن أتى بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويحب أن يمدحه الناس بما ليس فيه .

﴿١٨﴾ فهو يملك أمرهما . وفيه تمكيز لمن قال (إن الله فقير) .

﴿١٩﴾ فهو يقدر على عقابهم .

وَأَنخَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ لَآيِنَتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴿١١﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ ﴿١٢﴾ قِيَمًا وَقُعُودًا ﴿١٣﴾ وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿١٤﴾

(١١) لآذلة واضحة على صانع قديم علم حكيم قادر .

(١٢) لمن خلص عقله عن الهوى خلوص القلب عن القشر . فيرى أن العرض المحدث في الجواهر يدل على حدوث الجواهر لأن جوهرها ما لا يتفك عن عرض حادث وما لا يتخلو عن الحادث فهو حادث . ثم حدوثها يدل على محدثها وإذا قديم وإلا لاحتاج إلى محدث آخر إلى ما لا ينتهي . وحسن صنعه يدل على علمه وإتقانه يدل على حكمته . وبقاؤه يدل على قدرته . قال عليه السلام ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها . وحكى أنه كان في بني إسرائيل من إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت صحابه فعبدها حتى فلم تظلم فقالت له أمه لعل فرطت فوطت منك في مدرك قال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال لعل قالت لها أوتيت إلا من ذلك .

(١٣) في موضع جر نعت لأولى أو نصب بإضمار أخرى أو رفع بإضمار هم .

(١٤) يصلون .

(١٥) قائمين عند القدرة .

(١٦) قاعدين .

(١٧) أى مضطجعين عند العجز . وقياما وقعودا حالان من ضمير القاعل في (يذكرون) .
(و على جنوبيهم) حال أيضا . أو المراد الذكر على كل حال لأن الإنسان لا يعمل عن هذه الأحوال وفي الحديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله .

(١٨) وما يدل عليه اختراع هذه الأجرام العظام وإبداع صنعتها وما دبر فيها مما تكل الأنعام عن إدراك بعض عجائبه ، من عظم شأن الصانع وكبرياء سلطانه . وعن النبي عليه السلام بينا رجل مستأنق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال أشهد أن لك رباً وخالقاً اللهم اغفر لي فنظر الله إليه فغفر له . وقال عليه السلام لا عبادة كالتفكير . وقيل الفكرة تنهب الفلعة وتحدث للقلب الخشية وما جلبت القلوب بمثل الأحران ولا استنارت بمثل الفكر .

رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٣﴾
 مَنْ يُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ۚ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿١٤﴾
 مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ ۚ فَءَامِنُوا رَبَّنَا ۚ فَآخِذُوا
 ذُنُوبَنَا ﴿١٥﴾

(١٣) أى يقولون ذلك . وهو فى عمل الحلال أى يتفكرون قائلين . والمعنى ما خلقته خلقا باطلا
 بغير حكمة بل خلقته لحكمة عظيمة وهو أن تجعلها مساكن للكافرين وأدلة لهم على معرفتك .
 وهذا إشارة إلى الخلق على أن المراد به المخلوق أو إلى السموات والأرض لأنها فى معنى المخلوق
 كأنه قيل ما خلقت هذا المخلوق العجيب باطلا .

(١٤) تقرىبا لك عن الوصف بخلق الباطل . وهو اعتراض .

(١٥) الفاء دخلت بمعنى الجزاء تقديره إذا زهتاك (فقنا عذاب النار) .

(١٦) أهنته أو أهلكته أو فضحته . واحتج أهل الوحيد بالآية مع قوله (يوم لا يخزي الله النبي
 والذين آمنوا معه) فى أن من يدخل النار لا يكون مؤمنا ويخلد . قلنا قال جابر إنجزاء المؤمن
 تأديته وإن فوق ذلك لخزيا .

(١٧) اللام إشارة إلى من يدخل النار والمراد الكفار .

(١٨) من أحوان وشغفاء يشفعون لهم كالمؤمنين .

(١٩) تقول سمعت رجلا يقول كذا فتوقع الفعل على الرجل وتحذف المسموع لأنك وصفته
 بما يسمع فأغنتك عن ذكره ولولا الوصف لم يكن منه بدء . وأن يقال سمعت كلام فلان .
 والمتأدى هو الرسول عليه السلام أو القرآن .

(٢٠) لأجل الإيمان بالله وفيه تفخيم لشأن المتأدى إذ لا متأدى أعظم من متأدى ينادى
 للإيمان .

(٢١) بأن آمنوا أو أى آمنوا .

(٢٢) قال الشيخ أبو منصور رحمه الله فيه دليل بطلان الاستثناء فى الإيمان .

(٢٣) كما ترى .

وَكَفَرْنَا بِعَهْدِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿٣١﴾ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ
وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٣٢﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ
أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفِي بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ﴿٣٣﴾

(٣١) صفائنا .

(٣٢) مخصوصين بصحبته معدودين في جملةهم . والأبرار المتسكون بالسنة جمع بر أو بار
كرب وأرباب وصاحب وأصحاب .

(٣٣) أى على تصديق رسلك أو ما وعدتنا متزلاً على رسلك أو على السنة رسلك . (وعل)
متعلق بوعدتنا . والموعود هو الثواب أو النصرة على الأعداء . وإنما طلبوا الإنجاز ما وعد الله
واقه لا يخلف الميعاد لأن معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم أسباب الإنجاز الميعاد . أو المراد
اجعلنا ممن هم الوعد إذ الوعد غير مبين لمن هو . أو المراد ثبوتنا على ما يوصلنا إلى عدلك .
يؤيده قوله (ولا تخزنا يوم القيامة) . أو هو إظهار للتضوع والضرامة .

(٤) هو مصدر بمعنى الوعد .

(٥) أى أجاب يقال استجاب له واستجاب به .

(٦) باقى .

(٧) متك صفة لعامل .

(٨) بيان لعامل .

(٩) الذكر من الأنثى والأنثى من الذكر كلهم بنو آدم . أو بعضكم من بعض في النصرة
والدين . وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله به عباده العاملين .
عن جعفر الصادق رضى الله عنه من حزه أمر فقال نجس مرات (ربنا) أنجاه الله مما يخاف
وأعطاه ما أراد . وقرأ الآيات .

قَالِ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُذُوا فِي سَبِيلِي ^(٣) وَقَتْلُوا ^(٤)
 وَقَتْلُوا ^(٥) لَا تُكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْتُمْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا ^(٦)
 الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ^(٧) لَا يَغْرُنَكُ ^(٨)
 تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ^(٩) مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ

(١) مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كأنه قال فالذين علوا هذه الأعمال السلبية الفارقة وهي المهاجرة عن أوطانهم فارين إلى الله بدينهم إلى حيث يأمون عليه . فالهجرة كاشنة في آخر الزمان كما كانت في أول الإسلام .

(٢) التي ولدوا فيها ونشئوا .

(٣) بالشتم والضرب ونهب المال . يريد سبيل الدين .

(٤) وغزوا المشركين واستشهدوا . وقتلوا مكي وشامي . (وقتلوا وقتلوا) على التقديم والتأخير حزة وعلى . وفيه دليل على أن الواو لا توجب الترتيب .

(٥) الخبر . وهو جواب قسم محذوف .

(٦) في موضع المصدر المؤكد بمعنى إثابة أو ثوابا . لأن قوله : (لا تكفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلتكم) في معنى لأثيبهم .

(٧) أى يختص به ولا يقدر عليه غيره .

(٨) روى أن طائفة من المؤمنين قالوا إن أعداء الله فيما نرى من التحير وقد هلكا من الجوع قتل . والخطاب لكل أحد . أولئني طيه السلام والمراد به فيه . أولأن مدره القوم ومقدمهم يخاطب بشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم . أولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بمالهم فأكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله : (فلا تكون ظهيرا للكافرين . ولا تكون من المشركين) . وهذا في النهى نظير قوله في الأمر : (اهدنا الصراط المستقيم . يا أيها الذين آمنوا آمنوا) .

(٩) خبر مبتدأ محذوف أى تقلبهم في البلاد متاع قليل . وأراد قلته في جنب ما فاتهم من نعم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب أو أراد أنه قليل في نفسه لاقضاءه وكل زائل قليل .

وَلَيْسَ الْمَهَادُ^(١) لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا تَزُلَّ^(٢) مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلَّهِ^(٣) بِرَارٍ
وَلَمَّا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ^(٤) إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ
إِلَيْهِمْ^(٥) خَشِعِينَ^(٦) لِلَّهِ لَا يَسْتُرُونَ رِئَايَتِ اللَّهِ تَمَنَّاهُ^(٧) قَلِيلًا أُولَئِكَ لَمْ

(١) وساء ما مهلوا لأنفسهم .

(٢) عن الشرك . لكن بالتشديد يزيد . وهو الاستعداد أى لإبقاء تتمهم لكن ذلك
للذين اتقوا .

(٣) الثَّلَّ والثَّلَّ ما يقام للنازل . وهو حال من جنات تخصصها بالصفة والعامل اللام
فى لم ؛ أو هو مصدر مؤكده كانه قيل رزقا أو عطاء .

(٤) صفة له .

(٥) من الكثير الدائم .

(٦) مما يتقلب فيه الفجار من القليل الزائل .

(٧) نزلت فى ابن سلام وغيره من مسلمي اهل الكتاب أو فى أربعين من أهل بجران
واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وكانوا على دين عيسى عليه السلام فأسلموا .
دخلت لام الابتداء على اسم إن لفصل الطرفين .

(٨) من القرآن .

(٩) من الكافرين .

(١٠) حال من فاعل يؤمن لأن من يؤمن فى معنى الجمع .

(١١) كما يفعل من لم يسلم من أحبارهم وكبارهم وهو حال بعد حال أى غير مشتركين .
(١٩) ١ ٢

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^(١) إِنَّ اللَّهَ مَرِيعٌ ^(٢) الْحَسَابِ ﴿يَتَأْتِيكَ ^(٣) الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا
وَصَابِرُوا ^(٤) وَرَاطِبُوا ^(٥) وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٦)﴾

(١) أى ما يختص بهم من الأجر. وهو ما وعده في قوله (أولئك يؤتون أجراً مرمين).

(٢) لنقوذ علمه في كل شيء.

(٣) على الدين وتكاليفه. قال الجليلي رضى الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفى
الجزع.

(٤) أعداء الله في الجهاد أى ظالمهم في الصبر على شدائد الحرب لا تكونوا أقل صبرا
منهم وثباتاً.

(٥) وأقيموا في الثغور راطبين خيلكم فيها مترصدين مستعدين للغزو.

(٦) الفلاح البقاء مع الم محبوب بعد الخلاص عن المكروه. ولعل لتغيب المآل لئلا يتكلموا
على الآمال عن تقديم الأعمال. وقيل أصبروا في محبة وصابروا في نعمة ورابطوا أنفسهم
في خدمتي لعلكم تفلحون تظفرون بقربي. قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرعوا الزهراوين البقرة
وآل عمران فانهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو فرقان من طير صواف
تحتاجان عن أصحابهما. والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

سورة النساء مدنية

وهي مائة وست وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي

(١) يَا بَنِي آدَمَ .

(٢) نَزَعَكُمْ مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ وَهُوَ نَفْسُ آدَمَ أَيْبِكُمْ .

(٣) معطوف على محذوف كأنه قيل من نفس واحدة أنشأها وخلق منها زوجها . والمعنى شَبَّهَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ هَذِهِ صِفَتُهَا وَهِيَ أَنَّهُ أَنْشَأَهَا مِنْ تَرَابٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَاءَ مِنْ ضَلَعٍ مِنْ أَضْلَاعِهِ (وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) . فوصفها بصفة هي بيان وتفصيل لكيفية خلقهم منها . أو هل خلقكم والخطاب في (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) للذين بعث إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . والمعنى خلقكم من نفس آدم وخلق منها أُمَّكُمْ حَوَاءَ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً فَبَرِّكُمُ مِنَ الْإِمَامِ الْفَاتِيَةِ لِلْهَيْمَرِ .

(٤) وَنَشَرَ مِنْ آدَمَ وَحَوَاءَ .

(٥) كَثِيرَةٌ أَوْ وَبَثَّ مِنْهُمَا نَوْحِي جُلُوسِ الْإِنْسِ وَهِيَ الذَّكُورُ وَالْإِثْنَا .

فان قلت الذي تقتضيه جزالة النظم أن يجاء عطيب الامر بالتقوى بما يدهو إليها فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره داعياً إليها؟ قلت لأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة ومن قدر على نحوه كان قادراً على كل شيء ومن المقدورات عقاب الكفار والعقار فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقوا القادر عليه ويخشى عقابه؛ ولأنه يدل على النعمة السابغة عليهم فهم أن يتقوه في كفرانها . قال عليه السلام عند نزول الآية خلقت المرأة من الرجل فهمها في الرجل وخلق الرجل من التراب فهمه في التراب .

نَسَاءُ لَوْ يَهْمُ وَالْأَرْحَامُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۖ وَآتُوا آلَ يَتِمِّ أَمْوَالَهُمْ^(٤٤)
وَلَا تَبَدَّلُوا الْأَخْيَارَ بِالطِّيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ

(١) والأصل تساءلون فأدخمت التاء في السين بصد إبدالها ميثا لقرب التاء من السين
للهمس . تساءلون به بالتخفيف كوفي على حذف التاء الثانية استقلا لا اجتماع التامين . أى
يسأل بعضكم بعضا بالله وبالرحم فيقول بالله وبالرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف .

(٢) بالنصب على أنه معطوف على اسم الله تعالى أى واتقوا الأرحام أن تقطعوا أو على
موضع الجار والمجرور كقواك مررت بزيد وعمرأ . أو بالجر حمزة ، على عطف الظاهر على
الضمير وهو ضعيف لأن الضمير المتصل كضمه متصل والجار والمجرور كشيء واحد فأشبهه
المعطف على بعض الكلمة .
(٣) حافظا أو مائلا .

(٤٤) يعنى الذين مات أبائهم فانفردوا عنهم . واليتم الافراد ومنه الدرة اليتيمة . وقيل اليتم
في الأئامى من قيل الآباء وفى البهائم من قبل الأمهات . وحق هذا الاسم أن يقع على الصغار والكبار
لبقاء معنى الافراد عن الآباء إلا أنه قد غلب أن يسموا به قيل أن يلبغوا مبلغ الرجال فإذا
استغنوا بأنفسهم عن كافل وقائم صلبهم زال هذا الاسم عنهم . وقوله عليه السلام لا يتم بعد الحلم ،
تعليم شريعة لالفة . يعنى أنه إذا احتلم لم تجر عليه أحكام الصغار . والمعنى وآتوا اليتامى أموالهم
بعد البلوغ . وسماهم يتامى لقرب عهدهم — إذا بلغوا — بالصغر . وفيه إشارة إلى ألا يؤخر دفع
أموالهم إليهم عن حد البلوغ إن أونس منهم الرشد وأن يؤتوها قبل أن يزول عنهم اسم اليتامى
والصغار .

(٥٥) ولا تستبدلوا الحرام وهو مال اليتامى بالحلل وهو مالكم . أولا تستبدلوا الأمر الخبيث
وهو اختزال أموال اليتامى بالأمر الطيب وهو حفظها والتورع عنها . والتفعل بمعنى الاستفعال
غير عزيز ومنه التصجل بمعنى الاستعجال .

(٦٦) إلى متعلقة بخذوف وهو في موضع الحال أى مضافة إلى أموالكم . والمعنى ولا تضموها
إليها في الإفاقة حتى لا تفرقوا بين أموالكم وأموالهم قلة مبالاة بما لا يحل لكم وتسوية بينه
وبين الحلال .

(٧٧) إن أكلها .

كَانَ حُوبًا كَبِيرًا^(١١) وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنَىٰ وَتِلْكَتَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً^(١٢)

(١١) ذنبا عظيما .

(١٢) أى لا تعدلوا . أقسط أى عدل .

(١٣) يقال للإناث اليتامى كما يقال للذكور وهو جمع يتيمة ویتيم وأما أيتام فجمع یتيم لا غير .

(١٤) ما حل لكم (من النساء) . لأن منهن ما حرم الله كاللاتى فى آية التحريم . وقيل (ما) ذهبا إلى الصفة لأن ما يجمع فى صفات من يعقل فكأنه قيل الطيبات من النساء . ولأن الإناث من العقلاء يجرى مجرى غير العقلاء . ومنه قوله تعالى (أو ما ملكت أيمانكم) . قيل كانوا لا يخرجون من الزنا ويخرجون من ولاية اليتامى فقيل إن خفتم الجور فى حق اليتامى غفلوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات . أو كانوا يخرجون من الولاية فى أموال اليتامى ولا يخرجون من الاستكثار من النساء مع أن الجور يقع بينهما إذا كثرت فكأنه قيل إذا تخرجتم من هذا فخرجوا من ذلك . وقيل (وإن خفتم أَلَّا تُقْسِطُوا) (فى) نكاح (اليتامى فانكحوا) من البالغات . يقال طابت الثمرة أى أدركت .

(١٥) نكحات . وإنما مضت الصرفة للعدل والوصف وعليه دل كلام سيويه . وعلمهن النصب حل الحال من النساء أو مما طاب تقديره فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا . فإن قلت الذى أطلق للنكاح فى الجمع أن يجمع بين اثنتين أو ثلاث أو أربع لما معنى التكرير فى مثنى وثلاث ورباع ؟ قلت الخطاب للجمع فوجب التكرير ليصيب كل نكاح يريد الجمع ما أراد من العدد الذى أطلق له . كما تقول للجماعة انقسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة . ولو أفردت لم يكن له معنى . ووجه بالواو للعدل على مجوز الجمع بين الفرق ولو جمعه بأو مكانها للذهب معنى التجوز .

(١٦) بين هذه الأصولاد .

(١٧) فآلزموا أو فاخترأوا واحدة .

أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ ذَٰلِكَ أَدِّقْ ^(١) أَلَّا تَعُولُوا ^(٢) وَاعْتَرَفُوا ^(٣) بِالنِّسَاءِ
صَدَقْتِهِنَّ نِحْلَةً ^(٤) فَإِنَّ طِبْنَ لَكُمْ ^(٥) عَنْ شَيْءٍ ^(٦) مِنْهُ ^(٧) نَفْسًا ^(٨) فَكُلُوهُ ^(٩)

(١) سوى في اليسر بين الحرية الواحدة وبين الإماء من غير حصر .

(٢) إشارة إلى اختيار الواحدة والتمسري .

(٣) أقرب من ألا تملوا ولا تجوروا يقال مال الميزان عولا إذا مال وعال الحاكم في حكمه إذا جار . ويحكى عن الشافعي رحمه الله أنه فسر (ألا تعولوا) ألا تكثر عيالك . واعترضوا عليه بأنه يقال أعال يميل إذا كثر عياله . وأجيب بأن يميل من قولك مال الرجل عياله يعولم كقولك مانهم يمولهم إذا اتفق عليهم . لأن من كثر عياله لزمه أن يعولم وفي ذلك ما يصعب عليه المحافظة على حدود الورع وكسب الحلال . وكلام مثله من أعلام العلم حقيق بالمثل على السداد وألا يظن به تحريف تملوا إلى تعولوا كأنه سلك في تفسير هذه الكلمة طريقة الكتابات .

(٤) مهورهن .

(٥) من نحلته كذا إذا أعطاه إياه ووجهه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا . وإتصافها على المصدر لأن النحلة والإيتاء بمعنى الإعطاء فكانه قال واتحلوا النساء صدقاتهن نحلة أي أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم . أو على الحال من المخاطبين أي أتوهن صدقاتهن ناحلين طيبين النفوس بالإعطاء . أو من الصدقات أي منحولة معطاة عن طيبة الأنفس . وقيل نحلة من الله تعالى عطية من عنده وتفضلا منه طين . وقيل العلة الملة وفلان يتحل كذا أي يدين به يعني وآتوهن مهورهن ديانة على أنها مفعول لها . واتخطاب للأزواج وقيل للأولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم .

(٦) للأزواج .

(٧) أي من الصدقات إذ هو في معنى الصدقات .

(٨) تمييز . وتوحيدها لأن الغرض بيان الجنس والواحد يدل عليه . والمعنى فإن وهبن لكم شيئا من الصدقات وتجهلت عنه نفوسهن طيبات فبرهنات بما يضرطنهن إلى الهدية من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم . وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك ووجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس قليل : (فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا) ولم يقل فإن وهبن لكم إعلاما بأن المراعى هو تجماع نفسها عن الموهوب طيبة .

(٩) إعطاء يعود على شيء .

هَنِيئًا مَرِيثًا ﴿١٦﴾ وَلَا تُوْثِرُواْ السَّهْمَآءَ ۚ اَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيَمًا
وَارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا وَاكْسُوْهُمْ وَقُولُواْ لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿١٧﴾ وَابْتَلُواْ الْيَتٰمٰى
﴿١٨﴾

(١٦) لا تهم فيه .

(١٦) لا داء فيه . فسرهما النبي عليه السلام . أو هنيئًا في الدنيا بلا مطالبة مريثًا في المعنى بلا تبعة . وهما صفتان من هنئ الطعام ومرئ إذا كان سائقًا لا تنقص فيه . وهما وصف مصدر أي أكلًا هنيئًا مريثًا أو حال من الضمير أي كلوه وهو هنيء مريء . وهذه عبارة عن المبالغة في الإباحة وإزالة التبعة . هنيأ مريأ بغير همز يزيد . وكلنا حمزة في الوقف . وهما الباقيون . وعن علي رضي الله عنه إذا اشتكى أحدكم شيئًا فليسال امرأته ثلاثة دراهم من صداقها ثم لبشر بها صلا فليشربه بماء السماء فيجمع الله له هنيئًا ومريثًا وشفاء ومباركا .

(١٧) المبدرين أموالهم الذين ينتفونها فيما لا ينبغي ولا قدرة لهم على إصلاحها وتكثيرها والتصرف فيها . والخطاب للأولياء .

(١٨) أضاف إلى الأولياء أموال السفهاء لأنهم يلونها ويسكنونها .

(١٩) أي لوأما لأيدانكم ومعايشكم وأولادكم . قِيَا بمعنى قياما نافع وشامى كما جاء عودًا بمعنى حيًاذا . وأصل قيام قوام فجعلت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وكان السلف يقولون المال سلاح المؤمن . ولأن أترك مالا يماسني الله عليه خير من أن أحتاج إلى الناس . وعن سفيان — وكان له بضاعة يقلها — لولاها لتمتلئ بي بنو العباس .

(٢٠) واجعلوها مكانا لرزقهم بأن تجبروا فيها وتزجروا حتى تكون نفقتهم من الأرباح لا من صلب المال فياكلها الإغتراف .

(٢١) قال ابن جرير : حلة جميلة : إن صلحت ورشدتم سلمنا إليكم أموالكم . وكل ما سكنت إليه الشمس لحسه قتلا أو شرطا من قول أو عمل فهو معروف . وما أنكره لقبه فهو منكرو .

(٢٢) واختبروا عقولهم وذوقوا أحوالهم ومعرفة بهم بالتصرف قبل البلوغ . فالابتلاء عندنا أن يدفع إليه ما يتصرف فيه حتى تبين حاله فيما يحى منه . وفيه دليل على جواز إئذن الصبي العاقل في التجارة .

حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ^(٤)
وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا^(٥) وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِظْ وَمَنْ كَانَ
فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ^(٦)

(١) أى الحُلم لأنه يصلح للنكاح عنده ولطلب ما هو مقصود به وهو التوالد .

(٢) تقيم .

(٣) هداية في التصرفات وصلاحا في المعاملات .

(٤) من غير تأخير عن حد البلوغ . ونظم هذا الكلام أن ما بعد حتى إلى (فادفعوا إليهم أموالهم) جعل غاية للابتلاء . وهى حتى التى تقع بعدها الجمل كالتى فى قوله " حتى ماء دجلة أشكل " والجملة الواقعة بعدها جملة شرطية لأن إذا متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله (فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا إليهم أموالهم) جملة من شرط وجزء واقعة جوابا للشرط الأول الذى هو إذا بلغوا النكاح فكأنه قيل وابتلوا اليتامى إلى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيمان الرشد منهم . وتذكير الرشد يفيد أن المراد رشد مخصوص وهو الرشد فى التصرف والتجارة أو يفيد التقليل أى طرفا من الرشد حتى لا ينتظر به تمام الرشد . وهو دليل لأبى حنيفة رحمه الله فى دفع المال عند بلوغ خمس وعشرين سنة .

(٥) ولا تأكلوها مسرفين وببادرين كبرهم . فإسرافا وبدارا مصدران فى موضع الحال (و أن يكبروا) فى موضع المصدر منصوب الموضع ببدارا . ويحوز أن يكونا مفعولا لما . أى لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون فى إضاعها ويقولون نتفق فيما نشتى قبل أن يكبر اليتامى فيتصرفوا من أيدينا .

(٦) قسم الأمرين أن يكون الوصى غنيا وبين أن يكون فقيرا فالغنى يستغنى عن أكلها أى يحترز من أكل مال اليتيم . واستغنى أبلغ من عفا كأنه طالب زيادة العفة . والفقر يأكل قوتا مقدرا غناطا فى أكله . عن إبراهيم ما ساء الجوعة ووارى المودة .

(٧) بأنهم تساموها وقبضوها دفعا للتجاهد وتقاديا عن توجيه اليتيم عليهم عند التصام والتناكس .

وَكُنِيَ بِاللَّهِ حَسِبًا ۖ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۚ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ وَلَا تَبْخَسُوا الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ

(١) عاسيا. فليكن بالصادق وإياكم والكاذب. أو هو راجع إلى قوله (فلما كل بالمعروف) أى ولا يسرف فإن الله يحاسبه عليه ويحازيه به . وفاعل كنى لفظة الله والباء زائدة . وكنى يتعدى إلى مفعولين دليه (فسيفيكم الله) .

(٢) هم المتوارثون من ذوى القربايات دون غيرهم .

(٣) بدل (مما ترك) بتكرير العامل . والضمير في (منه) يعود إلى ما ترك .

(٤) نصب على الاختصاص بمعنى أخص نصيبا .

(٥) مقطوعا لا بد لهم من أن يحوزوه . روى أن أوس بن ثابت ترك امرأته أم حنكة وثلاث بنات فزوى أبنا عمه ميراثه هنن . وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء والأطفال ويقولون لا يرث إلا من طاعن بالرماح وحاز الغنيمة . فقامت أم حنكة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت . فقال أرجى حتى أنظر ما يحدث الله ففزلت الآية . فبعث إليها لا تخزقا من مال أوس شيئا فإن الله تعالى قد جعل لمن نصيبا ولم يبين حتى يبين ففزلت (يوصيكم الله) فأعطى أم حنكة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم .

(٦) أى قسمة التركة .

(٧) ممن لا يرث .

(٨) من الأجانب .

(٩) فأعطوهم .

(١٠) مما ترك الوالدان والأقربون . وهو أمر تدب وهو باق لم يتسرع . وقيل كان واجبا في الابتداء ثم نسخ بآية الميراث .

(١١) صدرا جملا وعدة حسنة . وقيل القول المعروف أن يقولوا لهم خذوا بارك الله عليكم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمتنوا عليهم .

خَلَقَهُمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿١﴾
 إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴿٢﴾
 وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴿٣﴾ يُوَصِّيكُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلَّذِكْرِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَىٰ ﴿٤﴾

(١) المراد بهم الأوصياء . أمروا بأن يخشوا الله فيخافوا كل من في مجموعهم من اليتامى فيشفقوا عليهم خوفاً على ذريتهم لو تركهم ضعافاً ، وأن يقدروا ذلك في أنفسهم ويصوروه حتى لا يفسدوا كل خلاف الشفقة والرحمة . ولو مع ما في حيزه صلة للذين أى ويخش الذين صفتهم وحالم أنهم لو شافوا أن يتركوا خلقهم ذرية ضعافاً — وذلك عند احتضارهم — خافوا عليهم الضياع بعدهم لنهاب كآظهم . وجواب (لو) خافوا . والقول الشديد من الأوصياء أن يكلمهم كما يكلمون أولادهم بالأدب الحسن والترجيح ويدعوهم ببإتيه وياولئى .

(٢) ظالمين فهو مصدر في موضع الحال .

(٣) ملء بطونهم .

(٤) أى يأكلون ما يمر إلى النار . فكأنه نار . روى أنه يبعث آكل مال اليتامى يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنه وأذنيه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا .

(٥) (وَيُصِطِّلُونَ) شامى وأبو بكر . أى سيدخلون .

(٦) نارا من النيران مهمة الوصف .

(٧) يهدهم إليكم وأمركم .

(٨) في شأن ميراثهم وهذا إجمال تفصيله (للكر مثل حظ الأنثيين) .

(٩) أى للذكر منهم أى من أولادكم . لحذف الراجع إليه لأنه مفهوم كقولهم السمن منوان بدمهم . وبدا بحظ الذكر ولم يقل للأنثيين مثل حظ الذكر أو لأنثى نصف حظ الذكر ، لفضله كما ضوعف لحظه لذلك ، ولأنهم كانوا يورثون الذكور دون الإناث وهو السبب لورود الآية . فقيل كفى الله كور أن ضوعف لهم نصيب الإناث فلا يتعدي في حظهن حتى يحرم مع إدلائهن من القرابة بمثل ما يدلون به . والمراد حال الاجتماع أى إذا اجتمع الذكر والأنثيان كان له سهمان كما أن لها سهمين . وأما في حال الانفراد فالابن يأخذ المال كله واليتيم تأخذان الثلثين . والدليل عليه أنه أتبعه حكم الانفراد بقوله : (فإن كن نساء) .

فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا
النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ^(٦)

(٦) أى فإن كانت الأولاد نساء خلصا يعنى بنات ليس معهن ابن .

(٧) خبر ثان لكان أو صفة للنساء أى نساء زائدات على اثنتين .

(٨) أى الميت لأن الآية لما كانت فى الميراث علم أن التارك هو الميت .

(٩) أى وإن كانت المولودة منفردة . واحدة مدنى على كان التامة . والنصب أوفى لقوله :
(فإن كن نساء) . فإن قلت قد ذكر حكم البنتين فى حال اجتاعهما مع الابن وحكم البنات واليبت
فى حال الانفراد ولم يذكر حكم البنتين فى حال الانفراد فما حكمهما ؟ قلت حكمهما مختلف فيه .
فابن عباس رضى الله عنهما نزلا متزلة الواحدة لا متزلة الجماعة . ورضه من الصحابة رضى الله
عنهم أعطوها حكم الجماعة بمقتضى قوله : (لذلكم مثل حظ الأثنين) وذلك لأن من مات
وخلف بنتا وابنا فالثلث لليبت والثلثان للابن فإذا كان الثلث ليبت واحدة كان الثلثان للبنتين .
ولأنه قال فى آخر السورة : (إن أصرؤ: هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو
يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) واليبتان أمعن رحما بالميت من
الأختين فأوجبوا لها ما أوجب الله للأختين ولم ينقصوا حظهما عن حظ من هو أبعد منهما .
ولأن اليبت لما وجب لها مع أخيها الثلث كان أحرى أن يجب لها الثلث إذا كانت مع
أخت مثلها ويكون لأختها معها مثل ما كان يجب لها أيضا مع أخيها لو انفردت معه فوجب
لها الثلثان . وفى الآية دلالة على أن المسأل كله للذكر إذا لم يكن معه أنثى لأنه جعل للذكر
مثل حظ الأثنين وقد جعل للأنثى النصف إذا كانت منفردة فلم أن للذكر فى حال الانفراد
ضعف النصف وهو الكل .

(١٠) الضمير ليبت والمراد الأب والأم إلا أنه ظلم الذكر .

(١١) بدل من لأبويه بتكرير العامل . وفائدة هذا البديل أنه لو قيل ولأبويه السدس لكان
ظاهره اشتراكهما فيه . ولو قيل ولأبويه السدسان لأوهم قسمة السدسين عليهما على التسوية
وعلى خلافها . ولو قيل ولكل واحد من أبويه السدس لذهب فائدة التأكيد وهو التفصيل
بعد الإجمال . والسدس مبتدأ خبره لأبويه والبديل متوسط بينهما ليبيان . وقرأ الحسن
السدس والرابع والثلث والتثنية بالتخفيف .

(١٢) هو يقع على الذكر والأنثى .

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُوهُ فَلِلَّامَةِ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ
فَلِلَّامَةِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ أَوْ بَأْوُكْرٍ وَأَبْنَاؤُكْرٍ

(١) أى ما ترك. والمعنى (وورثه أبواه) لحسب. لأنه إذا ورثه أبواه مع أحد الزوجين كان للام ثلث ما سبق بعد إخراج نصيب الزوج لاثلث ما ترك. لأن الأب أقوى من الأم في الإرث بدليل أن له ضعف حظها إذا خلصا. فلو ضرب لما الثلث تكلا لأدى الى حط نصيبه من نصيبها. فإن امرأة لو تركت زوجا وأبوين فصار للزوج النصف والام الثلث والباقي للأب، حازت الأم سهمين والأب سهم واحد فيقلب الحكم إلى أن يكون للأب مثل حظ الذكرين. فللأم بكسر الهمزة حمزة وصل لمجاورة كسر اللام.

(٢) أى لبيت.

(٣) إذا كان لبيت اثنان من الإخوة والأخوات فصاعدا فللأم السدس. والأخ الواحد لا يحجب. والأعيان والعلات والأخفاف في حجب الأم سواء.

(٤) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده. كأنه قيل قسمة هذه الأنصبة (من بعد وصية).

(٥) هو وما بعده بفتح الصاد مكى وشامى وحامد. ويعني وافق الأعشى في الأولى. وحقق في الثانية لمجاورة يورث. وكسر الأولى لمجاورة يوصيك الله. الباقون بكسر الصادين. أى يوصى بها الميت.

(٦) والإشكال أن الدين مقدم على الوصية في الشرع وقدمت الوصية على الدين في التلاوة. والجواب أن أول لا تمل على الترتيب ألا ترى أنك إذا قلت جاءنى زيد أو عمرو كان المعنى جاءنى أحد الرجلين فكان التقدير في قوله (من بعد وصية يوصى بها أو دين) من بعد أحد هذين الشئين الوصية أو الدين. ولو قيل بهذا اللفظ لم يدر فيه الترتيب بل يجوز تقديم المؤخر وتأخير المقدم كذا هنا. وإنما قدمنا الدين على الوصية بقوله عليه السلام: ألا إن الدين قبل الوصية. ولأنها تشبه الميراث من حيث إنها صلة بلا عوض، كان إخراجها مما يشق على الورثة وكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين. فقدمت على الدين ليسارعوا إلى إخراجها مع الدين.

(٧) مبتدأ.

(٨) عطف عليه.

لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(١٦)
وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ ^(١٧)
فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ ^(١٨)
مِمَّا تَرَكَتُم إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ ^(١٩)
تَرَكَتُم مِّن بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ ^(٢٠)

(١) خبر .

(٢) مبتدأ .

(٣) خبر . والجملة في موضع نصب بتدرون .

(٤) تمييز . والمعنى فرض الله الفرائض على ما هو عنده حكمة . ولو وكل ذلك إليكم لم تعاموا
أبيهم أنفع لكم فوضعت أتم الأموال على غير حكمة . والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع وأتم
لا تدرون تفاوتها فتولى الله ذلك فضلا منه ولم يكلها إلى اجتهدكم ليعجزكم عن معرفة المقادير .
وهذه الجملة اعتراضية مؤكدة لا موضع لها من الإعراب .

(٥) نصبت نصب المصدر المؤكد أى فرض ذلك فرضا .

(٦) بالأشياء قبل خلقها .

(٧) في كل ما فرض وقسم من الموارث وغيرها .

(٨) أى زوجاتكم .

(٩) أى ابن أو بنت .

(١٠) منكم أو من غيركم .

(١١) والواحدة والجماعة سواء في الربع والثلث جعل ميراث الزوج ضعف ميراث الزوجة
للدلالة قوله : (للذكر مثل حظ الأنثيين) .

(١٢) بنى الميث وهو اسم كان .

(١٣) من وريث أى يورث منه وهو صفة لرجل .

كَلَّالَةٌ أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (١١)

(١) خبر كان . أى وإن كان رجل موروث منه كلاله . أو يورث خبر كان وكلاله حال من الضمير يورث . والكلاله تطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا ، وصل من ليس يولد ولا والد من الخلفين . وهو فى الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الإحياء .

(٢) عطف على رجل .

(٣) أى لأم . فإن قلت قد تقدم ذكر الرجل والمرأة فلم أفرد الضمير وذكره ؟ قلت أما إفراده فلأن أولاد الشيعين . وأما ذكره فلا نه يرجع إلى رجل لأنه مذكور مبدوء به أو يرجع إلى أحدهما وهو مذكور .

(٤) من واحد .

(٥) لأنهم يستحقون قرابة الأم وهى لا ترث أكثر من الثلث . ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الأنثى .

(٦) إنما كررت الوصية لاختلاف الموصين فالأول الوالدان والأولاد والثانى الزوجة والثالث الزوج والرابع الكلاله .

(٧) حال أى يوصى بها وهو غير مضار لورثته . وذلك بأن يوصى بزيادة على الثلث أو لوارث . فإن قلت فإين ذوالحال فيمن قرأ يوصى بها ؟ قلت يفسر يوصى فيلتصّب من فاعله لأنه لما قيل يوصى بها علم أن تم موصيا . كما كان (رجال) فاعل ما يدل عليه يسبح لأنه لما قيل (يسبح له) علم أن تم مسبّحا فاعله يسبح .

(٨) مصدر مؤكد أى يوصيك بذلك وصية .

(٩) بمن جار أو وصل فى وصيته .

(١٠) على الجائر لا يباح له بالمقربة وهذا وعيد .

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ^(١) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ^(٢) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

واعلم أن الورثة أصناف : أصحاب الفرائض وهم الذين لهم سهام مقدرة كالبلت ولها النصف وللاكثر الثلثان . وبلت الابن وإن سفلت وهي عند عدم الولد كالبلت ولها مع البلت الصلبية السدس وتسقط بالابن وبقي الصلب إلا أن يكون معها أو أسفل منها غلام فيعصبها . والأخوات لأب وأم ومن عند عدم الولد وولد الابن كالبينات . والأخوات لأب ومن كالأخوات لأب وأم عند عدمهن . ويصير الفريقان عصبه مع البلت أو بنت الابن . ويسقطن بالابن وابنه وإن سفل والأب والجد عند أبي حنيفة رحمه الله . وولد الأم فأولاد السدس وللاكثر الثلث وذو كرم كانتهم . ويسقطون بالولد وولد الابن وإن سفل والأب والجد . والأب وله السدس مع الابن أو ابن الابن وإن سفل ومع البنت أو بنت الابن وإن سفلت السدس والباقي . والجد وهو أبو الأب وهو كالأب عند عدمه إلا في رد الأم إلى ثلث ما يبقى . والأم ولها السدس مع الولد أو ولد الابن وإن سفل أو الاثنين من الإخوة والأخوات فصاعدا من أي جهة كانا . وثلث الكل عند عدمهم . وثلث ما يبقى بعد فرض أحد الزوجين في زوج وأبوين أو زوجة وأبوين . والجدة ولها السدس وإن كثرت لأم كانت أولآب . والبعدي تحجب بالفري . والكل بالأم . والابويات بالأب . والزوج وله الربع مع الولد أو ولد الابن وإن سفل . وعند عدمه النصف . والزوجة ولها الثمن مع الولد أو ولد الابن وإن سفل . وعند عدمه الربع * والمصبات وهم الذين يرثون ما يبقى من الفرض . وأولادهم الابن ثم ابنته وإن سفل ثم الأب ثم أبوه وإن علا ثم الأخ لأب وأم ثم الأخ لأب ثم ابن الأخ لأب وأم ثم ابن الأخ لأب ثم الأم ثم أمهم ثم أمهم ثم أمهم ثم المعتق ثم عصبته على الترتيب . واللاتي فرضهن النصف والثلثان يصرن عصبه بإخوتهن لأخيهن * وذوو الأرحام وهم الأقارب الذين ليسوا من المصبات ولا من أصحاب الفرائض وترتيبهم كترتيب المصبات .

(١) إشارة إلى الأحكام التي ذكرت في باب التامى والوصايا والموارث .

(٢) سماها حدودا لأن الشرائع كالحدود المضروبة للكافرين لا يجوز لهم أن يتجاوزوها .

وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُمْ بِدَخْلِهِ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(٣٧) وَالَّذِينَ يَأْتِينَ
الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ ^(٣٨) فَإِنْ شَهِدُوا ^(٣٩)
فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ ^(٤٠) أَوْ يُجْعَلَ اللَّهُ لهنَّ سَبِيلًا ^(٤١)

(١) انتصب خالدين ونالدا على الحال . وجمع مرة وأفرد أخرى نظرا إلى معنى من
ولفظها . ندخله ففهما مدنى وشامى .

(٢) لوانه عند الله . ولا تعلق للمعزلة بالآية فإنها فى حق الكفار إذ الكفار هو الذى
تمدى الحدود كلها وأما المؤمن العاصى فهو مطيع بالإيمان غير متعد حد التوحيد . ولهذا
فسر الضحاك المعصية هنا بالشرك . وقال الكلبي (ومن يعص الله ورسوله) بكفوره بقسمة الموارث
(ويتعد حدوده) استحلالات .

(٣) هى جمع التى وموضعها رفع بالابتداء والخبر (فاستشهدوا) .

(٤) أى الزنا لزيادتها فى الفج على كثير من القبايح . يقال آى الفاحشة وجاءها ورهقها
وضحيا بمعنى .

(٥) من للتبويض .

(٦) فاطلبوا الشهادة . خاطب الحكماء .

(٧) من المؤمنين .

(٨) بالزنا .

(٩) فاحبسوهن .

(١٠) أى ملائكة الموت كقوله : (الذين تتوفاهم الملائكة) أو حتى يأخذهن الموت
ويستوفى أرواحهن .

(١١) قيل أو بمعنى إلا أن .

(١٢) غير هذه . عن ابن عباس رضى الله عنهما السبيل للبكر جلد مائة وتقريب عام والثيب
الرجم لقوله عليه السلام خلوا عنى خلوا عنى قد جعل الله لهن سبيلا . البكر بالبكر جلد مائة
وتقريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة .

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَهَا مِنْكُمْ فَتَأْذُوهُمْ فَإِنْ نَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٧٧﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ

(١١) يريد الزاني والزانية . وبتشديد النون مكى .

(١٢) أى الفاحشة .

(١٣) بالتوبيخ والتعير وقولوا لها أَمَا استحييتا ؟ أما خفتما الله ؟

(١٤) عن الفاحشة .

(١٥) وغيرا الحال .

(١٦) فاقطعوا التوبيخ والمذمة .

(١٧) يقبل توبة الثابت وبرحه . قال الحسن أول ما تزل من حد الزنا الأذى ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم فكان ترتيب التزول على خلاف ترتيب التلاوة . والحاصل أنهما إذا كانا محصنين لحدهما الرجم لا غير . وإذا كانا غير محصنين لحدهما الجلد لا غير . وإن كان أحدهما محصنا والآخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الآخر الجلد . وقال ابن بحر الآية الأولى فى السحافات ، والثانية فى اللواطين ، والى فى سورة النور فى الزانى والزانية . وهو دليل ظاهر لأبى حنيفة رحمه الله فى أنه يمتد فى اللواط ولا يحد . وقال مجاهد آية الأذى فى اللواط .

(١٨) هى من تاب الله عليه إذا قبل توبته . أى إنما قبولها .

(١٩) ليس المراد به الوجوب إذ لا يجب على الله شيء ولكنه تأكيد للومد مبنى أنه يكون لا محالة كالواجب الذى لا يترك .

(٢٠) الذنب لسوء عقابه .

(٢١) فى موضع الحال أى يعملون السوء جاهلين سفهاء لأن ارتكاب الفسح مما يدعو إليه السفه : وعن مجاهد من صلى الله فهو جاهل حتى يزرع عن جهالة . وقيل جهالته اختياره اللذة الفانية على الباقية . وقيل لم يعمل لأنه ذنب ولكنه جهل كنه عقوبته .

﴿١١﴾ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢﴾ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ ﴿١٣﴾ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٤﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّ لَكَ أَنْ تَرْتُوِيَ النِّسَاءَ كَرَاهًا

(١١) من زمان قريب وهو ما قبل حضرة الموت ألا ترى إلى قوله (حتى) إذا حضر أحدهم الموت (فبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة . ومن الضمك كل توبة قبل الموت فهو قريب . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبل أن ينظر إلى ملك الموت . وعنه صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يفرغر . ومن للتبويض أى يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضرة الموت زمانا قريبا .

(١٢) علة بأنه يعنى بذلك وإعلام بأن الغفران كائن لا محالة .

(١٣) يمزهم على التوبة .

(١٤) حكم بكون الندم توبة .

(١٥) أى ولا توبة للذين يشبهون ويسوفون توبتهم إلى أن يزول حال التكليف بمحضرة أسباب الموت ومعاناة ملك الموت فإن توبة هؤلاء غير مقبولة لأنها حالة اضطرار لا حالة اختيار وقبول التوبة ثواب ولا وعد به إلا لاختار .

(١٦) فى موضع جر بالعطف على (للذين يعملون السيئات) أى ليست التوبة للذين يعملون السيئات ولا للذين يموتون . وفى بعض المصاحف بلامين وهو مبتدأ خبره أولئك .

قال سعيد بن جبير الآية الأولى فى المؤمنين ، والوسطى فى المنافقين ، والأخرى فى الكافرين .

(١٧) أى حياتا من العتيد وهو الحاضر أو الأصل أعددتا فقلبت البدل تاء .

(١٨) كانت الرجل يث امرأة مؤتمته بأن يلقي عليها توبه فيترجها بلامه فقتلت . أى أن تأخذوهن على سبيل الإرث كما تحاز الموارث وهن كارهات لذلك أو مكراهات . كرها بالفتح من الكراهة . وبالضم حمزة وعلى من الإكراه . مصدر فى موضع الحال من المفعول . والتقييد بالكراهة لا يدل على الجواز عند عدمه لأن تخصيص الشيء بالذكرة لا يدل على تقييدها كما فى قوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) .

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَطَائِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْعًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا (١) وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ

(١) كان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حمها مع سوء العشرة لتفدى منه بما لها وتخلع . فقيل : (ولا تعضلوهن) . وهو منصوب عطفا على أن تزوا . ولا تأكيد النفي أى لا يحل لكم أن تزوا النساء ولا أن تعضلوهن . أو يجوزم بالنهي على الاستئناف فيجوز الوقف حيثئذ على (كرها) . والعضل الحبس والتضييق .

(٢) من المهر . واللام متعلقة بتعضلوا .

(٣) هى النشوز وإيذاء الزوج وأهله بالأيذاء . أى إلا أن يكون سوء العشرة من جهتهن فقد عذرهم في طلب الطلع . وعن الحسن الفاحشة الزنا فلن فعلت حل لزوجها أن يسألها الطلع .

(٤) ويفتح الياء مكى وأبو بكر .

والاستثناء من أم حام الظرف أو المفعول له كأنه قيل (ولا تعضلوهن) في جميع الأوقات إلا وقت (أن يأتين بفاحشة) أو (ولا تعضلوهن) لئلا من العمل (إلا أن يأتين بفاحشة) .

(٥) كانوا يسيئون معاشرته النساء فقيل لهم : (وطائروهن بالمعروف) . وهو النصبة في الميتة والنفقة والإجمال في القول .

(٦) لقيحهن أو سوء خلقهن .

(٧) في ذلك الشيء أو في الكره .

(٨) نوايا جزيلة أو ولدا صالحا . والمعنى فإن كرهتموهن فلا تفارقوهن لكراهة أنفس وحدها . فربما كرهت النفس ما هو أصالح في الدين وأدنى إلى الخير وأحب ما هو بضد ذلك . ولكن للنظر في أسباب الصلاح . وإنما صح قوله (فمضى أن تكرهوا) جزاء للشرط لأن المنى (فإن كرهتموهن) فاصبروا عليهن مع الكراهة فلم لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبون .

(٩) كان الرجل إذا رأى امرأة فأعجبته بهت التي تحبه وربما بها فاحشة حتى يلجئها إلى الاقتداء منه بما أعطاه . فقيل : (وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج) . أى تطليق امرأة وتزوج أخرى .

وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا ^(١) فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ^(٢) أَتَأْخُذُونَهُ بِهِنَّ وَلَهُنَّ أَمْمَاتٌ ^(٣) مِثْلَهُنَّ ^(٤) وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ ^(٥) وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ^(٦) وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ^(٧) إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ^(٨)

(١) وأعطيت إحدى الزوجات الفلاند بالزوج الجمع لأن الخطاب لجماعة الرجال .

(٢) مالا عظيما كما مر في آل عمران . وقال عمر رضى الله عنه على المبر لا تغالوا بصداقات النساء . فقالت امرأة أتبع قولك أم قول الله (وأتيت إحداهن قنطارا) ؟ فقال عمر كل أحد أعلم من عمر . تزوجوا على ما شئتم .

(٣) من القنطار .

(٤) أى يتنا . واليهان أن تستعمل الرجل بأمر يبيع تهذبه به وهو يرى منه لأنه يُهت عند ذلك أى يغير . وانتصب بهتنا على الحال أى باهتين وآمين .

(٥) أنكر أخذ المهر بعد الإفضاء . أى خلا بلا حائل ومنه الفضاء . والآية هجة ثانيا في المنلوقة الصحيحة أنها تؤكد المهر حيث أنكر الأخذ وطل بذلك .

(٦) عهدا وثيقا وهو قول الله تعالى (فأمسك بمعروف أو تسريح بإحسان) . والله تعالى أخذ هذا الميثاق على عباده لأجلهن فهو كأخذهن . أو قول النبي طيه السلام استوصوا بالنساء خيرا فإنهن حوائن في أيديكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله .

(٧) لما نزل (لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها) قالوا تركنا هذا . لا نرثهن كرها ولكن نعطهن فنتكهن برضاهن فقبل لم : (ولا تنكحوا) . وقيل المراد بالنكاح الوطء أى لا تطعوا ما وطئ آباؤكم . وفيه تحريم وطء موطوعة الأب بنكاح أو بملك يمين أو بربا كما هو مذهبتنا وطيه كثير من المفسرين .

(٨) لما قالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا ؟ قال : (إلا ما قد سلف) . أى لكن ما قد سلف فانكم لا تؤاخذون به . والاستثناء منقطع ، عن سيويه .

ثم بين صفة هذا العقد في الحال فقال : (إنه كان فاحشة) .

إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ^(١) حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ^(٢) وَبَنَاتُكُمْ ^(٣)
وَأَخَوَاتُكُمْ ^(٤) وَعَمَتُكُمْ ^(٥) وَخَالَاتُكُمْ ^(٦) وَبَنَاتُ الْأَخِ ^(٧) وَبَنَاتُ الْأَخْتِ ^(٨)
وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضْعَةِ ^(٩) وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ^(١٠)

(١) بالغة في الفحش .

(٢) وبغضا عند الله وعند المؤمنين وناس منهم يعتقدونه من نوى مروءاتهم ويسمونه
نكاح الملقح وكان المولود عليه يقال له الملقى .

(٣) وبئس الطريق طريقا ذلك .

(٤) لما ذكر في أول السورة نكاح (ما طاب) أى حل (من النساء) وذكر بعض ما حرم
قبل هذا وهو نساء الآباء ، ذكر المحرمات الباقيات وهن سبع من النسب وسبع من السبب
وبدأ بالنسب فقال : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) . والمراد تحريم نكاحهن عند البعض . وقد
ذكرنا المختار في شرح المنار . والجلدة من قبل الأم أو الأب ملحقه بهن .

(٥) وبَنَاتُ الْإِخْنِ وبَنَاتُ الْبِلْتِ ملحقَاتُ بهن . والأصل أن الجمع إذا قوبل بالجمع ينقسم
إلّاحاد على الإّحاد فنحرم على كل واحد أمه وبنته .

(٦) لأب وأم أو لأب أو لأم .

(٧) من الأوجه الثلاثة .

(٨) كذلك .

(٩) كذلك .

(١٠) كذلك .

(١١) شرع في السبب فقال : (وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ) . الله تعالى نزل الرضاعة منزلة
النسب فسمى المرضعة أمًا للرضيع ، والمراضعة أختا . وكذلك زوج المرضعة أبوه وأبواه جداه
وأخته عمته وكل ولد ولده من غير مرضعه قبل الرضاع وعنده فهم إخوانه وأخواته لأبيه
وأم المرضعة جدته وأختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم إخوانه وأخواته لأبيه
وأمه . ومن ولد لها من غيره فهم إخوانه وأخواته لأم وأصله قوله عليه السلام : يحرم من
الرضاع ما يحرم من النسب .

(١٢) وهن محرمات بمجرد المقد .

وَرَبَّيْكُمْ^(١) الَّتِي فِي جُجُورِكُمْ^(٢) مِنْ سَابِقِكُمْ^(٣) الَّتِي دَخَلْتُمْ^(٤) بَيْنَ فَإِنْ لَمْ
تَكُونُوا دَخَلْتُمْ^(٥) بَيْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ^(٦) وَحَلَلُ أَيْسَارِكُمْ^(٧) الَّذِينَ
مِنْ أَصْلَابِكُمْ^(٨) وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ^(٩) إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^(١٠) إِنَّ اللَّهَ كَانَ

(١) سمى ولد المرأة من غير زوجها ربيها وربيته لأنه يرثهما كما يرث ولده في غالب
الأمور ثم اتسع فيه فسميا بذلك وإن لم يرثهما .

(٢) قال داود إذا لم تكن في حجره لا تحرم . قلنا ذكر الجهر على غلبة الحلال دون الشرط .
وقائده التعليل للتحريم وأنهن لاحضائكم لمن أولكنهن بصدد احتضائكم كأنكم في المقد
على بناتهن عاقدون على بناتكم .

(٣) متعلق بربابكم . أى الربيبة من المرأة المدخول بها حرام على الرجل ، حلال له إذا لم
يدخل بها . والدخول بين كتابه من الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الجراح أى
أدخلتموهن السر والبهاء للتحدية . وألس ونحوه يقوم مقام الدخول . وقد جعل بعض العلماء
اللاقي دخلا بين وصفا للنساء المتقدم والمتأخرة . وليس كذلك لأن الوصف الواحد لا يقع
على موصوفين غنقى العامل وهذا لأن النساء الأولى مجرورة بالإضافة والثانية بمن . ولا يجوز
أن تقول حررت بفساك وحررت من نساء زيد . الظرفيات على أن تكون الظرفيات نعتا
لهؤلاء النساء وهؤلاء النساء . كذا قال الزجاج وفيه وهذا أولى مما قاله صاحب الكشاف فيه .

(٤) فلا حرج عليكم في أن تتزوجوا بناتهن إذا فارقتوهن أو متن .

(٥) جمع حليلة وهى الزوجة لأن كل واحد منهما يحل للآخر أو يمل فواش الآخر من
الحل أو الحلول .

(٦) دون من تبقيتم فقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب حين فارقتها زيد
وقال الله تعالى : (ليجلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم) . وليس هنا لفى
الحرمة عن حليلة الابن من الرضاع .

(٧) أى في النكاح وهو في موضع الرفع عطف على المحرمات أى وحرم عليكم الجمع بين
الأختين .

(٨) ولكن ما مضى مفقود بدليل قوله : (إن الله كان غفورا رحيا) .

غَفُورًا رَحِيمًا ^(١) وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ^(٢) إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
 كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ^(٣) وَأُحْلَ ^(٤) لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ^(٥) أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ
 مُحْصِنِينَ ^(٦) غَيْرَ مُسْلِفِينَ ^(٧) قَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَتَاوَهُنَّ أَجُورَهُنَّ ^(٨)

وعن محمد بن الحسن رحمه الله أن أهل الجاهلية كانوا يعرفون هذه المحرمات إلا نكاح امرأة الأب ونكاح الأخين فلذا قال فيما إلا ما قد سلف .

^(١) أى ذوات الأزواج لأنهن أحصن فزوجهن بالتزوج . قرأ الكسائي بفتح الصاد هنا وفي سائر القرآن بكسرها . وفيه بفتحها في جميع القرآن .

^(٢) بالسي وزوجها في دار الحرب . والمعنى وحرم عليكم نكاح المتكحات أى اللاتي لمن أزواج إلا ما ملكتموهن بسنين وإنزاجهن بدون أزواجهن لوقوع الفقرة بقبائين الدارين لا بالسي . فعمل الغنائم بملك ايمن بعد الاستبراء .

^(٣) مصدر مؤكّد أى كتب الله ذلك عليكم كتاباً وفرضه فريضة وهو تحريم ما حرم .

^(٤) عطف على الفعل للضمير الذى نصب كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم ذلك (وأحل لكم) . (وأحل) كوفي غير أبى بكر عطف على (حرمت) .

^(٥) ما سوى المحرمات المذكورة .

^(٦) مفعول له . أى بين لكم ما يحل مما يحرم لأن تبتغوا . أو بدل من (ما وراء ذلك) .

ومفعول تبتغوا مقدر وهو النساء . والأجود ألا يقدر .

^(٧) يعنى اليهود . وفيه دليل على أن النكاح لا يكون إلا بمهر ، وأنه يجب وإن لم يسم ، وأن غير المال لا يصلح مهراً ، وأن القليل لا يصلح مهراً إذ الحبة لا تعد مالا عادة .

^(٨) فى حال كونكم محصنين . والإحصان السفة ومحصنين النفس من الوقوع فى الحرام .

^(٩) لئلا تضيعوا أموالكم وتفقرؤا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دينكم ودنياكم ولا فساد أعظم من الجمع بين الخمرائين . والمسالخ الزانى من السفح وهو صب المني .

^(١٠) فلما تكتموه منهن .

^(١١) مهورهن لأن المهر ثواب على البضع . فما فى معنى النساء . و (من) للتبعض أو للبيان . ويرجع الضمير إليه على اللفظ فى (به) وعلى المعنى فى (فتأوهن) .

فَرِيضَةٌ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١) وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْنَةٍ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوا هُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ

(١) حال من الأجور أى مفروضة ، أو وضعت موضع إيتاء لأن الإيتاء مفروض . أو مصدر يؤكد أى فرض ذلك فريضة .

(٢) فيما تحط عنه من المهر أو تهب له من كله أو يزيد لها على مقداره . أو فيما تراضيا به . من مقام أو فراق .

(٣) بالأشياء قبل خلقها .

(٤) فيما فرض لهم من عقد النكاح الذى به حفظت الأنساب .

وقيل إن قوله (فما استمتتم) نزلت فى المتعة التى كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسوله ثم نسخت .

(٥) فضلا . يقال لفلان على طول أى فضل وزيادة . وهو مفعول يستطع .

(٦) مفعول الطول فإنه مصدر فيعمل عمل فعله أو بدلا من (طولا) .

(٧) الخواثر المسلمات .

(٨) أى فليكنج جملة من الإماماء المسلمات . وقوله (من فتيانكم) أى من فتيات المسلمين . والمعنى ومن لم يستطع زيادة فى المال وسعة يبلغ بها نكاح الحرة فليكنج أمة . ونكاح الأمة الكفاية يجوز عندنا . والتقييد فى النص للاستحباب بدليل أن الإيمان ليس بشرط فى الخواثر اتفاقا مع التقييد به . وقال ابن عباس ومما وسع الله على هذه الأمة نكاح الأمة واليهودية والنصرانية وإن كان موسرا . وفيه دليل لنا فى مسألة الطول .

(٩) فيه تنبيه على قبول ظاهر إيمانين ودليل على أن الإيمان هو التصديق دون عمل اللسان لأن العلم بالإيمان المسموع لا يختلف .

(١٠) أى لا تستنكفوا من نكاح الإماماء فنكلكم بنو آدم وهو تحذير عن التعبير بالأنساب والفتاخر بالأحساب .

(١١) سادتين . وهو حجة لنا فى أن هن أن يباشرن العقد بأنفسهن لأنه احتراف الموالى لا عقدهم ، وأنه ليس للعبد أو للأمة أن يتزوج إلا بإذن المولى .

بِالْمَعْرُوفِ الْمُحْصَنَاتِ غَيْرِ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَخَفِّذَاتٍ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتَ^(٥)
فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَلْحٍ حَشِيٍّ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفٌ مِمَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ^(٦)
ذَلِكَ لِمَنْ حَفِظَ^(٧) أَلْعَنَتْ^(٨) مِنْكَ^(٩) وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١٠)

(١) وأدوا المئين مهورهن بغير مطل وإضرار . وملاك مهورهن . والمئين فكان أدائها
المئين أداء إلى الموالى لأنهن وما في أيديهن مال الموالى . أو التقدير وآتوا موالين لحنف
للمضاف .

(٢) عفاف . حال من المفعول في (وآتوهن) .

(٣) زوان علانية .

(٤) زوان سرا . والأخدان الأخلاء في السر .

(٥) بالترويح . أحصن كوفي غير حفص .

(٦) زنا .

(٧) أي الحرائر .

(٨) من الحد يعني خمسين جلدة . وقوله (نصف ما على المحصنات) يدل على أنه الجلد
لا الرجم لأن الرجم لا ينصف ، وأن المحصنات هنا الحرائر اللاتي لم يزوجن .

(٩) أي نكاح الإمام .

(١٠) لمن خاف الإثم الذي تؤدي إليه غلبة الشهوة . وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر
فاستعير لكل مشقة وضرب ولا ضرر أعظم من مواجهة الماتم . ومن ابن عباس رضي الله عنهما
هو الزنا لأنه سبب الهلاك .

(١١) في محل الرفع على الابتداء أي وصبركم عن نكاح الإمام متعفين .

(١٢) لأن فيه إرفاق الولد ولأنها نرجاة ولأجرة ممتنة مبتذلة وذلك كله قصبان يرجع
إلى التامع ومهانة . والعزة من صفات المؤمنين . وفي الحديث الحرائر صلاح البيت والإمام
هلاك البيت .

(١٣) يستر المحظور .

(١٤) يكشف المحذور .

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُظْهِرَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ^(٣)
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(٤) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ^(٥) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ
الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ^(٦) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ^(٧)

(١) أصله يريد الله أن يبين لكم فزيت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كما زيدت في لا أبالك
لتأكيد إضافة الأب . والمعنى يريد الله أن يبين لكم ما هو خفى عليكم من مصالحكم وأفاضل
أعمالكم .

(٢) وأن يهديكم منافع من كان قبلكم من الأنبياء والصالحين والطرق التي سلكوها في دينهم
لتقتدوا بهم .

(٣) ويوفىكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف .

(٤) بمصالح عبادته .

(٥) فيما شرع لهم .

(٦) التكرير للتأكيد والتعريض والتقابل .

(٧) الفجوة (الذين يتبعون الشهوات) .

(٨) وهو الميل عن القصد والحق — ولا ميل أعظم منهء بمساعدتهم وموافقهم على اتباع
الشهوات .

وقيل هم اليهود لاحتلالهم الأخوات لأب وبنات الأخ وبنات الأخت . فلما حرمهم
الله قالوا فإنكم تحلون بنت الخالة والعمة . والخالة والعمة عليكم حرام . فانكحوا بنات الأخوات
والأخ . فزلت . يقول يريدون أن تكونوا زناة مثلهم .

(٩) بإحلال نكاح الأمة وغيره من الرخص .

(١٠) لا يصبر عن الشهوات وعمل مشاق الطاعات .

(١١) بما لم يجبه الشريعة من نحو المرققة والخيانة والغصب والقيار وعقود الربا .

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ^(١٦) وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ^(١٧) إِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِكُمْ رَحِيمًا ^(١٨) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ^(١٩) عَمَلًا قِسُوفَ نُفْسِهِ نَارًا ^(٢٠) وَكَانَ
ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ^(٢١) إِنْ تَحْتَسِبُوا بِمَا تَكْفُرُ مِنْهُ ^(٢٢) نَارًا ^(٢٣) نَارًا ^(٢٤)

(١٦) إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً . تجارة كوفي أى (إلا أن تكون) التجارة (تجارة عن تراض منكم) .

(٢٢) صفة لتجارة أى تجارة صادرة عن تراض بالعقد أو بالتعاطى . والاستثناء منقطع معناه
ولكن اقتصروا كون تجارة عن تراض . أو ولكن كون تجارة عن تراض غير منبى عنه . وخص
التجارة بالذكر لأن أسباب الرزق أكثرها متعلق بها . والآية تدل على جواز البيع بالتعاطى ، وعلى
جواز البيع الموقوف إذا وجدت الإجازة لوجود الرضا ، وعلى نفي خيار المجلس لأن فيها إباحة
الأكل بالتجارة عن تراض من غير تقييد بالتفرق عن مكان العقد . والتقييد به زيادة على النص .

(٢٣) مَنْ كَانَ مِنْ جَسَدٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ كُفُسًا وَاحِدَةً ، أو ولا يقتل الرجل
نفسه كما يفعله بعض الجاهلة ، أو معنى القتل أكل الأموال بالباطل فظالم فيه كهلك نفسه ،
أولا تنبها أرواحها فتقتلها ، أو تركوها ما يوجب القتل .

(٢٤) وَلِرَحْمَةِ يَكُم نَبِيَهُمْ عَلَى مَا فِيهِ صِيَانَةُ أَمْوَالِكُمْ وَبِقَاءُ أَبْدَانِكُمْ . وقيل معناه أنه أمر
بنى إسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكون توبة لهم وتحصيما لخطاياهم (وكان يكم) بأمة محمد
(رحميا) حيث لم يكلفكم تلك التكاليف الصعبة .

(٢٥) أَى الْقَتْلُ أَى وَمَنْ يَقْدَمُ عَلَى قَتْلِ الْإِنْفُسِ .

(٢٦) لَا خَطَأَ وَلَا قِصَاصًا وَهُمَا مُصْدِرَانِ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ أَوْ مَفْعُولٍ لَهَا .

(٢٧) تَلْخُلُهُ نَارًا مَحْصُوصَةٌ شَدِيدَةُ الْعَذَابِ .

(٢٨) أَى إِصْلَافُهُ النَّارَ .

(٢٩) مَهْلًا . وهذا الوعيد في حق المستعمل للتخليد ، وفي حق غيره ليبيان استحقاله دخول
النار مع وعد الله بمغفرته .

(٣٠) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا الْكَافِرُ كُلُّ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ النَّسَاءِ
إِلَى قَوْلِهِ (إِنْ تَحْتَسِبُوا بِمَا تَكْفُرُونَ مِنْهُ) وَهُوَ أَيْضًا الْكَافِرُ ثَلَاثَ الْإِشْرَافِ بِاللَّهِ ، وَالْيَاسِ
مِنْ رَوْحِ اللَّهِ ، وَالْأَمْنِ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ . وقيل المراد بها أنواع الكفر بدليل قراءة عبد الله (كبير
ما تنهون عنه) وهو الكفر .

وَتَدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا غَيْرًا ۖ وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا
اَكْتَسَبْنَ ۚ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۖ

(١) مدخلا مدنى . وكلاهما بمعنى المكان والمصدر .

(٢) حسنا . ومن ابن عباس رضى الله عنهما نمان آيات في سورة النساء هي خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت . (يريد الله ليدين لكم ، والله يريد أن يتوب عليكم ، يريد الله أن يخفف عنكم ، إن يجتنبوا كجائر ما تهون عنه تكفر عنكم ، إن الله لا يغفر أن يشرك به ، إن الله لا يظلم مقال ذرة ، ومن يعمل مسوئا أو يظلم نفسه ، ما يفعل الله بعذابكم) . وتشبهت المترلة بالآية على أن الصغائر واجبة المغفرة باجتناب الكجائر وعلى أن الكجائر غير مغفورة ، باطل . لأن الكجائر والصغائر في مشيئته تعالى سواء إن شاء عذب عليهما وإن شاء عفا عنهما لقوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) . فقد وعد المغفرة لما دون الشرك وقرنها بمشيئته تعالى . وقوله (إن الحسنات يذهبن السيئات) . فهذه الآية تدل على أن الصغائر والكجائر يحوز أن يلحيا بالحسنات لأن لفظ السيئات ينطلق عليهما .

(٣) لما كان أخذ مال الغير بالباطل وقتل النفس بغير حق ، يمتحن مال الغير وجاهاه ، نهاهم عن تمنى ما فضل الله به بعض الناس على بعض من الجاه والمال . لأن ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتدبيره على أحوال العباد وبما يلين لكل من بسط في الرزق أو قبض . فكل كل واحد أن يرضى بما قسم له ولا يحسد أخاه على حظه . فالحسد أن يمتحن أن يكون ذلك الشيء له ويزول عن صاحبه . والنبطة أن يمتحن مثل ما لغيره . وهو مرخص فيه . والأقل منهى عنه .

(٤) لما قال الرجال نرجو أن يكون أجرنا على الضعف من أجر النساء كالميراث ، وقالت النساء يكون وزونا على نصف وزر الرجال كالميراث ، نزل . أى ليس ذلك على حسب الميراث .

(٥) فإن خزانته لا تنفذ ولا تمنوا ما للناس من الفضل . قال ابن حنينة لم يأمر بالمساواة إلا ليعطى . وفي الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه . وفيه : إن الله تعالى يمسك الخير الكثير عن عبده ويقول لا أعطى عبدي حتى يسألني . وسألو مكى وصل .

(٦) فالتفضيل منه عن علم بمواضع الاستحقاق .

وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ^(٣) وَالَّذِينَ عَقَدَتْ
أَيْمَانُكُمْ فَتَأْتُوهُمْ نَصِيحَتُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَفِيهِدًا^(٤) وَالرِّجَالُ قَوَّامُونَ
عَلَى النِّسَاءِ مِمَّا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَمِمَّا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ^(٥)

(١) المضاف إليه محذوف تقديره ولكل أحد أو لكل مال .

(٢) وراثا يلوونه ويحرمونه .

(٣) هو صفة مال المحذوف أى لكل مال (مما ترك الوالدان) . أو هو متعلق بفعل محذوف دل عليه الموالى تقديره يرثون مما ترك .

(٤) عاقدتهم أيديكم . وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره وهو (فأتوهم) ، مع الفاء . عَقَدَتْ كَوَفَى . أى عَقَدَتْ عَهْدَهُمْ أَيْمَانَكُمْ . والمراد به عقد المولاة . وهى مشروعة . والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة رضى الله عنهم . وهو قولنا . وتفسيره إذا أسلم رجل أو امرأة لا وارث له وليس بهربى ولا متق فيقول الآخر واليتك هل أن تملقني إذا جئت وترث مني إذا مت ويقول الآخر قبلت ، انعقد ذلك ويرث الأهل من الأسفل .

(٥) أى هو عالم الغيب والشهادة وهو أبلغ وعد ووعد .

(٦) يقومون ملين أمرين تاهين كما يقوم الولاة على الرعايا ومما قواما لذلك .

(٧) الضمير في (بعضهم) للرجال والنساء يعنى إنما كانوا مسيطرين ملين لسبب تفصيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والراى والقوة والغزو ويكال الصوم والصلاة والنبوة والخلافة والإمامة والأذان والخطبة والجماعة والجمعة وتكبير التشريق عند أبى حنيفة رحمه الله والشهادة فى الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق وإلهم الانتساب وهم أصحاب النقى والعالم .

(٨) وبأن نفقتن عليهم وفيه دليل وجوب نفقتن عليهم .

فَالصَّلَاحُ قَدِيتُ حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَحْفَظُونَ
تُسَوِّدْنَ فِعْظُهُنَّ وَأَحْمَرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَحْمَرُوهُنَّ فَإِنَّ أَطْعَمَكُمْ
فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۝ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا

(١) مطيمات قاتمات بما طعنن للأزواج .

(٢) لمواجب الغيب . وهو خلاف الشهادة . أى إذا كان الأزواج غير شاهدين لمن حفظن ما يجب طعنن حفظه في حال النية من الفروج والبيوت والأموال . وقيل (للغيب) لأسرارهم .

(٣) بما حفظهن الله حين أوصى بين الأزواج بقوله : (وطأوهن بالمعروف) . أو بما حفظهن الله وعصمهن ووقفهن لحفظ الغيب . أو بحفظ الله لهما من حيث صبرهن كذلك .

(٤) عصيائين وترفعهن عن طاعة الأزواج . والنشر المكان المرتفع والنبوة . عن ابن عباس رضى الله عنهما هو أن تستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره .

(٥) خوفهن عقوبة الله تعالى والضرب . والعظة كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبايع النافرة .

(٦) في المراقدة أى لا تداخلوهن تحت الخلف . وهو كناية عن الجماع . أو هو أن يوليها ظهره في المضجع لأنه لم يقل عن المضاجع .

(٧) ضربا غير مبرح . أمر بعظهن أولا ثم بهجرانهن في المضاجع ثم بالضرب إن لم يسمع فيمن الوعظ والمجبران .

(٨) بترك النشوز .

(٩) فازيلوا عنهن التمتع بالأذى . و(سبيلا) مفعول ببقوا . وهو من بقيت الأمر أى طلبته .

(١٠) أى إن طلت أيديكم عليهن فاعلموا أن قدرته عليكم أعظم من قدرتكم عليهن فاجتنبوا ظلمهن . أو (إن الله كان عليا كبيرا) وإنكم تعصونه على ما لو شأنه وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم . فإثم أحق بالمغو عن يميني عليكم إذا رجع .

(١١) الخطاب للولادة . أصله شقاقا بينهما فأضيف الشقاق إلى الظفر على سبيل الاتساع

كقوله (بل مكر الليل والنهار) وأصله بل مكر في الليل والنهار . والشقاق العداوة والخلاف لأن كلا منهما يفعل ما يشق على صاحبه أو يميل إلى شق أى ناحية غير شق صاحبه . والضمير للزوجين ولم يرد ذكرهما بحرى ذكر ما يلى عليهما وهو الرجال والنساء .

فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ^(٤)
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ^(٥) وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ^(٦) وَبِالْوَالِدَيْنِ
 إِحْسَانًا ^(٧) وَبِذِي الْقُرْبَىٰ ^(٨) وَالْيَتَامَىٰ ^(٩) وَالْمَسْكِينِ ^(١٠) وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ ^(١١)

(١) رجلا يصلح للحكومة والإصلاح بينهما .

(٢) وإنما كان بعث الحكمين من أهلها لأن الأقارب أحرف بيواطن الأحوال، وأطلب للصالح، ونفوس الزوجين أسكن إليهم فيمرزان ما في صفاتهما من الحب والبغض وإرادة الصلحة والفرقة .

(٣) الضمير للحكمين . وليس لهما ولاية التفريق عندنا خلافا لما لك رحمه الله .

(٤) الضمير للزوجين أى إن قصدا إصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة بورك في وساطتهما وأوقع الله بحسن سمعهما بين الزوجين الألفة والوفاق وألقى في نفوسهما المودة والاتفاق . أو الضميران للحكمين أى إن قصدا إصلاح ذات البين والنصيحة للزوجين يوفق الله بينهما فيتفقان على الكلمة الواحدة ويتساندان في طلب الوفاق حتى يتم المراد . أو الضميران للزوجين أى إن يریدا إصلاح ما بينهما وطلبا للخير وأن يزول عنهما الشقاق، يلقى الله بينهما الألفة وأبدلها بالشقاق والوفاق وباليفضاء المودة .

(٥) إرادة الحكمين .

(٦) بالظالم من الزوجين .

(٧) قيل العبودية أربعة الوفاء بالمهود والرضا بالوجود والحفظ للمحدود والصبر على المفقود .

(٨) ضمنا وضميره . ويحتمل المصدر أى إثمرا كما .

(٩) وأحسنوا بهما إحسانا بالقول والفعل والإففاق عليهما عند الاحتياج .

(١٠) وبكل من بينكم وبينه قربي من أخ أو عم أو غيرهما .

(١١) الذى قرب جواره .

وَأَجَارِ الْجَنِّبَ^(١١) وَالصَّاحِبَ بِالْجَنِّبِ^(١٢) وَابْنَ السَّبِيلِ^(١٣) وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ^(١٤)
 إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا^(١٥) الَّذِينَ يَخْلَوْنَ^(١٦) وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ
 بِالْبُخْلِ^(١٧) وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ^(١٨) وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا
 مُهِينًا^(١٩) وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيعًا^(٢٠) النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ

(١١) أى الذى جواره بعيد . أو الجار القريب النسيب ، والجار الجنب الأجنبي .

(٢٢) أى الزوجة ، عن على رضى الله عنه . أو الذى صحبك بأن حصل بيمينك إما رفيقاً
 فى سفر أو شريكاً فى تعلم علم أو ضيفه أو قاعداً إلى جنبك فى مجلس أو مسجد .

(٢٣) الغريب أو الضيف .

(٢٤) العبيد والإماء .

(٢٥) متكبراً يأف من قرابته وجيرانه فلا يلتفت إليهم .

(٢٦) يعدد مناقبه كبراً . فإن ملأها اعتزافاً كان شكوراً .

(٢٧) نصب على البذل من (من كان مختالاً نفوراً) . وجمع على معنى من . أو على الهم .

أو رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هم (الذين يخلون) .

(٢٨) بالبخل حمزة وعـلـ وهما لغتان كالرشد والرشد . أى يخلون بذات أيديهم وبما فى أيدي
 فيهم فيأمرونهم بأن يخلوا به مقتاً للسخاء . قيل البخل أن يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره .
 والشح ألا يأكل ولا يؤكل . والسخاء أن يأكل ويؤكل . والجود أن يؤكل ولا يأكل .

(٢٩) وينفقون ما أنعم الله عليهم به من المال وسعة الحال . وفى الحديث إذا أنعم الله على
 عبده نعمة أحب أن يرى نعمته على عبده . وبني طامل للرشد قصراً حذاء قصره فتم به فقال
 الرجل : يا أمير المؤمنين إن الكريم يسره أن يرى أثر نعمته فأحببت أن أمرك بالنظر إلى آثار
 نعمتك . فأعجبته كلامه . وقيل نزلت فى شأن اليهود الذين كتموا صفة عهد عليه السلام .

(٣٠) أى يهاونون به فى الآخرة .

(٣١) معطوف على الذين يخلون أو على الكافرين .

(٣٢) مفعول له أى للفسار وليقال ما أجودهم لا لابتغاء وجه الله . وهم المنافقون

أو مشركو مكة .

الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿٢٩﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿٣٠﴾ إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴿٣١﴾ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْعَفْهَا ﴿٣٢﴾ وَيُوْثِرْ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا
 عَظِيمًا ﴿٣٣﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ
 نَازِلًا ﴿٣٤﴾

(٢٩) حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر. ويجوز أن يكون وصيها لهم بأن الشيطان
 يقرن بهم في النار .

(٣٠) وأى تبعة ووبال عليهم في الإيمان والإنفاق في سبيل الله. والمراد الذم والتوبيخ. وإلا
 فكل منفعة ومصلحة في ذلك. وهذا كما يقال للماع ما ضرك لو كنت باراً وقد علم أنه لا مضرّة
 في البر ولكنه ذم وتوبيخ .

(٣١) وصيد .

(٣٢) هى الخلة الصغيرة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه أدخل يده في التراب فرفعه
 ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة . وقيل كل جزء من أجزاء الهباء في الكوة ذرة .
 (٣٣) وإن يك مثقال الذرة حسنة . وإنما أنت ضمير المضاف لكونه مضافاً إلى مؤنث .
 حسنة مجازى على كان التامة . وحذفت النون من تكن تخفيفاً لكثرة الاستعمال .

(٣٤) يضاعف ثوابها . يضاعفها مكي وشامى .

(٣٥) ويعط صاحبها من عنده ثواباً عظيماً . وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره ،
 مع أنه مسمى متاع الدنيا قليلاً ؟ . وفيه إبطال قول المعتزلة في تخليد من تكب الكيفية مع أن له
 حسنات كثيرة .

(٣٦) يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود وغيرهم .

(٣٧) يشهد عليهم بما فعلوا وهو نبيهم .

(٣٨) يا محمد .

(٣٩) أى أمتك .

شَهِيدًا ﴿١﴾ يَوْمَ يُدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ
وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿٢﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴿٣﴾

(١) حال أى شاهدنا على من آمن بالإيمان وعلى من كفر بالكفر وعلى من نافق بالنفاق .
وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قرأ سورة النساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
بلغ قوله (وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) فيكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حسبا .
(٢) ظرف لقوله (يودّ) .

(٣) بالله .

(٤) لو يدفنون قسوى بهم الأرض كما تسوى بالموتى . أو يودون أنهم لم يبعثوا وأنهم كانوا
والأرض سواء . أو تصير البهائم ترابا فيودون حالها . تسوى بفتح التاء وتخفيف السين والإمالة
وحذف إحدى التامين من تسوى ، حمزة وصل . تسوى بادغام التاء فى السين مدنى وشانى .
(٥) مستأنف أى ولا يقدرين على كتمانها لأن جوارحهم تشهد عليهم .

(٦) لما صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما وشربا ودعا قرا من الصحابة رضى الله عنهم
حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا فقدموا أحدهم ليصلى بهم المغرب فقرأ قل يا أيها
الكاغرون أعبد ما تعبدون وأنتم عابدون ما أعبد ، نزل . أى لا تهربوها فى هذه الحالة . وفيه دليل
على أن ردة السكان ليست بردة لأن قراءة سورة الكافرين بطرح اللامات كفر ولم يصح بكفروه
حتى خاطبهم باسم الإيمان . وما أمر النبي عليه السلام بالتفريق بينه وبين امرأته ولا بتجديد
الإيمان . ولأن الأمة اجتمعت على أن من أجرى كلمة الكفر على لسانه خططا لا يصح بكفروه .
(٧) أى تهرمون .

(٨) غطف على (وأنتم سكارى) لأن محل الجملة مع الواو النصب على الحال كأنه قيل
لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا أى ولا تصلوا جنبا . واجنب يستوى فيه الواحد والجمع
والذكر والمؤنث لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذى هو الإجنب . والمراد بالجنب الذين لم
يفتسلوا كأنه قيل لا تهربوا الصلاة غير مفلسين .

(٩) صفة لقوله جنبا أى لا تهربوا الصلاة جنبا غير عابرى سبيل أى جنبا مقيمين غير
مسافرين . أى إلا أن تكونوا مسافرين عابرين الماء متيمين . عبر عن المتيمم بالمسافر
لأن غالب حاله عدم الماء .

حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿١٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا

وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله وهو مروي عن علي رضي الله عنه . وقال الشافعي رحمه الله (لا تقربوا الصلاة) أي مواضع الصلاة وهي المساجد (ولا جنباً) أي ولا تقربوا المسجد جنباً (إلا طبري سبيل) إلا مجتازين فيه . فيجوز للجنب العبور في المسجد عند الحاجة .

(١) أي المطمئن من الأرض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة فكفى به عن الحدث .

(٢) جامعتموهن . كذا عن علي رضي الله عنه وابن عباس . لمستم حمزة وعلي .

(٣) فلم تقدرُوا على استعماله لعدمه أو بطله أو فقد آلة الوصول إليه أو لمانع من حية أو صبح أو عدو .

(٤) أدخل في حكم الشرط أربعة وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة . والجزء الذي هو الأمر بالتيمم متعلق بهم جميعاً . فالمرضى إذا غسروا الماء لضعف حركتهم وعجزهم عن الوصول إليه ، والمسافرون إذا غسروا لبعده ، والمحدثون وأهل الجنابة إذا لم يجدوه لبعض الأسباب ، فلهم أن يتيمموا .

(٥) قال الزجاج هو وجه الأرض تراباً كان أو غيره وإن كان محضاً لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده ومسح لكان ذلك طهوره . و(من) في سورة المسامة لا ابتداء الغاية لا للتبويض .

(٦) طاهراً .

(٧) قيل الباء زائدة .

(٨) بالتخييص والتيسير .

(٩) عن الخطأ والتقصير .

(١٠) من رؤية القلب . وعدى إلى على معنى ألم ينته عليك إليهم . أو بمعنى ألم يستظر إليهم .

مَنْ الْكَتَبَ يَسْتُرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ^(٣) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ^(٤)
وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَلِيًّا ^(٥) وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ^(٦) مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ^(٧)

(١) حفظا من علم التوراة وهم اخبار اليهود .

(٢) يستبدلونها بالمسدى وهو البقاء على اليهودية بعد وضوح الآيات لهم على صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه هو النبي العربي المنبه به في التوراة والإنجيل .

(٣) أتم أيها المؤمنون .

(٤) أى سبيل الحق كما ضلوه .

(٥) منكم .

(٦) وقد أخبركم بمداواة هؤلاء فاحذروهم ولا تستصحبوهم في أموركم .

(٧) في التضع .

(٨) في الدفع . فتحوا بولايته ونصرته دونهم . أولاتباليابهم فإن الله ينصركم عليهم ويكفيكم
مكرهم . وليا ونصيرا منصوبان على التمييز أو على الحال .

(٩) بيان للذين أوتوا نصيبا من الكتاب ، أو بيان لأعدائكم . وما بينهما اعتراض .
أو يتعلق بقوله نصيبا . أى ينصركم (من الذين هادوا) كقوله (ونصرناه من القوم الذين
كذبوا بإياتنا) . أو يتعلق بمحذوف تقديره (من الذين هادوا) قوم (يحرفون الكلم) . تقوم
مبتدأ ويحرفون صفة له والخبر من الذين هادوا معلق عليه وحذف الموصوف وهو قوم وأقيم
صفته وهو يحرفون مقامه .

(١٠) عيلونه هنا ويريلونه لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلب غيره فقد أمالوه عن
مواضعه في التوراة التي وضعه الله تعالى فيها وأزالوه عنها . وذلك نحو تحريفهم أممربعة
عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه . ثم ذكر هنا (عن مواضعه) وفي المسألة
(من بعد مواضعه) . فنعني عن مواضعه على ما بيننا من إزالاته عن مواضعه التي أوجبت حكمة الله
وضعه فيها بما اقتضت شيواعتهم من إبدال غيره مكانه . ومعنى (من بعد مواضعه) أنه كانت له
مواضع هو جدير بأن يكون فيها لحين حرفوه تركوه كالغريب الذي لا موضع له بعد مواضعه
ومقارنه . والمعنيان متقاربان .

وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ^(١) وَأَسْمَعُ ^(٢) غَيْرَ مُسْمِعٍ ^(٣) وَرَاعِنَا ^(٤) لَيْسَ ^(٥) بِالسَّنِئَةِ ^(٦)
وَأَطَعْنَا ^(٧) فِي الَّذِينَ ^(٨) وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ^(٩) وَأَسْمَعُ ^(١٠) وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ ^(١١)

(١) قولك .

(٢) أسمعك . قيل أمروا به .

(٣) قولك .

(٤) حال من المخاطب أى اسمع وأنت غير مسموع . وهو قول ذو وجهين يحتمل الهم .
أى اسمع منا مدعوا عليك بلا سمعت . لانه لو أجيبته دعوتهم عليه لم يسمع شيئا فكان أهم غير
مسموع . قالوا ذلك اتكالا على أن قولهم لا سمعت دعوة مستجابة . أو اسمع غير عجاب
إلى ما تدعوا إليه . ومعناه غير مسموع جوابا يوافقك فكأنك لم تسمع شيئا . أو اسمع غير مسموع
كلانا رضاه فسمعك عنه نائب . ويحتمل المدح أى اسمع غير مسموع مكروها من قولك أسمع
فلان فلانا إذا سبه .

(٥) يحتمل راعنا نكلمك . أى أرقبنا وانتظرتنا . ويحتمل شبه كلمة عبرانية أو مريانية كانوا
يتسبون بها وهى "راعينا" فكانوا سخرية بالدين وهزوا برسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمونه
بكلام محتمل ينوون به الشتيمة والإهانة ويظهرون به التوقير والإكرام .

(٦) قتلا بها وتعريفا أى يقتلون بالسلمهم الحق إلى الباطل حيث يضمون (راعنا) موضع
انظرتنا و(غير مسموع) موضع لا أسمع مكروها . أو يقتلون بالسلمهم ما يضمرونه من الشتم إلى
ما يظهرونه من التوقير نفاقا .

(٧) هو قولهم لو كان نيا حقا لأخبر بما نستقد فيه .

(٨) ولم يقولوا (وعصينا) .

(٩) ولم يلاحظوا به (غير مسموع) .

(١٠) مكان (راعنا) .

(١١) قولهم ذلك .

خَيْرًا مِّمَّ وَأَقَوْمٌ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ^(١)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَوْا أَلَيْكَتَّابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ
أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَسْحَابَ السَّبْتِ ^(٢)

(١) عند الله .

(٢) وأهل وأسد .

(٣) طردهم وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر .

(٤) منهم قد آمنوا كعبد الله بن سلام وأصحابه . أو إلا إيماننا قليلاً ضعيفاً لا يمسأ به وهو
إيمانهم بمن خلقهم مع كفرهم بغيره .

(٥) يعني القرآن .

(٦) يعني التوراة .

(٧) أى نسحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأقف ورم .

(٨) فنجسها على هيئة أدبارها وهي الأقفاء مطموسة مثلها . وإلقاء للتسيب . وإن جعلتها
للتعقيب على أنهم يؤمّدوا بمقايين أحدهما عقيب الآخر - ردّها على أدبارها بعد طمسها ، فالمعنى
أن نطمس وجوها فننكس الوجوه إلى خلف والأقفاء إلى قدام . وقيل المراد بالطمس القلب
والتغيير كما طمس أموال القبط قلبها حجارة ، وبالوجوه رؤوسهم ووجهاؤهم . أى من قبل
أن تغير أحوال ووجهاؤهم فطمسهم إقبالهم ووجهاؤهم ونكسهم صفارهم وإدبارهم .

(٩) أى تخزيهم بالمسخ كما مسخنا أصحاب السبت . والضمير يرجع إلى الوجوه إن أريد
الوجها . أو إلى الذين آوؤا الكذاب على طريقة الالتفات .

والوعيد كان مطلقاً بالألأؤمن كلهم وقد آمن بعضهم . فإن ابن سلام قد سمع الآية قافلاً من
الشام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً قبل أن يأتي أهله وقال ما كنت أرى أن أصل إلى
أهلى قبل أن يطمس الله وجهى . أو أن الله تعالى أوعدهم بأحد الأمرين يطمس الوجوه
أو يلعنهم . فإن كان الطمس تبدل أحوال رؤسائهم فقد كان أحد الأمرين . وإن كان غيره
فقد حصل اللعن لأنهم ملعونون بكل لسان . وقيل هو متطرق فى اليهود .

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَعْلُومًا ^(١١) إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ^(١٢) وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ ^(١٣) لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ^(١٤) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ ^(١٥) وَلَا يُظَلِّمُونَ فِتْيَانًا ^(١٦) أَنْظُرْ كَيْفَ

(١١) أى المأمورية وهو العذاب الذى أوعدوا به .

(١٢) كائنا لا محالة فلا بد أن يقع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا .

(١٣) إن مات عليه .

(١٤) أى ما دون الشرك وإن كان كبيرة مع عدم التوبة . والحاصل أن الشرك مغفور عنه بالتوبة ، وأما وعد غفران مادونه ، لمن لم يقب . أى لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن يذنب وهو مذنب . قال النبي عليه السلام : من لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم تضربه خطيئته . وتفسيره بقوله لمن يشاء لا يخرج من عموم كقوله (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء) . قال على رضى الله عنه ما فى القرآن آية أحب إلى من هذه الآية . وحمل المعتزلة على التائب ، باطل . لأن الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى (قل للذين كفروا إن يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف) فما دونه أولى أن يغفر بالتوبة . والآية سبقت لبيان التفرقة بينهما . وإذا فها ذكرنا .

(١٥) كذب كذبا عظيما استحق به عذابا ألما .

(١٦) نزل فيمن زكى نفسه من اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ان يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى . ويدخل فيها كل من زكى نفسه ووصفها بركاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى .

(١٧) إعلام بأن تركية الله هى التى يستدبها لا تركية غيره لأنه هو العالم بن هأهل للتركبة . ونحوه (فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بن اتقى) .

(١٨) أى الذين يزكون أنفسهم يعاقبون على تركية أنفسهم حق جزائهم . أو من يشاء يثابون على ذكائهم ولا ينقص من ثوابهم .

(١٩) قدر قيل وهو ما يحلث بقتل الأصابع من الومع .

يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ ^(٢١) إِنَّكُمْ مِمَّنْ ^(٢٢) أَلْتَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا
نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ ^(٢٣) يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ^(٢٤) وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
هَبُوا لَهُ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ^(٢٥) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ
فَلَن نَّجِدَ لَهُ نَصِيرًا ^(٢٦) أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلَكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ^(٢٧)

(٢١) في زعمهم أنهم عند الله أزيكاه .

(٢٢) بزعمهم هذا .

(٢٣) من بين سائر آثامهم .

(٢٤) يعنى اليهود .

(٢٥) أى الأصنام وكل ما عبده من دون الله .

(٢٦) الشيطان .

(٢٧) وذلك أن حى بن أخطب وكعب بن الأشرف اليهوديين نجوا إلى مكة مع جماعة
من اليهود يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أتم أهل الكتاب
وأتم إلى محمد أقرب منا وهو أقرب منكم إلينا فلا تأمن مكرهم فاصعدوا لأهتنا حتى نطمئن إليكم
ففعلوا . فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت لأنهم صعدوا للأصنام وأطاعوا إبليس عليه اللعنة فيما
فعلوا . فقال أبو سفيان أنحن أهدى سبيلا أم محمد ؟ فقال كعب أتم أهدى سبيلا .

(٢٨) أيدهم من رحمة .

(٢٩) يستند بنصره .

(٣٠) وصف اليهود بالبخل والحسد وهما من شر الخصال . يمتنعون ما لهم ويمتنعون ما لغيرهم .

فأم مقطعة . ومعنى الهمزة الإنكار أن يكون لهم نصيب من الملك .

(٣١) أى لو كان لهم نصيب من الملك — أى ملك أهل الدنيا أو ملك الله — فإذا لا يؤتون

أحدا مقدار قير لقرط بخلهم . والتقدير الثقرة في ظهر النواة . وهو مثل فى القلة كالفتيل .

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴿٤﴾ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ
 مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ
 نَارًا كُتِبَ عَلَيْهِمْ جُلُودُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴿٦﴾

(١) بل أيحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين، على إنكار الحسد واستحقاقه.
 وكانوا يحسدونهم على ما آتاهم الله من النعمة والغلبة وازدياد العز والتقدم كل يوم .
 (٢) أى التوراة .

(٣) الموعظة والفقہ .

(٤) يعنى ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام . وهذا الزام لم بما صرفوه من إيتاء
 الله الكتاب والحكمة وآل إبراهيم الذين هم أسلاف محمد عليه السلام، وأنه ليس يبدع أن يؤتبه
 الله مثل ما أوتى أسلافه .

(٥) فمن اليهود من آمن بما ذكر من حديث آل إبراهيم .

(٦) وأنكره مع علمه بصحته . أو من اليهود من آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم
 من أنكر نبوته وأعرض عنه .

(٧) للصائدين .

(٨) ندخلهم .

(٩) أحرق .

(١٠) أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالتبديل والتغيير لتغاير الهيئتين لا لتغاير الأصلين عند
 أهل الحق خلافا للكرامية . وعن فضيل يعمل النضيج غير نضيج .

(١١) ليذوق لهم فوقه ولا يتقطع كفواك للمريز : أعزك الله، أى أدامك على عزك .

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ^(١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ^(٢)
 وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ^(٣) إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِهِ أَنْ تَأْتُوا الْأَمْنَتِ إِلَى أَهْلِهَا ^(٤)
 وَلَمَّا ذَا حُكْمٍ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ^(٥)

(١) غالباً بالانتقام لا يمتنع عليه شيء مما يريد به المجرمين .

(٢) فيما يفعل بالكافرين .

(٣) من الأنجاس والحيض والنفاس .

(٤) هو صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل أليل وهو ما كان طويلاً
 قَبِيظًا لأجوب فيه، وداعماً لانتسبه الشمس، وتَجَسَّسًا لاحتراقه ولا برد. وليس ذلك إلا ظل
 الجنة .

(٥) خاطب الولاة بأداء الأمانات والحكم بالعدل . وقيل قد دخل في هذا الأمر أداء
 الفرائض التي هي أمانة الله تعالى التي حملها الإنسان، وحفظ الخواص التي هي ودائع الله تعالى.
 فضيبتهم .

(٦) بالسوية والإنصاف. وقيل إن عثمان بن طلحة بن عبد الدار كان سادن الكعبة وقد
 أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم منه مفتاح الكعبة. فلما نزلت الآية أمر علياً رضي الله عنه
 بأن يرده إليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد أنزل الله في شأنك قرآناً وقرأ عليه
 الآية . فأسلم عثمان . فهبط جبريل عليه السلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة
 في أولاد عثمان أبداً .

(٨) ما نكرة منصوبة موصوفة بيعظكم به كأنه قيل نعم شيئاً يعظكم به. أو موصولة مرفوعة
 المحل صلتها ما بعدها أي نعم الشيء الذي يعظكم به. والمخصوص بالمدح مخدوف أي نعماً يعظكم
 به ذلك . وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم . وبكسر النون وسكون العين
 مدى وأبو عمرو . وفتح النون وكسر العين شامى وحزرة وعلى ..

إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ^(١) يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ^(٢) فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ ^(٣) إِن كُنْتُمْ تَقُولُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ^(٤) ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ^(٥)

(١) لأقوالكم .

(٢) بعمالكم .

لما أمر الولاة بإداء الأمانات والحكم بالعدل أمر الناس بأن يطيعوه بقوله : (يا أيها
الذين آمنوا) .

(٣) أى الولاة أو العلماء لأن أمرهم ينفذ على الأمراء .

(٤) فإن اختلفتم أتم وأولو الأمر فى شىء من أمور الدين .

(٥) أى ارجعوا فيه إلى الكتاب والسنة .

(٦) أى أن الإيمان يوجب الطاعة دون العصيان . ودلت الآية على أن طاعة الأمراء
واجبة إذا وافقوا الحق فإذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام : لا طاعة لمخلوق فى معصية
الخالق . وحكى أن مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لأبى حازم : ألسنتم أمرتم بطاعتنا بقوله
(وأولى الأمر منكم) ؟ فقال أبو حازم : أليس قد نزعنا الطاعة عنكم إذا خالفتم الحق بقوله (فإن
تازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول) ؟ أى القرآن والرسول فى حياته وإلى أحاديثه بعد وفاته .
(٧) إشارة إلى الرد . أى الرد إلى الكتاب والسنة خير .

(٨) طاجلا .

(٩) عاقبة

كان بين بشر المنافق ويهودى خصومة فدماء اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه
أنه لا يرتضى ودماء المنافق إلى كعب بن الأشرف ليرشوه . فاحتكا إلى النبي طيه السلام ففضى
اليهودى . فلم يرض المنافق وقال تعال نقاكم إلى عمر . فقال اليهودى لعمر رضى الله عنه فضى
لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فقال عمر للمنافق : أكذلك ؟ قال : نعم .
فقال عمر : مكانك حتى أخرج إليك . فسل عمر فأخذ سيفه ثم نزع فضرب به عنق المنافق .
فقال هكذا أفضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله . فقل (ألم تر إلى الذين يزعمون) .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ
 قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ
 وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ
 اللَّهُ وَإِلَى الرُّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٢﴾ فَكَيْفَ إِذَا
 أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ قُلْ جَاءَوكُمْ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا

وقال جبريل عليه السلام إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الفاروق .

(١) حال من الضمير في (يزعمون) .

(٢) أي كعب بن الأشرف . سمى الله طاغوتا لإفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله عليه السلام . أو مل التشبيه بالشيطان . أو جعل اختيار الحاكم إلى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحاكم إليه تحكما إلى الشيطان بدليل قوله (وقد أمروا أن يكفروا به) .

(٣) عن الحق .

(٤) مستمرا إلى الموت .

(٥) للنافقين .

(٦) للحاكم .

(٧) يرضون عنك إلى غيرك ليفروه بالرشوة فيقضى لهم .

(٨) تكون حالم وكيف يصنعون .

(٩) من قتل عمر بشراً .

(١٠) من الحاكم إلى غيرك وإتمامهم لك في الحكم .

(١١) أي أصحاب القتل من المنافقين .

(١٢) حال .

(١٣) ما أردنا بتحكما إلى غيرك .

إِلَّا إِحْسَنًا وَتَوْفِيقًا^(١) ۖ وَلِلَّهِ الَّذِينَ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا^(٢) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ^(٣)

(١) لا إساءة .

(٢) بين المصمحين ولم نرد مخالفة لك ولا تسخطا لحكك . وهنا وحيد لم على فعلهم وأنهم سيتوبون عليه حين لا ينفعهم التوب ولا يغني عنهم الاعتذار . وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد أهدره الله فقالوا ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا بحكومة العدل والوفيق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا أنه يحكم له بما حكم به .

(٣) من التفاق .

(٤) فأعرض عن قبول الأعداء ، وعظ بالزجر والإنكار ، وبالغ في وعظهم بالتخويف والإنذار . أو أعرض عن عقابهم ، وعظهم في عتابهم ، وبلغ كنه ما في ضميرك من الوعد بارتكابهم . والبالغة أن يبلغ بلسانه كنه ما في جنانته . و (في أنفسهم) يتعلق بقل لهم أي (قل لهم في) معنى (أنفسهم) الخبيثة وقلوبهم المطوية على التفاق (قولاً بليغاً) يبلغ منهم ويؤثر فيهم .

(٥) أي رسولا قط .

(٦) بتوفيقه في طاعته وتيسيره . أو بسبب إذن الله في طاعته ، وبأنه أمر المبعوث إليهم بأن يطيعوه لأنه مؤد عن الله فطاعته طاعة الله (ومن يعلم الرسول فقد أطاع الله) .

(٧) بالتحاكم إلى الطاغوت .

(٨) تائبين من التفاق معتذرين عما ارتكبوا من الشقاق .

(٩) من التفاق والشقاق .

وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَلَّا يَكْفُرُوا بِاللَّهِ تَوَابًا رَحِيمًا ﴿١٧﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يُخَيِّمُوكَ فِي شَجَرِ بَيْتِهِمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ
وَيُسَلِّبُوا نَسِيلًا ﴿١٨﴾ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اتَّخِذُوا

(١٧) بالشفاعة لهم . والعامل في (إذ ظلموا) خبراً وهو (جاءوك) . والمعنى ولو وقع
بجبرهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول . ولم يقل واستغفرت لهم وعمل
عنه إلى طريقة الالتفات تنقيحاً لشأنه صلى الله عليه وسلم وتعظيماً لاستغفاره وتبليها على أن
شفاعة من اسمه الرسول من الله بمكان .

(١٨) لعابوه تواباً أي ثواب طيبهم .

(١٩) بهم . قيل جاء أعرابي بعد دفنه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحناً من تراه على
رأسه وقال يا رسول الله قلت فسمعتنا وكان فيما أنزل عليك (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) الآية
وقد ظلمت نفسي وجعلت لك استغفاراً من ذنبي فاستغفر لي من ربي . فنودي من قبره قد
غفر لك .

(٢٠) أي فوربك كقولهم (فوربك للسانهم) . ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم . وجواب القسم
(لا يؤمنون) . أو التقدير (فلا) أي ليس الأمر كما يقولون ثم قال (وربك لا يؤمنون) .

(٢١) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لداخل أخصانه .

(٢٢) ضيقاً . أو شكلاً لأن الشاك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين .

(٢٣) أي لا تضيق صدورهم من حكمك .

(٢٤) وينقادوا لقضائك . أي بقبولهم له وحقيقته سلم نفسه له وأسأبها أي جعلها مسألة له
أي خالصة . و (تسلياً) مصدر مؤكد للفعل بمثله تكريره كأنه قيل وينقادوا لحكمك أقياداً
لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم . والمعنى لا يكونون مؤمنين حتى يرضوا بحكمك وقضائك .
(٢٥) على المنافقين أي ولو وقع كتبنا عليهم .

(٢٦) أن هي المفسرة .

(٢٧) أي تمروا للقتل بالجهاد . أو ولو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل
من قتلهم أنفسهم .

مِنْ دِيرِكُمْ مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ
 خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَلِييمًا ^(٦) وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ^(٧) وَلَهْدَيْنَهُمْ
 صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ^(٨) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ^(٩) وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ^(١٠)
 بِالْهَجَرَةِ ^(١١)

(٦) لنفاقهم وإلماهم ضمير أحد مصدرى الفعلين وهو القتل أو الخروج أو ضمير المكروب
 لدلالة كنهنا عليه .

(٧) قليلا شامى على الاستثناء والرفع على البذل من وأوفعلوه .

(٨) من أتباع رسول الله عليه السلام والاعتقاد لحكمه .

(٩) فى الباردين .

(١٠) لإيمانهم وأبعد عن الاضطراب فيه .

(١١) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل وما ذا يكون لهم بعد التثبيت ؟ فقيل (وإذا) لو أتوا .
 (لأتيناكم من لدنا أجرا عظيما) .

(١٢) أى ثوابا كثيرا لا ينقطع .

(١٣) مفعول ثان .

(١٤) أى لتبنتهم على الدين الحق .

(١٥) كأفاضل صحابة الأنبياء والصديق المبالغ فى صدق ظاهره بالمعاملة وإطاعته بالمراقبة .
 أو الذى يصدق قوله بفعله .

(١٦) والذين استشهدوا فى سبيل الله .

(١٧) ومن صلحت أحوالهم وحسنت أعمالهم .

(١٨) أى وما أحسن أولئك رفيقا وهو كالصديق والخليط فى استوله الواحد والجمع فيه .

ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ^(٦) يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا
حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ^(٧) وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيْبِطُنَّ فَإِنَّ
أَصَابَتَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ^(٨)

(١) مبتدأ خبره (الفضل) أو الفضل صفته و(من الله) خبره. والمعنى أن ما أعطى
الطغيون من الأجر العظيم ومرافقة المنعم عليهم، من الله لأنه تفضل به عليهم. أو أراد أن فضل
المنعم عليهم ومنيتهم من الله.

(٢) عباده وبني هو أهل الفضل. ودلت الآية على أن ما يفعل الله بعباده فهو فضل منه
بخلاف ما يقوله المعتزلة.

(٣) الحذر والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كالإثراء والأثر. يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترز
من الخوف كأنه جعل الحذر آتته التي بقي بها نفسه ويصمم بها روحه. والمعنى احذروا واحترزوا
من العدو.

(٤) فانرجوا إلى العدو جماعات متفرقة سرية بعد سرية. فالثبات الجماعات واحدها ثبة.

(٥) أي مجتمعين أو مع النبي عليه السلام لأن الإجماع بدون السمع لا يتم والعقد بدون
الواسطة لا ينتظم. أو (انفروا ثبات) إذا لم يتم النفير (أو انفروا جميعا) إذا تم النفير
وثبات حال وكذا جميعا.

(٦) اللام للإبتداء بمثلها في إن الله لغفور ومن موصولة.

(٧) اللام جواب قسم محفوظ تقديره وإن منكم لمن أقسم بالله ليبطن. والقسم وجوابه
صلة من. والضمير الرابع منها إليه ما استكن في (ليبطن) أي ليتناقلن وليتخلفن عن الجهاد.
ويطو بمعنى أبطأ أي تأخر ويقال ما يطو بك فيتمتئ بالياء. والخطاب لمسكر رسول الله
صل الله عليه وسلم. وقوله (منكم) أي في الظاهر دون الباطن يعني المنافقين يقولون لم تقتلون
أنفسكم تأثوا حتى يظهر الأمر.

(٨) قتل أو هزيمة.

(٩) المبطى.

(١٠) حاضرا فيصينى مثل ما أصابهم.

وَلَيْنَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ ^(١) كَأَن لَّمْ تَكُن بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ
 مَوَدَّةٌ يَلْبِسَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ^(٢) فَلَيَقْتُلَنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ
 أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٣) وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٤)
 (١) فتح أو غنيمة .

(٢) هذا المبطون متلفعا على ما فاتته من الغنيمة لا طلبا للثوبة .

(٣) مخففة من التثنية واسمها محذوف أى كأنه .

(٤) وبإلقاء مكى وحفص . وهى اعتراض بين الفعل وهو (ليقولن) وبين مفعوله وهو
 (يالبسني) والمعنى كأن لم يتقدم له معكم موادة لأن المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر
 وإن كانوا يغيثون لهم الغوائل في الباطن .

(٥) بالنصيب لأنه جواب التثنية .

(٦) فأخذ من الغنيمة حظا وافرا .

(٧) يبيعون . والمراد المؤمنون الذين يستحبون الحياة الآجلة على العاجلة ويستبدلون بها .
 أى إن صد الذين مرضت قلوبهم وضعفت نياتهم عن القتال فليقاتل الثابتون المخلصون .
 أو يشترون . والمراد المنافقون الذين يشترون الحياة الدنيا بالآخرة . وعظما بأن يفتروا ما بهم
 من النفاق ويخلصوا الإيمان بالله ورسوله ويجاهدوا في سبيل الله حق جهاده .

(٨) وعد الله المقاتل في سبيل الله ظافرا أو مظفورا به لئلا الأجر العظيم على اجتهاده
 في إصرار دين الله .

(٩) مبتدأ وخبر . وهذا الاستفهام في النفي للتنبيه على الاستبطاء وفي الإثبات للإنكار .

(١٠) حال والعامل فيها الاستقرار كما هو حال مالك قائما . والمعنى وأتى شئ لكم تاركين
 القتال وقد ظهرت دواعيه .

وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا
 أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ^(٢) وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ^(٣)
 وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ^(٤) الَّذِينَ ءَامَنُوا يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ^(٥)

^(١) مجرور بالعطف على (سبيل الله). أى فى سبيل الله وفى خلاص المستضعفين. أو منصوب على الاختصاص منه أى واختص من سبيل الله خلاص المستضعفين من المستضعفين لأن سبيل الله عام فى كل خير وخلاص المسلمين من أيدي الكفار من أعظم الخير وأخصه . والمستضعفون هم الذين أساموا بمكة وصدمهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الأذى الشديد .

^(٢) ذكر الولدان مسجلا بإفراط ظلمهم حيث بلغ أذاهم الولدان غير المكلفين إرغاما لأبائهم وأمهاتهم ، ولأن المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم فى دعاتهم استتالا لرحمة الله بدعاه صغارهم الذين لم يثبتوا كما فعل قوم يونس عليه السلام . عن ابن عباس رضى الله عنهما كنت أنا وأمى من المستضعفين من النساء والولدان .

^(٣) يعنى مكة .

^(٤) (الظالم) وصف للقرية إلا أنه مسند إلى أهلها فأعطى إمراب القرية لأنه صفتها وذكر لإسناده إلى الأهل كما تقول من هذه القرية التى ظلم أهلها .

^(٥) يتولى إمرنا ويستغثنا من أعدائنا .

^(٦) ينصرتنا عليهم . كانوا يدعون الله بالخلاص ويستنصرونه فيسره الله لبعضهم المخروج إلى المدينة ويقى بعضهم إلى الفتح حتى جعل الله لهم من لدنه خبر ولّى وناصر وهو محمد عليه السلام فتولاهم أحسن التولى ونصرهم أقوى النصر . ولما خرج محمد صلى الله عليه وسلم استعمل عتاب ابن أسيد فأرأوا منه الولاية والنصرة كما أرادوا . قال ابن عباس رضى الله عنهما كان ينصر الضعيف من القوى حتى كانوا أعز بها من الظلمة .

^(٧) رغب الله المؤمنين بأنهم يقاتلون فى سبيل الله فهو وليهم وناصرهم . وأعداؤهم يقاتلون فى سبيل الشيطان .

كَفَرُوا يَقْتُلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّغُوتِ فَقَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ
 الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۖ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا
 الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ
 النَّاسَ تَخْشِيَةَ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَتْ عَلَيْنَا
 الْقِتَالُ لَوْلَا أَنْتَ تَرْتَأَى لَكَ أَجَلٌ قَرِيبٌ قُلْ مَتَعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ

(١١) أى الشيطان .

(١٢) أى الكفار .

(١٣) أى وسأوسه وقيل الكيد السعى في فساد الحال على جهة الاحتيال .

(١٤) لأنه ضرور لا يؤول إلى محصول أو كيد في مقابلة نصر الله ضعيف .

(١٥) أى عن القتال . كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ما داموا بمكة
 وكانوا يخشون أن يؤذّن لهم فيه قتل .

(١٦) أى فرض بالمدينة .

(١٧) يخافون أن يقاتلهم الكفار كما يخافون أن يقتل الله عليهم بأمره، لا شك في الدين ولا
 رغبة عنه ولكن نفوا عن الأخطار بالأرواح وخوفا من الموت . قال الشيخ أبو منصور رحمه
 الله هذه خشية طبع لا أن ذلك منهم كراهة لحكم الله وأمره اعتقادا فالمره مجبول على كراهة
 ما فيه خوف هلاكه غالبا . وخشية الله من إضافة المصدر إلى المفعول . ومعله التصب على الحال
 من الضمير (يخشون) أى يخشون الناس مثل أهل خشية الله أى مشبهين لأهل خشية الله .

(١٨) هو معطوف على الحال أى أو أشد خشية من أهل خشية الله . وأول تخيير أى إن
 قلت خشيتهم الناس تخشية الله فأنت مصيب وإن قلت لأنها أشد فأنت مصيب لأنه حصل
 لهم مثلها وزيادة .

(١٩) هلا أمهلنا إلى الموت فنموت على الفرش . وهو سؤال عن وجه الحكمة في فرض
 القتال عليهم لا اعتراض لحكمه بدليل أنهم لم يؤمروا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله
 (قل متاع الدنيا قليل) .

خَيْرَ لِمَنِ آتَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ^(١٢) أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ
 فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ^(١٤) وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ
 تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ^(١٥) قَالِ هَؤُلَاءِ
 الْقَوْمِ لَا يَكَادُونُ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا ^(١٦) مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ لَنْ اللَّهَ ^(١٧)

(١) متاع الدنيا قليل زائل ومتاع الآخرة كثير دائم والكثير إذا كان على شرف الزوال
 فهو قليل فكيف القليل الزائل .

(٢) ولا تنقصون أدنى شيء من أجوركم على مشاق القتل فلا ترضوا عنه . وبإياء مكى
 وحجرة وعلى .

(٣) ما زائدة لتوكيد معنى الشرط في أين . أخبر أن الحذر لا ينبغي من القدر .

(٤) حصون أو قصور .

(٥) مرقعة .

(٦) نعمة من غصب ورجاء .

(٧) نسبوها إلى الله .

(٨) بليّة من خط وشدّة .

(٩) أضافوها إليك وقالوا هذه من عندك وما كانت إلا بشؤمك . وذلك أن المنافقين
 واليهود كانوا إذا أصابهم خير حمدوا الله تعالى وإذا أصابهم مكروه نسبوه إلى عهد صل الله عليه
 وسلم . فكذبهم الله تعالى بقوله (قل كل من عند الله) .

(١٠) والمضاف إليه محذوف أى كل ذلك فهو يسط الأرزاق ويقبضها .

(١١) (لا يكادون) يفهمون (حديثا) فيعلمون أن الله هو الباسط القابض وكل ذلك
 صادر من حكمه .

(١٢) يا إنسان خطا بما دعا وقال الزجاج المخاطب به النبي عليه السلام والمراد غيره .
 وقيل هذا متصل بالأول أى (لا يكادون يفقهون حديثا) يقولون (ما أصابك) .

(١٣) من نعمة وإحسان .

(١٤) تفضيلا منه وامتنانا .

وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى
 بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٤﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِظًا ﴿٧﴾ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ
 (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

(١١) من بلية ومصيبة . وحمل المعتزلة الحسنة والسيئة في هذه الآية على الطاعة
 والمعصية ، تصف بين . وقد نادى عليه (ما أصابك) إذ يقال في الأفعال ما أصبت . ولأنهم
 لا يقولون الحسنة من الله خلقا وإيجاداً فأتى يكون لهم حجة في ذلك .

(٢٢) فمن عندك أى فبما كسبت يداك (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) .

(٢٣) لا مقترناً حتى كسبوا إليك الشدة . أو أرسلناك للناس رسولا فإليك تبليغ الرسالة
 وليس إليك الحسنة والسيئة .

(٤٤) بأنك رسوله . و(شهيذا) تمييز .

(٥٥) لأنه لا يأمر ولا ينهى إلا بما أمر الله به ونهى عنه فكانت طاعته في أوامره ونواهيه
 طاعة لله .

(٦٦) عن الطاعة فأعرض عنه .

(٧٧) تحفظ عليهم أعمالهم ونحاسبهم عليها وتعاقبهم .

(٨٨) ويقول المتأفقون إذا أمرتهم بشئ .

(٩٩) خبر مبتدأ محذوف أى أمرنا وشأننا طاعة .

(١٠٠) نخرجوا .

(١١١) زور وسوى . فهو من البينة لأنه قضاء الأمر وتغييره بالليل . أو من أبيات الشعر
 لأن الشاعر يذرها ويسويها . وبالإدغام حمزة وأبو عمرو .

غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ^(٤٢)
وَكُفِّ بِاللَّهِ وَكِيلًا ^(٤٣) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ^(٤٤) الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا
فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ^(٤٥) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ^(٤٦)

(٤٢) خلاف ما قلت وما أمرت به . أو خلاف ما قالت وما ضمنت من الطاعة لأنهم
أبطنوا الرد لا القبول ، والمعيان لا الطاعة وإنما يناقون بما يقولون ويظهرون .

(٤٣) يشته في صحائف أعمالهم ويحازيهم عليه .

(٤٤) ولا تحدث نفسك الانتقام منهم .

(٤٥) في شأنهم فإن الله يكفيك مضرتهم ويقيم لك منهم إذا قوى أمر الإسلام .

(٤٦) كافيًا لمن توكَّل عليه .

(٤٧) أفلا يتأملون معانيه ومبانيه . والتدبر التأمل والنظر في أدبار الأمور وما يشول إليه
في عاقبته ثم استعمل في كل تأمل . والتفكر تصرف القلب بالنظر في الدلائل . وهذا يرد قول
من زعم من الروافض أن القرآن لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول صلى الله عليه وسلم والإمام
المعصوم . ويدل على صحة القياس صلى بطلان التقليد .

(٤٨) كما زعم الكفار .

(٤٩) أي تناقضا من حيث التوحيد والتشريك والتحليل والتحريم . أو تفاوتا من حيث
البلاغة فكان بعضه بالغا حد الإعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته . أو من حيث المعاني
فكان بعضه إخبارا بغير قد وافق المخبر عنه وبعضه إخبارا بخالفا للمخبر عنه وبعضه دالا على
معنى فاسد غير ملتزم . وأما تعلق الملحدة بآيات يدعو فيها اختلافا كثيرا من نحو قوله (فإذا هي
ثمانيان مئين ، كأنها جان . فوريك لسألتهم أجمعين ، فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان)
فقد قضى عنها أهل الحق وسجدها مشروخة في كتابتها هذا في مظانها إن شاء الله تعالى .

(٥٠) هم ناس من ضعفة المسابيين الذين لم يكن فيهم خبرة بالأحوال . أو المناقون . كانوا
إذا بلغهم خبر من مرأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل
(أذاعوا به) أفشوه وكانت إذاعتهم مقسدة . يقال أذاع المز وأذاع به . والضمير يعود إلى
الأمر أو إلى الأمن أو الخوف لأنز أو تقتضي أحدهما .

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَ
مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا (٩)
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُلْفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَى اللَّهِ أَنْ

(١) أى ذلك الخبر .

(٢) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٣) يعنى كبار الصحابة البصراء بالأمور أو الذين كانوا يؤمرون منهم .

(٤) لعلم تدبير ما أخبروا به .

(٥) يستخرجون تدبيره بفطنهم وتجاربهم ومعرفة أمور الحرب ومكايدها .

وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور
على بعض الأعداء أو على خوف واستشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الأعداء فتعود إذا عنهم مفسدة
ولو ردهو إلى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا ، لعلم الذين يستبطلون
تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويلدون فيه . والنبط الماء الذى يخرج من البئر أول ما تحفر .
واستنباطه استخراج ما يستخرج من الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير مما يعضل .

(٦) بإرسال الرسول .

(٧) بإنزال الكتاب .

(٨) ليقمهم على الكفر .

(٩) لم يتبعوه ولكن آمنوا بالعقل كزيد بن عمرو بن ثعلبة وقس بن ساعدة وغيرهما .

(١٠) لما ذكر في الآية قبلها تبليطهم عن القتال وإظهارهم الطاعة وإسباغهم خلافها
قال (مقاتل في سبيل) إن أفرطك وتركوك وحملك .

(١١) غير نفسك وحدها أن تقدمها إلى الجهاد . فإن الله تعالى ناصرك لا الجنود .

وقيل دما الناس في بدر الصغرى إلى الخروج وكان أبو سفيان وأحد رسول الله صلى الله
عليه وسلم اللقاء فيها فكره بعض الناس أن يخرجوا فترلت . فخرج وما معه إلا سبعون
ولو لم يبقه أحد لمخرج وحده .

(١٢) وما عليك في شأنهم إلا التحريض على القتال لحسب لا التعتيف بهم .

يَكْفُ بِأَسْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ^(١) ^(٢) ^(٣) مِّنْ يَسْتَفَعُ شَفْعَةً
 حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ^(٤) وَمَنْ يَسْتَفَعِ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ ^(٥)
 مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيبًا ^(٦) وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَيَسْأَلُكُمْ ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) بِأَحْسَنِ مِنْهَا

(١) أى يطمئنه وطمئنه . وهم قريش . وقد كف بأبهم بالرعب فلم يخرجوا .
 و (حسى) كلمة مطعمة غير أن إطماع الكريم أعود من إنجاز اللطم .

(٢) من قريش .

(٣) تعظيما وهو تمييز كما .

(٤) هى الشفاعة فى دفع شر أو جلب نفع مع جوازها شرعا .

(٥) من ثواب الشفاعة .

(٦) هى خلاف الشفاعة الحسنة .

قال ابن عباس رضى الله عنهما ما لما مقمّر فبرى : معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل
 الكفر . وضده السيئة . وقال الحسن هو المشى بالصلح وضده التهمة .

(٧) نصيب .

(٨) مقتدرا . من أقات على الشيء اقتدر عليه . أو حفيظا . من القوت لأنه يمسك
 النفس ويحفظها .

(٩) أى سلم عليكم فإن التحية فى ديننا بالسلام فى النارين (فسلموا على أنفسكم تحية من
 عند الله . تحيتهم يوم يقونه سلام) وكانت العرب تقول عند اللقاء حياك الله أى أطال حياتك
 فأبدل ذلك بعد الإسلام بالسلام .

(١٠) هى تفعلة من حيا يحيى تحية .

(١١) أى قولوا وعليكم السلام ورحمة الله إذا قال السلام عليكم وزيدوا وبركاته إذا قال
 ورحمة الله . ويقال لكل شيء منتهى ومنتهى السلام وبركاته .

أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴿٨﴾
لِيَجْزِيَكَ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿٩﴾

(١) أى أجيبوها بمثلها . ورد السلام جوابه بمثله لأن المحيب يرد قول المسلم . وفيه حذف مضاف أى ردوا مثلها . والتسليم سنة ، والرد فريضة ، والأحسن فضل . وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه إلا تزع عنهم روح القدس وودت عليه الملائكة . ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند مذاكرة العلم والأذان والإقامة . وعند أبى يوسف رحمه الله لا يسلم على لاعب الشطرنج والنرد والمغنى والقاعد لحاجته ومطير الحمام والمعاري من غير منبر في حمام أو غيره . ويسلم الرجل إذا دخل على امرأته والماشى على القاعد والراكب على الماشى وراكب الفرس على راكب الخمار والصغير على الكبير والأقل على الأكثر وإذا التقيا ابتدرا . وقيل (بأحسن منها) لأهل الملة (أو ردوها) لأهل النمة . وعن النبي صلى عليه وسلم إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم أى وعليكم ما قلتم لأنهم كانوا يقولون السلام عليكم . وقوله طيه السلام لا غرار في تسليم أى لا يقال عليك بل عليكم لأن كاتبيه معه .

(٢) أى يحاسبكم على كل شيء من التحية وغيرها .

(٣) مبتدأ .

(٤) خبره أو اعتراض والخبر (ليجمعنكم) .

(٥) ومثناه الله والله ليجمعنكم .

(٦) أى ليحشرنكم إليه والقيامة القيام كالطالبة والطلاب وهى قيامهم من القبور أو قيامهم لحساب (يوم يقوم الناس لرب العالمين) .

(٧) هو حال من يوم القيامة والهاء يعود إلى اليوم . أو صفة لمصدر محذوف أى جمعا لا ريب فيه والهاء يعود إلى الجمع .

(٨) تمييز . وهو استفهام بمعنى التثنية أى لا أحد أصدق منه في إخباره ووعده ووعيدته لاستعالة الكذب عليه لقبه لكونه إخبارا عن الشيء بخلاف ما هو عليه .

فَبَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا أَتْرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۖ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ

(١) مبتدأ وخبر .

(٢) أى ما لكم اختلفتم فى شأن قوم قد تافقوا اتفاقا ظاهرا وتفرقتم فيهم فرقتين وما لكم لم تقطعوا القول بكفرهم . وذلك أن قوما من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخروج إلى البدو مثلين باجتماع المدينة . فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركون . فاختطف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون . (فئتين) حال كقولك مالك قائما قال سيوبه اذا قالت مالك قائما لعنه لم قتت ونصبه على تأويل أى شيء يستقر لك فى هذه الحال .

(٣) رُدُّهم إلى حكم الكفار .

(٤) من ارتدادهم ولحقوقهم بالمشركون . فَرُدُّوهم أيضا ولا تختلطوا فى كفرهم .

(٥) أن تجعلوا من جملة المهتدين .

(٦) من جملة الله ضالا . أو أتريدون أن تسموهم مهتدين وقد أظهر الله ضالاهم ليكون تعبرا لمن سبهم مهتدين . والآية تدل على مذهبي فى إثبات الكسب للعبد والخلق للرب جل جلالته .

(٧) طريقا إلى الهداية .

(٨) الكاف تمت مصدر محذوف وما مصدرية أى ودوا لو تكفروا كفرا مثل كفرهم .

(٩) حلف على تكفرون .

(١٠) أى مستبين أتم وهم فى الكفر .

(١١) فلا توالوهم حتى يؤمنوا لأن الهجرة فى سبيل الله بالإسلام .

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُذُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَخْذَرُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا
وَلَا نَصِيرًا ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ
حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ
عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَلِنْ آعْتَزَلُوكُمْ فَلِنْ آعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ

(١) عن الإيمان .

(٢) كما كان حكم سائر المشركين .

(٣) وإن بذلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوا منهم .

(٤) أى يتهمون إليهم ويتصلون بهم . والاستثناء من قوله (اغزؤهم واقتلؤهم)
دون الموالاة .

(٥) القوم هم الأساميون . كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وذلك أنه
واعد قبل خروجه إلى مكة هلال بن حويرة الأسلمى على ألا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن
من وصل إلى هلال والتجأ إليه فله من الجوار مثل الذى لهلال . أى فاقتلؤهم إلا من اتصل
بقوم بينكم وبينهم ميثاق .

(٦) عطف على صفة قوم أى إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين أو قوم بمسكين عن
القتال لا لكم ولا عليكم . أو على صلة الذين أى إلا الذين يتصلون بالمعاهدين أو الذين
لا يقاتلونكم .

(٧) حال باضمار قد . والحصر الضيق والاقياض .

(٨) عن أن يقاتلوكم أى عن قتالكم .

(٩) معكم .

(١٠) بتقوية قلوبهم وإزالة الحصر عنها .

(١١) عطف على سلطتهم ودخول اللام للتأكيد .

(١٢) فإن لم يترضوا لكم .

(١٣) أى الإهبات والاستسلام .

فَاَجْعَلِ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ^(١) سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يَرِيدُونَ اَنْ يَّامُنُوْكُمْ وَيُؤْمِنُوْا بِقَوْمِهِمْ كُلُّ مَا رُدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اُرْكِسُوْا فِيْهَا فَلَنْ تَرٰ يَعْتَزِلُوْكُمْ ^(٢) وَيُلْقُوا اِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُوْا اَيْلَيْهِمْ فَعَلُوْهُمْ ^(٣) وَاَقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ ^(٤) وَاَوَّلِيْكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا ^(٥) وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا ^(٦)

(١) طريقا الى القتال .

(٢) بالتفاق .

(٣) بالوفاق . هم قوم من اشد وعظفان كانوا اذا اتوا المدينة اسلموا وماهدوا ليامنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا وتكتوا يهودهم .

(٤) كما دعاهم قومهم الى قتال المسلمين .

(٥) قبلوا فيها اقيح قلب واشتمه وكانوا شرا فيها من كل مدو .

(٦) فان لم يقتلوا قتالكم .

(٧) عطف على لم يقتلوكم اى ولم يتقادوا لكم بطلب الصلح .

(٨) عطف عليه ايضا اى ولم يسكوا عن قتالكم .

(٩) حيث تمكنتم منهم وظفرتم بهم .

(١٠) حجة واضحة لظهور مداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والتندر واضرارهم بالمسلمين او تسلطا ظاهرا حيث اذنا لكم في قتلهم .

(١١) وما صح له ولا استقام ولا لاق بحاله .

(١٢) ابتداء من غير قصاص . اى ليس المؤمن كالكاكب الذي يهدم لإجاعة دمه .

إِلَّا خَطَا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلِّمَةٌ
إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ

(١) إلا على وجه الخطأ وهو استثناء منقطع بمعنى لكن أى لكن إن وقع خطأ. ويحتمل أن يكون صفة لمصدر أى إلا قتلا خطأ. والمبنى من شأن المؤمن أن يتنى عنه وجود قتل المؤمن ابتداء البتة إلا إذا وجد منه خطأ من غير قصد بأن يرى كافرا فيصيب مسلما أو يرى شخصا على أنه كافر فإذا هو مسلم .

(٢) صفة مصدر محذوف أى قتلا خطأ .

(٣) مبتدأ والخبر محذوف أى فعلية تحرير رقبة. والتحرير الإعتاق. والحر والعتيق الكريم لأن الكريم في الأحرار كما أن اللؤم في العبيد ومنه حقائق الطير وحقائق الخيل لكراهما. والرقبة النسمة ويعبر عنها بالראس في قولهم فلان يملك كذا رأسا من الرقيق .

(٤) قيل لما أخرج نفسا مؤمنة من جملة الأحياء لزمه أن يدخل نفسا مثلها في جملة الأحرار لأن إطلاقها من قيد الرق كإحيائها من قبل أن الرقيق ملحق بالأموات إذ الرق أثر من آثار الكفر والكفر موت حكما (أو من كان ميتا فأحييناه) ولهذا منع من تصرف الأحرار. وهذا مشكل إذ لو كان كذلك لوجب في العمد أيضا. لكن يحتمل أن يقال إنما وجب عليه ذلك لأن الله تعالى أبقى للقاتل نفسا مؤمنة حيث لم يوجب التفصيص فأوجب عليه مثلها رقبة مؤمنة.

(٥) مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كما يقتسمون الميراث لا فرق بينها وبين سائر التركة في كل شيء فيفرض منها الدين وتنفذ الوصية وإذا لم يبق وارث فهي لبيت المال. وقد وزت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أشيم الضبابي من عقل زوجها أشيم. لكن الدية على الماقلة والكفارة على القاتل .

(٦) إلا أن يتصدقوا غلبة بالدية أى ينفقوا عنه والتقدير فعلية دية في كل حال إلا في حال التصديق عليه بها .

(٧) فإن كان المقتول خطأ من قوم أعداء لكم أى كفرة فالمدو يطلق على الجميع .

(٨) أى المقتول مؤمن .

فَصَحْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ
 مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ قُلْ لَكُمْ بِحَدِّ قَصِيَامٍ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
 تَوْبَةٍ مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
 جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا

(١١) . يعنى اذا أسلم الحربى فى دار الحرب ولم يهاجر اليها فقتله مسلم خطأ تجب الكفارة بقتله للعصمة المؤتممة وهى الإسلام ولا تجب الدية لأن العصمة المقومة بالدار ولم توجد .

(٢) . أى المقتول .

(٣) . بين المسلمين .

(٤) . عهد .

(٥) . أى وإن كان المقتول ذميا لحكمه حكم المسلم . وفيه دليل على أن دية الذمى كدية المسلم وهو قولنا .

(٦) . رقبة أى لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها .

(٧) . فعليه صيام شهرين .

(٨) . قبولاً من الله ورحمة منه من تاب الله عليه اذا قبل توبته . يعنى شرع ذلك توبة

فهى نصب على المصدر .

(٩) . بما أمر .

(١٠) . فيما قدر .

(١١) . حال من ضمير القاتل أى قاصدا قتل لإيمانه وهو كفر أو قتله مستحلا لقتله وهو

كفر أيضا .

(١٢) . أى إن جزاه . قال عليه السلام هى جزاؤه إن جزاه . والخلود قدراد به طول المقام .

وقول المعتزلة بالخروج من الإيمان يخالف قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى) .

(١٣) . أى انتقم منه وطرده من رحته .

(١٤) . لارتكابه أمرا عظيما وخطيا جسيما . فى الحديث (زوال الدنيا أهون على الله من قتل

امرى مسلم .

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَبَّلُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ
 أَلْفَيْتُمْ إِلَيْكُمْ أَلْسَلُمَ لَسْتُ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ
 مَغَائِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَكُنَّ عَلَيْكُمْ فَتَقَبَّلُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ

(١) سرع في طريق الغزو .

(٢) فتحتوا حمزة وعلى . وهما من الفعل بمعنى الاستفعال أى اطلبوا بيان الأمر وثباته
 ولا تهوؤا فيه .

(٣) السلم مدنى وشامى وحمزة . وهما الاستسلام وقيل الإسلام وقيل التسليم الذى هو تحية
 أهل الإسلام .

(٤) فى موضع النصب بالقول . روى أن مرداس بن نبيك أسلم ولم يسلم من قومه فبره
 فزتهم سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم فهربوا وبقى مرداس لثقتهم بإسلامه فلما رأى الخليل
 أبداً غنمه إلى متخرج من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا وكبروا وقال لا إله إلا الله محمد
 رسول الله السلام عليكم . فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبروا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فوجد وجدا شديداً وقال قتلتموه لإرادة ما معه ثم قرأ الآية على أسامة .

(٥) تطلبون الغنيمة التى هى حطام سريع التفاد فهو الذى يدعوكم إلى ترك التثبوت وقلة
 البحث عن حال من تقتلون . والعرض المالسمى به لمرعة فئاته . و(تبتغون) حال من ضمير
 الفاعل فى (تقولوا) .

(٦) يفتكموها فتفكيكم عن قتل رجل يظهر الإسلام ويتحوز به من التعرض له لتأخذوا
 ماله .

(٧) أول ما دخلتم فى الإسلام سمعت من أنفواكم كلمة الشهادة فحصلت دماءكم وأموالكم
 من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لألسلتم . والكاف فى (كذلك) خبر كان وقد
 تقدم عليها وعلى اسمها .

(٨) بالاستقامة والاشتهار بالإيمان فافعلوا بالداخلين فى الإسلام كما فعل بكم .

(٩) كرر الأمر بالتيين ليؤكد عليهم .

يَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۖ لَّا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ^(١٢)
وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ^(١٤)
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً^(١٥) وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى^(١٦) وَفَضَّلَ
اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا^(١٧) دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً^(١٨)

(١١) فلا تتهاونوا في القتل وكونوا محترزين عتاطين في ذلك .

(١٢) عن الجهاد .

(١٣) بالنصب مدني وشامي وعلى لأنه استثناء من القاعدين أو حال منهم . بالجر عن حمزة
صفة للمؤمنين . وبالرفع غيرهم صفة للقاعدين . والضرب المرض أو العاهة من عمى أو عرج
أو زمانة أو نحوها .

(١٤) عطف على (القاعدون) . وفي التساوي بين المجاهد والقاعد بشرطه وإن كان
معلوما تويضا للقاعد عن الجهاد وتحريكه عليه ونحوه (هل يستوي الذين يعمون والذين
لا يعمون) فهو تحريك لطلب العلم وتوبيخ على الرضا بالجهل .

(١٥) ذكر هذه الجملة بيانا للجملة الأولى موضحة لما تقي من استواء القاعدين والمجاهدين
كأنه قيل ما لهم لا يستوون فأجيب بذلك .

(١٦) نصب على المصدر لوقوعها موقع المرة من التفضيل كأنه قيل فضلهم تفضله كقولك
ضربه سوطا .

(١٧) أى وكل فريق من القاعدين والمجاهدين ونصب لأنه مفعول أول لقوله (وعد الله)
والثاني (الحسنى) .

(١٨) أى المثوبة الحسنى وهى الجنة وإن كان المجاهدون مفضلين على القاعدين درجة .

(١٩) بشرطه .

(٢٠) قيل انتصب أجرا بفضل لأنه في معنى أجزم أجرا . ودرجات ومغفرة ورحمة بدل
من أجرا . أو انتصب درجات نصب درجة كأنه قيل فضلهم تفضيلات كقولك ضربه
أسواط أى ضربات ، و(أجرا عظيما) على أنه حال من التركة التى هى درجات مقدمة عليها ،

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ^(١٢) إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا ^(١٤) ^(١٣) فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ ^(١٥) قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً ^(١٦) فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ^(١٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ

ومغفرة ورحمة باضمار فعلهما أى وعفر لم ورحمهم مغفرة ورحمة. وحاصله أن الله تعالى فضل المجاهدين على القاعدین بمنزلة درجة ؛ وكل القاعدین بغير عذر يأمر النبي عليه السلام اكتفاء بغيرهم ، درجات لأن الجهاد فرض كفاية .

(١١) بتكفير العذر .

(١٢) بتوفير الأجر .

(١٣) يجوز أن يكون ماضيا لقراءة من قرأ (توَفَّيْنَاهُمْ) ومضارعا بمعنى توفاهم وحذفت التاء الثانية لاجتماع التامين. والتوفى قبض الروح. والملائكة ملك الموت وأحواله. نزل فيمن أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة ونجى مع المشركين إلى بدر مرتدا فقتل كافرا .

(١٤) حال من ضمير المفعول فى توفاهم أى فى حال ظلمهم أغضهم بالكفر وترك الهجرة .

(١٥) أى الملائكة للتوفين .

(١٦) أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم . ومعناه التوبيع بأنهم لم يكونوا فى شئ من الدين .

(١٧) عاجزين عن الهجرة .

(١٨) أرض مكة فأخرجونا كارهين .

(١٩) أى الملائكة موثقين لهم .

(٢٠) أرادوا أنكم كنتم قاعدين على الخروج من مكة إلى بعض البلاد التى لا تمنعون فيها من إظهار دينكم ومن الهجرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . ونصب (فتهاجروا) على جواب الاستفهام .

(٢١) خبر إن (فأولئك). ودخول الفاء لما فى الذين من الإيهام المشابه بالشرط. أو (قالوا) فيم كنتم) والعائد محذوف أى قالوا لهم. والاية تدل على أن من لم يتمكن من إقامة دينه فى بلد كما

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ^(١)
 قَالُوا لَيْسَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ ^(٢) وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ^(٣) وَمَنْ يَهَاجِرْ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاجِمًا ^(٤) كَثِيرًا وَسَعَةً ^(٥) وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ
 مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٦) ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ^(٧)

يجب وعلم أنه يتمكن من إقامته في غيره حقت عليه الهجرة . وفي الحديث من فريدينه من أرض إلى أرض وإن كان شربا من الأرض استوجبت له الجنة وكان يلقى أبيه إبراهيم ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم .

(١) استثنى من أهل الوعيد المستضعفين الذين (لا يستطيعون حيلة) في الخروج منها لفقرهم وعجزهم (ولا يهتدون سبيلا) ولا معرفة لهم بالمسالك . و (لا يستطيعون) صفة للمستضعفين أو للرجال والنساء والولدان . وإنما جاز ذلك والجمل نكرات لأن الموصوف وإن كان فيه حرف التعريف فليس بشيء بعينه كقوله * ولقد أمر على اللّيم يسنى * .

(٢) وصى وإن كان للإطاع فهو من الله واجب لأن الكريم إذا أطع أنجز .

(٣) لعباده قبل أن يخلقهم .

(٤) مهاجرا وطريقا يراغم بسلوكه قومه أى يفارقهم على رغم أنوفهم . والرمم الذلل والمهوان . وأصله لصوق الأنف بالزغام وهو التراب . يقال راغمت الرجل إذا فارقته وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحقه بذلك .

(٥) في الرزق أو في إظهار الدين أو في الصبر لتبدل الخوف بالأمن .

(٦) حال من الضمير في (يخرج) .

(٧) إلى حيث أمر الله ورسوله .

(٨) قبل بلوغه مهاجرة . وهو عطف على (يخرج) .

(٩) أى حصل له الأجر بوعده الله . وهو تأكيد للوعده فلا شيء يجب على الله لأحد من خلقه .

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (١١) وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ (١٢) إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا (١٣) إِنْ الْكَافِرِينَ

قالوا كل هجرة لطلب علم أو حج أو جهاد أو فرار إلى بلد يزداد فيه طاعة أو قناعة أو زهدا
أو ابتغاء رزق طيب فهي هجرة إلى الله ورسوله وإن أدركه الموت في طريقه فقد وقع أجره
على الله .

(١١) سافرت فيها فالضرب في الأرض هو السفر .

(١٢) حج .

(١٣) في أن تقصروا .

(١٤) من أعداد ركعات الصلاة فتصلوا الرابعة ركعتين .

وظاهر الآية يقتضي أن القصر رخصة في السفر والإكمال حزمة كما قال الشافعي رحمه الله
لأن "لا جناح" يستعمل في موضع التخفيف والرخصة لافي موضع العزيمة . وقلنا القصر
حزمة غير رخصة ولا يجوز الإكمال لقول عمر رضي الله عنه صلاة الصفر ركعتان تمام غير
قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم . وأما الآية فكأنهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة لأن
يخطر ببالهم أن عليهم تقصباتا في القصر فنفى عنهم الجناح لتطيب أنفسهم بالقصر ويطمئنوا إليه .

(١٥) إن خشيت أن يقصدكم الكفار بقتل أو جرح أو أخذ . والخوف شرط جواز القصر
عند الخوارج بظاهر النص . وعند الجمهور ليس بشرط لما روى عن علي بن أمية أنه قال
لعمرو بالناس تقصروا وقد أمنا ؟ فقال عجبت مما تعجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته . وفيه دليل على أنه لا يجوز
الإكمال في السفر لأن التصديق بما لا يشتمل التملك إسقاط محض لا يشتمل الرد ، وإن كان
المتصدق ممن لا تازم طاعته كولي القصاص إذا عفا ، فمن تازم طاعته أولى . ولأن حاكم حين
نزول الآية كذلك فزلت على وفق الحال . وهو كقوله (إن أردن تحصنا) دليله قراءة عبدالله
(من الصلاة أن يفتنكم) أي لتلافتنكم . على أن المراد بالآية قصر الأحوال وهو أن يوصى على
البدابة عند الخوف أو يخفف القراءة والركوع والسجود والتسبيح كما روى عن ابن عباس
رضي الله عنهما .

كَأَنُورًا لَكُمْ عَلَوْا مِنْهَا ^(١١) وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ ^(١٢) فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ ^(١٣)
طَائِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا ^(١٤) أَسْلِحَتَهُمْ ^(١٥) فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ ^(١٦)
وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى ^(١٧) لَرَّ يُصَلُّوا ^(١٨) فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ ^(١٩) وَلِيَأْخُذُوا ^(٢٠) حِذْرَهُمْ ^(٢١)
وَأَسْلِحَتَهُمْ ^(٢٢) وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(٢٣) لَوْ تَغْفُلُونَ ^(٢٤) عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ ^(٢٥) وَأَمْنَتِكُمْ ^(٢٦) فَيَمِيلُونَ ^(٢٧)

(١١) فتحذروا عنهم .

(١٢) يا محمد .

(١٣) في أصحابك .

(١٤) فاردت أن تقم الصلاة بهم . وبظاهره تعالى أبو يوسف رحمه الله فلا يرى صلاة الخوف بعده عليه السلام . وقال الأئمة ثواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر فكان الخطاب له متوالا لكل إمام كقوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) . دليله فعل الصحابة رضي الله عنهم بعده عليه السلام .

(١٥) فاجعلهم طائفتين فلتقم إحدهما معك فصل بهم وتقوم طائفة تجاه العدو .

(١٦) أي الذين تجاه العدو، عن ابن عباس رضي الله عنهما . وإن كان المراد به المصلين فقالوا يأخذون من السلاح مالا يشغلهم عن الصلاة كالسيف والخنجر ونحوهما .

(١٧) أي قيدوا رءسهم بسجدين . فالسجود على ظاهره عندنا . وعند مالك بمعنى الصلاة .

(١٨) أي إذا صلت هذه الطائفة التي معك ركعة فليرجعوا ليقفوا بإزاء العدو .

(١٩) في موضع رفع صفة لطائفة .

(٢٠) أي ولتتضر الطائفة الواقعة بإزاء العدو فليصلوا معك الركعة الثانية .

(٢١) ما يتحذرون به من العدو كالدرع ونحوه .

(٢٢) جمع سلاح وهو ما يقاتل به . وأخذ السلاح شرط عند الشافعي رحمه الله . وعندنا مستحب . وكيفية صلاة الخوف معروفة .

(٢٣) أي تمنوا أن ينالوا منكم غزوة في صلاتكم .

عَلَيْكُمْ مِثْلَهُ وَحَدَّةٌ ^(١) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ^(٢) وَخَذُوا حِذْرَكُمْ ^(٣) إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ^(٤) فَلَمَّا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقِعْتُمْ وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ^(٥) فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا ^(٦) الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ^(٧) وَلَا تَبْهَوْا فِي آيَاتِنَا الْقَوْمَ ^(٨) إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونُونَ فَلَهُمْ يَالَهُونَ كَمَا تَأْمُونُونَ ^(٩)

(١) فيشتدون عليكم شدة واحدة .

(٢) في أن تضعوا .

(٣) رخص لهم في وضع الأسلحة إن قل طعيم حملها بسبب ما يلهم من مطر أو يضعفهم من مرض وأمرهم مع ذلك بأخذ الحذر لئلا يفلقوا فيهم طعيم العدو .

(٤) أخبر أنه حين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لتوقع غلبتهم طعيم وإنما هو تمديد من الله تعالى .

(٥) فوجعت منها .

(٦) أي دبروا على ذكر الله في جميع الأحوال .

أو إذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قياما إن قدرتم عليه وقعودا إن عجزتم عن القيام ومضطجعين إن عجزتم عن القعود .

(٧) سكتكم بزوال الخوف .

(٨) فاتموها بطلاقة واحدة .

أو إذا أقمتم فاتموا ولا تقصروا . أو إذا اطمأنتم بالصحة فاتموا القيام والركوع والسجود

(٩) مكتوبا محدودا بأوقات معلومة .

(١٠) ولا تضعفوا ولا تتوانوا .

(١١) في طلب الكفار بالقتال والتمرض به لهم . ثم ألزمهم الحجية بقوله (إن تكونوا تأمنون فإنهم يأمنون) .

وَرَجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٦﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ
خَصِمًا ﴿٣٧﴾ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٨﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ

(١١) أى ليس ما تجدون من الألم بالحرج والقتل مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم
يصيبهم كما يصيبكم ثم إنهم يصبرون عليه لما لكم لا تصبرون مثل صبرهم مع أنكم أجدر منهم
بالصبر لأنكم ترجون من الله ما لا يرجون من إظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب العظيم
في الآخرة .

(٣٦) بما يجد المؤمنون من الألم .

(٣٧) في تدبير أمورهم .

(٤) أى حُجُفًا . روى أن طعمة بن أبيرق أحد بنى ظَفَر سرق درهما من جارية له اسمه
فتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق يثثر من ثرق فيه وخباها عند زيد بن السمين
رجل من اليهود فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وما له بها علم فتركوه
واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودى فأخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له
ناس من اليهود فقالوا بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن
يبادل عن صاحبهم وقالوا إن لم تفعل هلك صاحبنا وانقضع وبرى اليهودى فهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يفعل فقتل .

(٥) بما حرقك وأوحى به إليك . وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله بما أهلكك بالنظر
في أصوله المتزنة . وفيه دلالة جواز الاجتهاد في حقه .

(٦) لأجل الخائنين .

(٧) مختصا أى ولا تختصم اليهود لأجل بنى ظفر .

(٨) مما هممت به .

أَنفُسَهُمْ^(١) إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا^(٢) يَسْتَحْفُونَ^(٣) مِنَ النَّاسِ^(٤)
وَلَا يَسْتَحْفُونَ^(٥) مِنَ اللَّهِ^(٦) وَهُوَ مَعَهُمْ^(٧) إِذْ يَبِيتُونَ^(٨) مَا لَا يَرْضَى^(٩) مِنَ الْقَوْلِ^(١٠) وَكَانَ
اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ^(١١) مُحِيطًا^(١٢) هَآتَمْتُمْ^(١٣) هَآتَمْتُمْ^(١٤) جَدَلْتُمْ^(١٥) عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(١) يخونونها بالمعصية . جعلت معصية المعصاة خيانة منهم لأنفسهم لأن الضرر راجع إليهم . والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم يعلون أنه سارق . أو ذكر بلفظ الجمع ليتناول طعمة وكل من خان خيانتة .

(٢) وإن قيل بلفظ المبالغة لأنه تعالى طام من طعمة أنه مفرط في الخيانة وركوب المآثم . وروى أن طعمة هرب إلى مكة وذهب حائطا بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله . وقيل إذا شرت من رجل على سبغة فاعلم أن لها أخوات . وعن عمر رضي الله عنه أنه أمر بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول هذه أول مرة سرقها فاعف عنه فقال كذبت إن الله لا يأخذ عبده في أول مرة .

(٣) يستترون .

(٤) حياء منهم وخوفا من ضررهم .

(٥) ولا يستحيون منه .

(٦) وهو عالم بهم مطلع عليهم لا يخفى عليه خاف من سرهم . وكفى بهذه الآية ناعية على الناس ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم أنهم في حضرته لا ستر ولا غيبة .

(٧) يذبرون . وأصله أن يكون ليل .

(٨) وهو تدبير طعمة أن يرى بالدرع في دار زيد ليسرق دونه ويحلف أنه لم يسرقها . وهو دليل على أن الكلام هو المعنى القائم بالنفس حيث سمى التدبير قولا .

(٩) طالما لم إحاطة .

(١٠) ها للتنبيه في آتم وأولاء وهما مبتدأ وخبر . و (جاءتكم) جملة مبهنة لوقوع أولاء خبرا كقولك لبعض الأنبياء أنت حاتم تجود بمالك . أو أولاء اسم موصول بمعنى الذين وجاءتكم صلته . والمعنى هبوا أنكم خاسمتهم .

(١١) خاسمتهم .

(١٢) عن طعمة وقومه .

فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ^(٢) وَمَنْ يَعْمَلْ
 سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ^(٣) وَمَنْ يَكْسِبْ
 لِمَا كَفَرَ يَكْسِبْهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ^(٤) وَمَنْ يَكْسِبْ
 خَطِيئَةً أَوْ لِيًّا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَلِيًّا مِينًا ^(٥) وَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ وَمَا يُضِلُّونَ ^(٦)

(١) فمن يخاضع عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بذنابه . وقرئ عنه أى عن طعمة .

(٢) حافظا وعاميا من بأس الله وذنابه .

(٣) ذنبا دون الشرك .

(٤) بالشرك . أو (سوءا) قبيحا يتعدى ضرره إلى الغير كما فعل طعمة بقتادة واليهودى ،
 (أو يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب .

(٥) يسأل مغفرته .

(٦) له . وهذا بحث لطعمة على الاستغفار والتوبة .

(٧) لأن وبال الله عليها .

(٨) فلا يعاقب بالذنوب خير فاعله .

(٩) صغيرة .

(١٠) أو كريمة . أو الأول ذنب ياتيه وبين ربه والثانى ذنب في مظالم العباد .

(١١) كما روى طعمة زيدا .

(١٢) كذبا عظيما . والبهتان كذب يثبت من قيل عليه مالا علم له به .

(١٣) ذنبا ظاهرا وهذا لأنه بكسب الإثم أتم وبرى الرىء باهت فهو جامع بين
 الأمرين .

(١٤) أى عصمته ولطفه من الإطلاع على سرهم .

(١٥) من بنى ظفر . أو المراد بالطائفة بنو ظفر والضمير في (منهم) يعود إلى الناس .

(١٦) عن القضاء بالحق وتوثيق طريق العدل مع ملهم بأن الجاني صاحبهم .

إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصْرِوْنَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٠﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ
مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١١﴾

(١) لَأَن وَبَالَهُ عَلَيْهِ .

(٢) لَأَنَّكَ إِنَّمَا عَمِلْتَ بِظَاهِرِ الْحَالِ وَمَا كَانَ يَخْطُرُ بِإِلَاحِ الْخَبْرَةِ أَنَّ الْحَقِيقَةَ عَلَى خِلَافِ ذَلِكَ

(٣) الْقُرْآن .

(٤) وَالسُّنَّة .

(٥) مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَالشَّرَائِعِ أَوْ مِنْ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ وَخُمُورِ الْقُلُوبِ .

(٦) فِيمَا حَاطَكَ وَأَتَمَّ عَلَيْكَ .

(٧) مِنْ تَتَابَعِ النَّاسِ .

(٨) إِلَّا لِمَجْهُودٍ مِنْ أَمْرٍ . وَهُوَ مَجْرُودٌ بِدَلٍّ مِنْ كَثِيرٍ أَوْ مِنْ نَجْوَاهُمْ أَوْ مِنْ مَنصُوبٍ عَلَى
الِاقْطَاعِ بِمَعْنَى وَلَكِنْ مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ فَتَى نَجْوَاهُ الْخَيْرِ .

(٩) أَيْ قَرْضٍ أَوْ إِعَاذَةٍ مَلْهُوفٍ أَوْ كُلِّ جَمِيلٍ . أَوِ الْمُرَادُ بِالصَّدَقَةِ الزَّكَاةُ بِمَا مَعْرُوفٍ التَّنْطُوعِ .

(١٠) أَيْ إِصْلَاحِ ذَاتِ الْبَيْنِ .

(١١) الْمَذْكُورُ .

(١٢) طَلَبَ رِضَا اللَّهِ . وَخَرَجَ مِنْهُ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ رِيَاءً أَوْ تَرْتُّبًا . وَهُوَ مَقْعُولٌ لَهُ .
وَالِإِشْكَالُ أَنَّهُ قَالَ (إِلَّا مَنْ أَمَرَ) ثُمَّ قَالَ (وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ) وَالْجَوَابُ أَنَّهُ ذَكَرَ الْأَمْرَ بِالْخَيْرِ لِيَدُلَّ
بِهِ عَلَى فَاْعِلِهِ لِأَنَّهُ إِذَا دَخَلَ الْأَمْرُ بِهِ فِي زِمْرَةِ الْخَيْرِينَ كَانَ الْفَاعِلُ فِيهِمْ أَدْخَلَ ثُمَّ قَالَ (وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ) فَذَكَرَ الْفَاعِلَ وَقَرَنَ بِهِ الْوَعْدَ بِالْأَجْرِ الْعَظِيمِ . أَوِ الْمُرَادُ مِنْ يَأْمُرُ بِذَلِكَ فَعْبَرُ عَنْ
الْأَمْرِ بِالْفِعْلِ .

(١٣) يُؤْتِيهِ أَبُو عَمْرٍو حِزَّةً .

وَمَنْ يُسَاقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
 الْمُتَّقِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ
 أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ
 ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٥﴾ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَلَئِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴿٦﴾

(١) ومن يخالف الرسول من بعد وضوح الدليل وظهور الرشد . قيل هي في طعمة
 وارتداده .

(٢) أي السبيل الذي هم عليه من الدين الحنيفي . وهو دليل على أن الإجماع حجة لا تجوز
 مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة لأن الله تعالى جمع بين أتباع غير سبيل المؤمنين
 وبين مشاقة الرسول في الشرط وجعل جزاء الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كولاية
 الرسول .

(٣) يجعله واليا لما تولى من الضلال وتدمه وما اختاره في الدنيا .

(٤) في المقبي .

(٥) من تفسيره في هذه السورة .

(٦) عن الصواب .

(٧) ما يعبدون من دون الله .

(٨) جمع أنثى وهي اللات والعزى ومناة ولم يكن حتى من العرب إلا ولم صنم يعبدونه
 يسمونه أنثى بنى فلان . وقيل كانوا يقولون في أصنامهم هن بنات الله .

(٩) يعبدون .

(١٠) لأنه هو الذي أغراهم على عبادة الأصنام فأطاعوه فجعلت طاعتهم له عبادة .

(١١) خارجا عن الطاعة عاريا عن التحير ومنه الأمرد .

لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يُخَدِّنُ مِنْ عِبَادِكَ نَفْسِيًّا مَفْرُوضًا ﴿١٦﴾ وَلَا ضَلٰٓئِلَهُمْ وَلَا مُمْسِكِينَ ﴿١٧﴾
وَلَا مَرْتَبًا فَلْيَنكِحْنِ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْتَبًا فَلْيَغْفِرْ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ
يَخْدِ الشَّيْطٰٓنَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰٓئًا مُّبِينًا ﴿١٨﴾ يَعِدُهُمْ
وَيُغِيثُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰٓنُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٩﴾ أُولَٰٓٓئِكَ مَا لَهُمْ فِي جَهَنَّمَ وَلَا يُجَدُّونَ
عَنْهَا مَخْرَجًا ﴿٢٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرٰٓى مِنْ

(١٦) صفتان يبنى شيطاناً مريداً جامعا بين لعنة الله وهذا القول الشليم .

(١٧) مفلوفا وإجبا لى . من كل ألف تسعة وتسعون وواحد لله .

(١٨) بالدعاء إلى الضلالة والبرين والوسوسة ولو كان إنفاذا الضلالة إليه لأضل الكل .

(١٩) ولا يقين في قلوبهم الأمانى الباطلة من طول الأعمار وبلوغ الآمال .

(٢٠) الهتك القطع والتبتيك للكثير والتكرير أى لأحلتهم على أن يقطعوا آذان الأنعام .
كانوا يشقون آذان الناقة إذا ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكرا وحرموها على أنفسهم
الانتفاع بها .

(٢١) بقى من الحامى وإفائه عن الركوب . أو بالخصاء . وهو مباح في البهائم محظور
في بنى آدم . أو بالوشم أو بنى الأنساب واستلحاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتحريم
والتحليل أو بالتختن أو بتبديل فطرة الله التى هى دين الإسلام لقوله (لا تبديل لخلق الله) .

(٢٢) وأجاب إلى ما دعاه إليه .

(٢٣) فى الدارين .

(٢٤) يؤوسس إليهم أن لا الجنة ولا نار ولا بعث ولا حساب .

(٢٥) ما لا يتألون .

(٢٦) هو أن يرى شيئا يظهر خلافه .

(٢٧) معدلا ومقررا .

(٢٨) ولم يتبعوا الشيطان فى الأمر بالكفر .

تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ^(٢٢) لَيْسَ
بِأَمَانِيكُمْ وَلَا بِأَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ^(٢٣) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُخِي
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ^(٢٤) وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ^(٢٥) وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا

(١) وقرأ النخعي سيدخلهم .

(٢) مصدران الأول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره .

(٣) قولاً . وهو استفهام بمعنى النفي أى لا أحد أصدق منه . وهو تأكيد ثالث . وثالثته
هذه التوكيدات مقابلة مواجيد الشيطان الكاذبة لقراءته بوعده الصادق لأوليائه .

(٤) ليس الأمر على شهواتكم وأمانيتكم أيها المشركون أن تتفكروا الأصنام .

(٥) ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه ، لن تمسنا النار
إلا أياماً معدودة .

(٦) أى من المشركين وأهل الكتاب بذليل قوله (ولا يجعله من دون الله ولياً ولا نصيراً) .
وهذا وعيد للكفار لأنه قال بعده (ومن يعمل من الصالحات من ذكرٍ أو أُخِي وهو مؤمن) .

(٧) فتقوله (وهو مؤمن) حال . ومن الأولى للتبويض ، والثانية لبيان الإجماع فيمن يعمل .
وفيه إشارة إلى أن الأعمال ليست من الإيمان .

(٨) يُدْخَلُونَ مَكِّي وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبُو بَكْرٍ .

(٩) قدر التقير وهو النقرة في ظهر النواة . والراجع في (ولا يظلمون) لآمال السوء وعمال
الصالحات جميعاً . وجاز أن يكون ذكره عند أحد الفريقين دليلاً على ذكره عند الآخر .

وقوله (من يعمل سوءاً يجز به) وقوله (ومن يعمل من الصالحات) بعد ذكر تمتي أهل
الكتاب كقوله (يلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته) وقوله (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات) عقيب قوله (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) .

مِنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ
 إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١١﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
 مُّحِيطًا ﴿١٢﴾ وَاسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ
 فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ

(١١) أخلص نفسه لله وجعلها سالمة له لا يعرف لها ربا ولا معبودا سواه .

(١٢) عامل للمسنات .

(١٣) ما تلا عن الأديان الباطلة وهو حال من التيسع أو من إبراهيم .

(١٤) هو في الأصل الخال وهو الذي يخالك أى يوافئك في خلاك أو يداخلك خلال
 متراك أو يسد خللك كما يسد خلله . فالحلقة صقاء مودة توجب الاختصاص بتخلل الأسرار .
 والمهبة أسمى لأنها من حبة القلب . وهى جملة افتراضية لا عمل لها من الإعراب كقوله
 "والحوادث جمعة" . وفائتها تأكيد وجوب اتباع ملته وطريقته لأن من بلغ من الزلفى عند الله
 أن اتخذه خليلا كان جديرا بأن تتبع ملته وطريقته . ولو جعلها معطوفة على الجمل قبلها
 لم يكن لها معنى . وفى الحديث اتخذا الله إبراهيم خليلا لإطعامه الطعام ، وإفشاءه السلام ،
 وصلاته بالليل والناس نيام . وقيل أوحى إليه إنما اتخذاك خليلا لأنك تحب أن تعطى
 ولا تعطى وفى رواية لأنك تعطى الناس ولا تسألم .

(١٥) دليل على أن اتخذه خليلا لاحتياج الخليل إليه لا لاحتياجه تعالى إليه لأنه منه
 عن ذلك .

(١٦) طالما .

(١٧) ويسألونك الإفتاء فى النساء . والإفتاء تعيين المجهم .

(١٨) أى الله يفتيكم والمتلوفى الكتاب أى القرآن فى معنى يتامى يعنى قوله (وإن خفتم
 ألا تقسطوا فى اليتامى) وهو من قولك أعجبنى زيد وكرمه . وما يتل فى عمل الرفع بالعطف على
 الضمير فى يفتيكم أو صل لفظ الله و (فى يتامى النساء) صلة يتل أى يتلى عليكم فى معناه .
 ويجوز أن يكون فى يتامى النساء بدلا من (فيهن) . والإضافة بمعنى من .

(١٩) ما فرض لمن من الميراث . وكان الرجل منهم يضم اليقيمة إلى نفسه وما لها فإن كانت
 جميلة تزوجها وأكل المال وإن كانت دمية عضلها عن التزوج حتى تموت فيرتها .

أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ ^(١) وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ ^(٢) مِنَ آلِ لَدُنَّ وَأَنْ تَقُومُوا ^(٣) لِلْيَتَامَى ^(٤) بِالْقِسْطِ
وَمَا تَقْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ^(٥) وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا
ظُورًا ^(٦) أَوْ إِعْرَاضًا ^(٧) فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصَالِحَا ^(٨) بَيْنَهُمَا ^(٩) صَالِحًا ^(١٠) وَالصَّلَاحُ ^(١١) خَيْرٌ

(١) أى فى أن تنكحوهن لجمالهن أو عن أن تنكحوهن لدمامتهن .

(٢) أى اليتامى وهو مجرور معطوف على يتامى النساء . وكانوا فى الجاهلية إنما يؤثرون الرجال القوام بالأمور دون الأطفال والنساء .

(٣) مجرور كالْمُسْتَضَعِّفِينَ بمعنى يفتيك فى يتامى النساء وفى المستضعفين وفى أن تقوموا .
أو منصوب بمعنى ويأمركم أن تقوموا . وهو خطاب للأنثى فى أن ينظروا لهم ويستوفوا لهم حقوقهم .

(٤) بالعدل فى ميراثهم وما لهم .

(٥) شرط وجوابه (فَإِنَّ اللَّهَ) .

(٦) أى فىجازيك عليه .

(٧) توقعت منه ذلك لما لاح لها من غايه وأماراته . والنشوز أن يتعافى عنها بأن يمنحها نفسه وحقته وأن يؤفها بسبب أو ضرب .

(٨) عنها بأن يقل عاداتها ومؤسساتها بسبب كبر سن أو دمامة أو سوء فى خلق أو خلق أو مال أو طموح عين إلى أخرى أو غير ذلك .

(٩) كوفى . يصالحا غيره . أى يتصالحا وهو أصله فأبدلت التاء صادا وأدغمت .

(١٠) فى معنى مصدر كل واحد من الفعلين . ومعنى الصلح أن يتصالحا على أن تطيب له نفسا عن القسمة أو عن بعضها أو تهب له بعض المهر أو كله أو النفقة .

(١١) من الفرقة أو النشوز . أو من الخصومة فى كل شيء . أو (والصلح خير) من الخيور كما أن الخصومة شر من الشرور . وهذه الجملة اعتراض كقوله (وأحضرت الأنفس الشح) .

وَأَحْضَرْتُ أَنْفُسُ الشَّحِّ (١) وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرًا (٢) وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَحْمِلُوا كُلَّ الْمِثْلِ (٣)

(١) أى جعل الشح حاضرا لما لا يفيب عنها أبدا ولا تنفك عنه يعنى أنها مطبوعة عليه .
والمراد أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمها والرجل لا يكاد يسمح بأن يقسم لها إذا رغب عنها
فكل واحد منهما يطلب ما فيه راحته . وأحضرت يتعدى الى مفعولين والأول الأنفس .
ثم حث على مخالفة الطبع ومتابعة الشرع بقوله (وإن تحسنا) .

(٢) بالإقامة على نسائكم وإن كرهتموهن وأحببتهم فزيهن وتصبروا على ذلك مراعاة
لحق الصعبة .

(٣) النشوز والإمراض وما يؤدي الى الأذى والخصومة .

(٤) من الإحسان والتقوى .

(٥) فيبيحكم عليه .

وكان عمران النازحى من آدم بنى آدم وامرأته من أجلهم فنظرت إليه وقالت الحمد لله
على أنى وإياك من أهل الجنة . قال كيف ؟ فقالت لأنك رزقت مثلى فشكرت ورزقت
مثلك فصبرت وابلجنة موعودة للشاكرين والصابرين .

(٦) وإن تستطيعوا العدل بين النساء والتسوية حتى لا يقع ميل البتة . فتمام العدل أن
يسوى بينهن بالقسمة والنفقة والتعهد والنظر والإقبال والمخالطة والمفاكهة وغيرها . وقيل
معناه أن تملوا في المحبة . وكان عليه السلام يقسم بين نسائه فيقول هذه قسمتي فيما أملك
فلا تأخذنى فيما تملك ولا أملك . يعنى المحبة لأن عائشة رضى الله عنها كانت أحب إليه .

(٧) بالغتم في محوى ذلك .

(٨) فلا تجوروا على المرغوب عنها كل الجور فتمنعوها قسمها من غير رضا منها . يعنى
أن اجتناب كل الميل في حد اليسر فلا تقربوا فيه إن وقع منكم التعريط في العدل كله .
وفيه ضرب من التوبيخ . وكل نصب على المصدر لأن له حكما ما يضاف إليه .

فَتَدْرُوهَا كَالْمُعْلَقَةِ ^(١) وَإِنْ تُصَلِّحُوا ^(٢) وَتَتَّقُوا ^(٣) فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ^(٤)
 وَإِنْ يَتَّقُوا ^(٥) اللَّهَ يَغْفِرْ ^(٦) اللَّهُ كُلًّا ^(٧) مِنْ سَعَتِهِ ^(٨) وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ^(٩) وَلِلَّهِ
 مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ
 قَبْلِكُمْ ^(١٠) وَلَمْ يَأْكُرْ ^(١١) أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ^(١٢) وَإِنْ تَكْفُرُوا ^(١٣) فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ

(١) وهي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة .

(٢) ينجحون .

(٣) الجود .

(٤) يفرلهم ميل قلوبكم ويرحمكم فلا يمايككم .

(٥) أى إن لم يصططح الزوجان على شيء وتفرقا بالخلع أو بتطليقه إياها وإيفائه مهرها ونفقة علتها .

(٦) كل واحد منهما .

(٧) من غناه أى يرزقه زوجا خيرا من زوجه وميشا أمتا من عيشه .

(٨) بتجليل النكاح .

(٩) بالإذن من السراج . فالسعة الفنى والقدرة . والواسع الفنى المقتدير . ثم بين غناه وقدرته بقوله (والله ما فى السموات وما فى الأرض) .

(١٠) خلقا والمتملكون عبيده وقا .

(١١) هو اسم الجنس فيتناول الكتب المباحة .

(١٢) من الأمم السالفة وهو متعلق بوصينا أوبأوتوا .

(١٣) عطف على الذين أوتوا .

(١٤) بأن اتقوا أو تكون أن المفسرة لأن التوصية فى معنى القول . والمعنى أن هذه وصية قديمة ما زال يوصى الله بها عباده — ولستم بها مخصوصين — لأنهم بالتقوى يسعدون عنده .

(١٥) عطف على اتقوا لأن المعنى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقلنا لهم وإن تكفروا .

وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ^(١) ﴿٢﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَكُنِيَ لِلَّهِ وَجَلًّا ^(٢) ﴿٣﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ^(٣) وَكَانَ اللَّهُ
عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ^(٣) ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ ^(٨) وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ^(٩) ﴿٥﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْإِقْصَاطِ ^(١١)
^(١١) مِنْ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادَتِهِ .

^(٢) مستحقاً لأن يمدح لكثرة نعمه وإن لم يمدحه أحد .

وتكرر قوله (لله ما في السموات وما في الأرض) تتهرباً عما هو موجب تهواه لأن الخلق
لما كان كله له وهو خالقهم ومالكهم خلقه أن يكون مطاعاً في خلقه غير معصى . وفيه دليل
على أن التقوى أصل الخير كله . وقوله (وإن تكفروا) عقيب التقوى دليل على أن المراد الإقضاء
عن الشرك .

^(٣) فاتخذوه وكلاً ولا تتكلموا على غيره . ثم خوفهم وبين قدرته بقوله (إن يشأ يذهبكم) .
^(٤) يدمكم .

^(٥) ويوجد إنسا آخرين مكانكم أو خلقاً آخرين غير الإنس .

^(٦) يبلغ القدرة .

^(٧) كالحجاءد يريد يجهاده الغنيمة .

^(٨) لما له يطلب أحدهما دون الآخر والذي يطلبه أختمهما .

^(٩) للأقوال .

^(١٠) بالأنفال وهو وعد ووعيد .

^(١١) جتهدين في إقامة السبل حتى لا تجوروا .

شَهِدَ آءَ اللَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا^(٦)
أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أَوْ لِي بِمَا قَلَّا تَتَّبِعُوا^(٧) أَلْهَوَى^(٨) أَنْ تَعْلُوا^(٩) وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَعْرِضُوا^(١٠)

(٦) خبر بعد خبر .

(٧) أى تقيمون شهادتكم لوجه الله .

(٨) ولو كانت الشهادة على أنفسكم . والشهادة على نفسه هى الإقرار على نفسه لأنه فى معنى الشهادة عليها إلزام الحق وهذا لأن الدعوى والشهادة والإقرار يشترك جميعها فى الإخبار عن حق لأحد على أحد . فبأن الدعوى إخبار عن حق لنفسه على الغير والإقرار للغيره على نفسه والشهادة للغير على الغير .

(٩) أى ولو كانت الشهادة على آبائكم وأمهاتكم وأقاربكم .

(١٠) المشهود عليه .

(٦) فلا يمنع الشهادة عليه لغناه طلبا لرضاه .

(٧) فلا يمنعها ترجحا عليه .

(٨) بالفنى والفقر أى بالنظر لها والرحمة . وإنما نفى الضمير فى بهما — وكان حقه أن يوجد لأن المعنى إِنْ يَكُنْ أحد هذين ، لأنه يرجع إلى ما دل عليه قوله غنيا أو فقيرا وهو جنس النفى والفقر كأنه قيل فآله أولى بمنى النفى والفقر أى بالأغنياء والفقراء .

(٩) إرادة أن تعدلوا عن الحق من العلل . أو كراهة أن تعدلوا بين الناس من العلل .

(١٠) بواو واحدة وضم اللام شامى وحزمة من الولاية . أى وإلّا وليتم إقامة الشهادة أو أعرضتم عن إقامتها . غيرهما تلوا بواوين وسكون اللام من اللى أى وإن تلوا ألتستم عن شهادة الحق أو حكومة العدل أو تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتمنعوا .

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ ۖ وَأَلِكْتَبِ الْاِذَىٰ تَزَلْ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۚ وَالَّذِي اُنْزِلَ
 مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ
 فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٢﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا
 ﴿٣﴾ فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ .

(٢) خطاب للساكنين أى اثبتوا على الإيمان ودوموا عليه . أولأهل الكتاب لأنهم آمنوا
 ببعض الكتب والرسل وكفروا ببعض . أوللناقضين أى يا أيها الذين آمنوا نفاقا آمنوا إخلاصا .

(٣) أى عذ صلى الله عليه وسلم .

(٤) أى الفرقان .

(٥) أى جنس ما أنزل على الأنبياء قبله من الكتب ويحل عليه قوله (وكتبه) .
 نزل وأنزل بالبناء للفعول مكى وشامى وأبو عمرو . وحل البناء للفاعل فيها فيرحم .
 وإنما قيل نزل على رسوله وأنزل من قبل لأن الفرقان نزل مفردا متصفا في عشرين سنة
 بخلاف الكتب قبله .

(٦) أى ومن يكفر بشيء من ذلك .

(٧) لأن الكفر ببعضه كفر بكله .

(٨) بمومى عليه السلام .

(٩) حين عبدوا الصجل .

(١٠) بمومى بعد عوده .

(١١) بميمى عليه السلام .

ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّيَكُنَ اللَّهُ يُعْفِرُهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿٣٦﴾ بَشَرِ
 الْمُتَّقِينَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يَخْذُونَ الْكُفْرِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَمِيتُغُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿٣٩﴾ وَقَدْ
 نَزَّلَ عَلَيْكَ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا
 وَيَسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِمْ إِنَّكُمْ

(١) يكفروهم بحمد صلى الله عليه وسلم .

(٢) إلى النجاة أو إلى الجنة .

أو هم المنافقون آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد أخرى وازداد الكفر منهم
 ثباتهم عليه إلى الموت . يؤيده قوله (بَشَرِ الْمُتَّقِينَ) .

(٣) أى أخبرهم . ووضع (بَشَرِ) مكانه تهكما بهم .

(٤) مؤلما .

(٥) نصب على الذم أو رفع ، بمعنى أزيد الذين أو هم الذين .

(٦) كان المنافقون يوالون الكفرة يطلبون منهم المتعة والنصرة ويقولون لا يتم أمر
 محمد عليه السلام .

(٧) ولما عززه كالنبي عليه السلام والمؤمنين كما قال (وقته العزة ورسوله والمؤمنين) .

(٨) ففتح التون حاصم . وبضمها غيره .

(٩) القرآن .

(١٠) حتى يشرعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء بالقرآن . والخوض الشروع . وأن خففة
 من الثقيلة أى أنه إذا سمعتم . أى نزل عليكم أن الشأن كذا . والشأن ما أفادته الجملة بشرطها
 وجزاؤها . وأن مع ما في حيزها في موضع الرفع ينزل أو في موضع النصب ينزل . والمنزل عليهم
 في الكتاب هو ما نزل عليهم بمكة من قوله (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم
 حتى يخوضوا في حديث غيره) وذلك أن المشركين كانوا يخوضون في ذكر القرآن في مجالسهم
 فيستهزئون به فهى المسلمين عن التعود معهم ما داموا خائفين فيه . وكان المنافقون بالمدينة
 يفعلون نحو فعل المشركين بمكة فنهوا أن يقعدوا معهم كما نهوا عن مجالسة المشركين بمكة .

إِذَا مَثَلَهُمْ^(١) إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا^(٢) الَّذِينَ^(٣)
يَتَّبِعُونَ^(٤) بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ
كَانَ لِلْكَافِرِينَ^(٥) فَصِيبٌ^(٦) قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ^(٧) وَنَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٨)
فَاللَّهُ يَحْكُمُ^(٩) بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ^(١٠) اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ^(١١) سَبِيلًا^(١٢)

(١) أى فى الوزر إذا مكثتم معهم . ولم يرد به التمثيل من كل وجه فإن خوض المناقنين فيه كفر ومكث هؤلاء معهم معصية .

(٢) لاجتماعهم فى الكفر والاستهزاء .

(٣) بدل من الذين يتخذون أوصفة للناقنين أو نصب على الذم منهم .

(٤) ينتظرون بكم ما يتهدد لكم من ظفر أو إغراق .

(٥) نصرة وغنيمة .

(٦) مظاهرين فأشركونا فى الغنيمة .

(٧) سعى ظفر المسلمين فتحا تعظيما لشأنهم لأنه أمر عظيم تنفتح له أبواب السماء ، وظفر الكافرين نصيبا تحسبوا لحظهم لأنه لحظة من الدنيا يصيبونها .

(٨) للكافرن .

(٩) ألم نفلجكم ونتمكن من قتلكم فأيقينا عليكم . والاستحواذ الاستيلاء والغلبة .

(١٠) باب شيطانهم عنكم وغيبنا لهم ما ضعت قلوبهم به ومرضوا عن قتالكم وتوانينا فى مظاهرتهم عليكم . فهاؤوا نصيبا لنا مما أصبتم .

(١١) أيها المؤمنون والمناقون .

(١٢) فيدخل المناقنين النار والمؤمنين الجنة .

(١٣) أى فى القيامة بدليل أول الآية ، كذا عن على رضى الله عنه . أو حجة ، كذا عن ابن عباس رضى الله عنهما .

إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا
 كَسَالَىٰ يرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٠﴾ مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ
 لَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَىٰ هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿١١﴾
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
 أُرِيدُونَ أَنْ يُجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٢﴾ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ

(١١) أى يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطان الكفر. والمنافق من أظهر
 الإيمان وأبطن الكفر. أو أولياء الله وهم المؤمنون. فأضاف خداعهم إلى نفسه تشريفاً لهم.

(١٢) وهو قائل بهم ما يفعل المغالب في الخداع حيث تركهم معصوى الدماء والأموال
 في الدنيا وأعد لهم الدرك الأسفل من النار في العقبى. والخادع اسم قائل من خادعته نخدعته
 إذا غلبته وكنت أخدع منه. وقيل يمزجهم جزاء خداعهم.

(١٣) متناقضين كراهة. أما التفتلة فقد يتلى بها المؤمن. وهو جمع كسلان كسكارى في سكران.

(١٤) حال أى يقصدون بصلاحهم الرياء والسמعة. والمرادة مفاعلة من الرؤية لأن المراءى
 يريهم عمله وهم يرونه استحصانا.

(١٥) ولا يصلون إلا قليلاً لأنهم لا يصلون قط فائين عن عيون الناس. أو لا يذكرون الله
 بالتسبيح والتهليل إلا ذكراً قليلاً نادراً. قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيراً.

(١٦) نصب على الذم أى مرددين يعنى ذلبيهم الشيطان والهوى بين الإيمان والكفر
 فهم مترددون بينهما متحرون. وحقيقة المذبذب الذى يلب عن كلا الجانبين أى يدفع فلا يقو
 في جانب واحد إلا أن الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب.

(١٧) بين الكفر والإيمان.

(١٨) لا منسويين إلى هؤلاء فيكونوا مؤمنين.

(١٩) ولا منسويين إلى هؤلاء فيسموا مشركين.

(٢٠) طريقاً إلى الهدى.

(٢١) حجة بينة في تعليمكم.

الْأَسْفَلِ مِنَ السَّمَاءِ وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا^(٢) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا^(٤) بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ^(٥) وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا^(٦) مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا^(٧)

(١) أى فى الطباق الذى فى قعر جهنم والنار سبع دركات . سميت بذلك لأنها متداورة متتابعة بعضها فوق بعض . وإنما كان المنافق أشد عذابا من الكافر لأنه آمن بالسيف فى الدنيا فاستحق الدرك الأسفل فى العقي تعديلا ، ولأنه مثله فى الكفر ورضى إلى كفره الاستنزاه بالإسلام وأهله . والدرك يسكون الراء كوفى غير الأعشى . وفتح الراء غريم وهما لغتان وذ كر الزجاج أن الاختيار فتح الراء .

(٢) ينصهم من العذاب .

(٣) من النفاق وهو استثناء من الضمير المجرور فى (ولن نجد لهم نصيرا) .

(٤) ما أفسلوا من أسرارهم وأحوالهم فى حال النفاق .

(٥) ووقفوا به كما يثق المؤمنون الخالص .

(٦) لا ينتفون بطاعتهم إلا وجهه .

(٧) فهم أصحاب المؤمنين ورفاقهم فى الدارين .

(٨) فيشاركونهم فيه . وحذفت الياء فى انط هنا إتباعا للفظ .

(٩) استفهم مقفرا أنه لا يعذب المؤمن الشاكر فقال : (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم) لله (وآمنتم) به . فما منصوبة بفعل أى أى شيء يفعل بعذابكم . فالإيمان معرفة المنعم . والشكر الاعتراف بالنعمة . والكفر بالمنعم والنعمة عناد فلما استحق الكافر العذاب . وقدم الشكر على الإيمان لأن العاقل ينظر إلى ما عليه من النعمة العظيمة فى خلقه وتربيته للنافع فيشكر شكا مبهما فإذا انتهى به النظر إلى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكا مفصلا فكان الشكر متقدما على الإيمان

(١٠) يحذركم على شكركم أو يقبل اليسير من العمل ويعطى الجزيل من الثواب .

طَلِيمًا ﴿١﴾ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴿٢﴾ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا ﴿٣﴾
 طَلِيمًا ﴿٤﴾ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ نَحَقُوهُ أَوْ تَعَقُّوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا
 قَدِيرًا ﴿٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿٦﴾
 طَلِيمًا ﴿٧﴾ تَصْنَعُونَ .

﴿٢﴾ ولا غير الجهر ولكن الجهر الخس .

﴿٣﴾ إلا جهر من ظلم . استثنى من الجهر الذي لا يحبه الله جهر المظلوم وهو أن يدعو إلى الظلم ويدكره بما فيه من السوء . وقيل (الجهر بالسوء من القول) هو الشتم (إلا من ظلم) فإنه إن رد عليه مثله فلا حرج عليه (ولن انتصر بعد ظلمه) .

﴿٤﴾ لشكوى المظلوم .

﴿٥﴾ بظلم الظالم .

﴿٦﴾ حث على العفو ولا يجهر أحد لأحد بسوء وإن كانت على وجه الانتصار بعد ما أطلق الجهر به ، حثا على الأفضل . وذكر إبداء الخير وإخفاءه تشبيها للعفو فقال (إن تبدوا خيرا) مكان جهر السوء (أو تحفه) فتعملوه سرا . ثم عطف العفو عليها فقال (أو تعفوا عن سوء) أى تحفه عن قلوبكم . والدليل على أن العفو هو المقصود بذكر إبداء الخير وإخفائه قوله (فإن الله كان عفوا) .

﴿٧﴾ أى أنه لم يزل عفوًا عن الآثام مع قدرته على الانتقام فليكن أن تهتدوا بسبته .

﴿٨﴾ كاليهود كفروا بميسى ومحمد طليهما السلام والإنجيل والقرآن . وكان نصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن .

﴿٩﴾ أى ديننا وسطا بين الإيمان والكفر ولا واسطة بينهما .

أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَرَسُولِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ
 أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٤﴾ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ
 عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا

(١) هم الكاملون في الكفر لأن الكفر بواحد كفر بالكل .

(٢) تأكيد لمضمون الجملة كقولك هذا عبد الله حقاً أى حق ذلك حقاً وهو كونهم
 كاملين في الكفر . أو هو صفة لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفراً حقاً ثابتاً يقيناً
 لا شك فيه .

(٣) في الآخرة .

(٤) وإنما جاز دخول بين على أحد لأنه عام في الواحد المذكور والمؤنث وتشبيهما وجمعهما .

(٥) وبإياه حفص .

(٦) أى الثواب الموعود لهم .

(٧) بستر السيئات .

(٨) يقبل الحسنات . والآية تدل على بطلان قول المعتزلة في تجلبد المركب الكبيرة لأنه
 أخبر أن من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد منهم يؤتية أجره . ومركب الكبيرة من آمن
 بالله ورسوله ولم يفرق بين أحد . فيدخل تحت الوعد . وعلى بطلان قول من لا يقول بتقديم صفات
 الفعل من المغفرة والرحمة لأنه قال (وكان الله غفوراً رحيماً) وهم يقولون ما كان الله غفوراً رحيماً
 في الأزل ثم صار غفوراً رحيماً .

(٩) وبالتخفيف مكي وأبو عمرو . لما قال فتخاص وأصحابه للنبي صلى الله عليه وسلم
 إن كنت نبياً صادقاً فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه السلام ، نزل .

(١٠) أى جملة كما نزلت التوراة جملة . وإنما اقترحوا ذلك على سبيل التعمت . وقال الحسن
 ولو سأله مستترشدين لأعطاهم لأن إنزال القرآن جملة ممكن .

(١١) هذا جواب شرط مقدّم معناه إن استكبرت ما سألوه منك فقد سألوهم موسى أكبر
 من ذلك . وإنما أسند السؤال إليهم وقد وجد من آباؤهم في أيام موسى عليه السلام وهم النقباء
 السبعون ، لأنهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم .

أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخْلَتْهُمْ الصَّعِقَةُ ^(٣) يُطْلَبُهُمْ ^(٤) ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ^(٥) مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَتْهُمْ ^(٦) الْبَيِّنَاتُ ^(٧) فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ ^(٨) وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ^(٩)
وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ ^(١٠) وَقُلْنَا لَهُمْ ^(١١) ادْخُلُوا الْبَابَ ^(١٢) مُجَدًّا ^(١٣)
وَقُلْنَا لَهُمْ ^(١٤) لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ ^(١٥) وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ^(١٦) فِيمَا نَقُضُهُمْ ^(١٧)

(١) هياتا . أى أَرْنَا نره جهرة .

(٢) المذاب الهائل أو النار المحرقة .

(٣) على أنفسهم بسؤال شيء في غير موضعه أو بالتحكم على نبيهم في الآيات وتعتهم
في سؤال الرؤية لا بسؤال الرؤية لأنها ممكنة كإزالة القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سؤال
الرؤية لكان موسى بذلك أحق فانه قال (رَبِّ أَرْنِي أَنْظِرْ لِيكَ) وما أخذه الصاعقة بل
أطمعه وقبده بالمكن ولا يعلق بالمكن إلا ما هو ممكن الثبوت .

(٤) ثم أحياهم (ثم اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) إلخ .

(٥) التوراة والمعجزات التسع .

(٦) تفضلا ولم نستأصلهم .

(٧) حجة ظاهرة على من خالفه .

(٨) بسبب ميثاقهم ليخافوا فلا يتقضوه .

(٩) والطور مطلق عليهم .

(١٠) أى ادخلوا باب إيلياء مطاطلين عند الدخول رموسكم .

(١١) لا تجاوزوا الحد . تمسوا ورش . تعلوا باسكان العين وتشديد الدال مدنى غير
ورش . وهما مدغما تمتدوا . وهى قراءة أئى إلا أنه أدهم التاء فى الدال وأبقى العين ساكنة
فى رواية وفى رواية تقل فتح التاء إلى العين .

(١٢) بأخذ السمك .

(١٣) جهدا مؤكدا .

(١٤) أى فبنقضهم . وما مزيدة للتوكيد . والباء يتماق بقوله (حرمتا عليهم طيبات) تقديره
حرمتا عليهم طيبات بنقضهم ميثاقهم . وقوله (فبظلم من الذين هادوا) بدل من قوله (فبما نقضهم) .

مِنْهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِنَايَتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝^(١٢)
وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَهْتُنَا عَظِيمًا ۝^(١٣) وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ^(١٤)
عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ هُمْ^(١٥)

ومعنى التوكيد تحقيق أن تحريم الطيبات لم يكن إلا بنبض العهد وما عطف عليه من الكفر وقتل الأنبياء وغير ذلك .

(١١) أى معجزات موسى عليه السلام .

(١٢) كركريا ويحيى وغيرهما .

(١٣) غير سهب يستحقون به القتل .

(١٤) جمع أغلف أى عجيبة لا يتوصل إليها شيء من الذكر والوعظ .

(١٥) هو رد وإنكار لقولهم (قلوبنا غلف) .

(١٦) كعبد الله بن سلام وأصحابه .

(١٧) معطوف على (فيما تقضهم) أو على ما يليه من قوله (بكفرهم) . ولما نكر منهم الكفر لأنهم كفروا بموسى ثم عيسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم عطف بعض كفرهم على بعض .

(١٨) هو النسبة إلى الزنا .

(١٩) سمى مسيحاً لأن جبريل عليه السلام مسح بالبركة فهو مسح أو لأنه كان يسح المريض والألمه والأبرص فيسمى مسيحاً بمعنى الماسح .

(٢٠) هم لم يعتقدوه رسول الله لكنهم قالوا استهزاء كقول الكفار لرسولنا (يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون) . ويحتمل أن الله وصفه بالرسول وإن لم يقولوا ذلك .

(٢١) روى أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فلما طيسم اللهم أنت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبى وسب والدتى . فسبح الله من سبها قردة وخنازير . فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه إلى السماء ويظهره من محبة اليهود فقال لأصحابه أياكم رضى أن يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة؟ فقال رجل منهم أنا! فأتى الله عليه شبهه فقتل

وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَنِي شَكٌّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ
الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ^(١٢) بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ^(١٣) وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا
حَكِيمًا ^(١٤) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ^(١٥)

ومصلب . وقيل كان رجل ينافق عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى
ورفع عيسى وألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى وبجاز هذا
على قوم متمتعين حكم الله بأنهم لا يؤمنون . (و شية) مسند إلى الجار والمجرور وهو (لهم)
كقولك خيل إليه كانه قيل ولكن وقع لم التشبيه . أو مسند إلى ضمير المقتول لدلالة (إنا قتلنا)
عليه كانه قيل (ولكن شبه لهم) من قتلوه .

^(١١) في عيسى يعني اليهود قالوا إن الوجود وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا أو اختلف
النصارى قالوا إله وابن إله وثالث ثلاثة .

^(١٢) استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم يعني ولكنهم يتبعون الظن .
وإنما وصفوا بالشك وهو ألا يترجح أحد الجانبين ثم وصفوا بالظن وهو أن يترجح أحدهما
لأن المراد أنهم شاكرون ما لم به من علم ولكن إن لاحت لم أماره فظنوا فذاك .

وقيل (وإن الذين اختلفوا فيه) أى فى قتله (لنى شك منه) أى من قتله . لأنهم كانوا
يقولون إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا ؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ؟

^(١٣) أى قتلا يقينا أو ما قتلوه متيقنين أو ما قتلوه حقا فيجعل يقينا تأكيذا لقوله (وما
قتلوه) أى حق انتفاء قتله حقا .

^(١٤) إلى حيث لا حكم فيه لغیر الله أو إلى السماء .

^(١٥) في انتقامه من اليهود .

^(١٦) فيما دبر من رده إليه .

^(١٧) (ليؤمنن به) جملة قسمية واقعة لوصف محذوف تهدر به (وإن من أهل الكتاب)
أحد (إلا ليؤمنن به) . ونحوه (وما منا إلا له مقام معلوم) . والمعنى وما من اليهود والنصارى أحد
إلا ليؤمنن قبل موته بعيسى عليه السلام وبأنه عبد الله ورسوله يعنى إذا طأين قبل أن ترفع
روحه حين لا ينفعه إيمانه لا تقطاع وقت التكليف . أو الضميران لعيسى يعنى وإن منهم أحد

وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١١﴾ فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ
 حَلَبْنِيَّتٌ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبَصْبُهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٢﴾ وَأَخْلَاهُمُ الرِّبَا
 وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَخْلَاهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣﴾ لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

إلا يؤمن بعيسى قبل موت عيسى وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله . روى
 أنه ينزل من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به حتى تكون الملة
 واحدة وهي ملة الإسلام . أو الضمير في (به) يرجع إلى الله أو إلى عهد صلى الله عليه وسلم
 والثاني إلى الكتاب .

(١١) يشهد على اليهود بأنهم كذّبوه وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله .

(١٢) وهي ما ذكر في سورة الأنعام (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر) الآية . والمعنى
 ما حرمنا عليهم الطيبات إلا لظلم عظيم ارتكبوه وهو ما عتد قبل هذا .

(١٣) ويمنعهم عن الإيمان .

(١٤) أى خلقا كثيرا أو صلبا كثيرا .

(١٥) كان الربا محرما عليهم كما حرم طيبنا وكانوا يتعاطونه .

(١٦) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة .

(١٧) دون من آمن .

(١٨) في الآخرة .

(١٩) أى التائبون فيه المتقون كآمن سلام وأضرابه . وإرتفع الراغبون على الابتداء .

(٢٠) من أهل الكتاب .

(٢١) أى المؤمنون منهم والمؤمنون من المهاجرين والانصار .

(٢٢) خبر (الراغبون) .

(٢٣) أى القرآن .

وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ ^(٣) وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ^(٣) وَالْمُؤْمِنُونَ ^(٣)
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ^(٤) ﴿١٠﴾ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ^(٦)
 كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ ^(٧)
 وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ ^(٨) وَعِيسَى وَيُوسُفَ وَهَارُونَ ^(٩)
 وَسُلَيْمَانَ وَعَادَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا ^(١٠) ﴿١١﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ^(١١)

(١١) أى سائر الكتب .

(٢) منصوب على المدح لبيان فضل الصلاة . وفي مصحف عبد الله (والمقيمون) وهي قراءة مالك بن دينار وفيه .

(٣) مبتدأ .

(٤) حطف عليه وانقلب (أولئك) .

(٥) وبالياء حمزة .

(٦) جواب لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء، واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحى إليه كشأن سائر الأنبياء الذين سافقوا .

(٧) كهود وصالح وشعيب وغيرهم .

(٨) أى أولاد يعقوب .

(٩) زُبُورًا حمزة . مصدر بمعنى مفعول سمي به الكتاب المنزل على داود عليه السلام .

(١٠) نصب بمضمر في معنى (أوحينا إليك) وهو أرسلنا ونبأنا .

(١١) من قبل هذه السورة .

وَرَسُولًا لِّرَّ نَقْصُصَهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ^(٣) رَسُلًا مَّبْشِرِينَ ^(٢)
وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ^(٥)
حَكِيمًا ^(٦) لَّكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ الْمَكِينُ ^(٧) يُشْهَدُونَ ^(٨)

(١) سأل أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً . قال كم الرسل منهم ؟ قال ثلثمائة وثلاثة عشر أئول الرسل آدم وأخبرهم نبيكم محمد عليه السلام وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب وعبد عليه السلام . والآية تدل على أن معرفة الرسل بأعيانهم ليست بشرط لصحة الإيمان بل من شرطه أن يؤمن بهم جميعاً إذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطاً لقص علينا كل ذلك .

(٢) أى بلا واسطة .

(٣) الأوجه أن يتنصب على المدح أى أحنى رسلاً . ويجوز أن يكون بدلاً من الأول وأن يكون مفعولاً أى وأرسلنا رسلاً .

(٤) اللام يتعلق بمبشرين ومنذرين . والمعنى أن إرسالهم لإزاحة الهملة وتقيم لإلزام الجملة لئلا يقولوا لولا أرسلنا إلينا رسلاً قيوفنا من سنة الغفلة ويطعن بما وجب الانتباه له ويعلمنا ما سهيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع أحنى فى حق مقاديرها وأوقاتها وكيفياتها دون أصولها فإنها مما يعرف بالعقل .

(٥) فى العقاب على الإنكار .

(٦) فى بعث الرسل للإذثار .

(٧) لما نزل إنا أوحينا إليك قالوا ما نشهدك بهذا فنزل . ومعنى شهادة الله بما أنزل إليه إثباته لصحته بإظهار المعجزات كما تنبت الدواوى بالبينات إنالحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة .

(٨) أى أنزله وهو عالم بأنك أهل لإنزاله إليك وأنتك مبلغه أو أنزله بما علم من مصالح العباد . وفيه نفي قول المعتزلة فى إنكار الصفات فإنه أثبت لنفسه العلم .

(٩) لك بالنبوة .

وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا
بَعِيدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ
طَرِيقًا ۖ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ
يَتَكَلَّبُ النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُرُّ الرُّسُولِ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ فَاعْمُوا خَيْرًا لَكُمْ
وَأِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ

(١١) شاهدا وإن لم يشهد غيره .

(١٢) بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود .

(١٣) ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب إذا لا نجده في كتابنا .

(١٤) من الرشد .

(١٥) بالله .

(١٦) محبا عليه السلام بتغيير لفظه وإنكار نبوته .

(١٧) ما داموا على الكفر .

(١٨) وكان عقليتهم في جهنم سهلا عليه . والتقدير يعاقبهم (خالدين) فهو حال مقدرة .
والآيتان في قوم علم الله أنهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر .

(١٩) أى بالإسلام . أو هو حال أى محقا .

(١٠) انتصابه بمضمر وكذلك (اتهموا خيرا لكم) . وذلك أنه لما بعثهم على الإيمان وعلى
الاستقامة عن التلثيت علم أنه يحملهم على أمر فقال (خيرا لكم) أى اقصدوا وأتوا أمرا خيرا لكم
مما أتم فيه من الكفر والتلثيت وهو الإيمان به والتوحيد .

(١١) فلا يضروه كفركم .

(١٢) بن يؤمن ويمن بكفر .

(١٣) لا يسوى بينهما في الجزاء .

يَتَأْهَلُ الْكِتَابَ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا
 الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ الْقُلُوبَ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحَ مِنْهُ
 فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ

(١) لا تجاوزوا الحد فغلب اليهود في خط المسيح عن مثله حتى قالوا إنه ابن الزنا
 وقلت النصارى في ربه عن مقداره حيث جعلوه ابن الله .

(٢) وهو تربيته عن الشريك والولد .

(٣) لا ابن الله .

(٤) خبر المبتدأ وهو المسيح وعيسى عطف بيان أو بدل .

(٥) عطف على رسول الله . وقيل له كلمة لأنه يهتدى به كما يهتدى بالكلام .

(٦) حال وقد معه مرادة أى أوصلها إليها وحصلها فيها .

(٧) معطوف على الخبر أيضا وقيل له روح لأنه كان يحيى الموتى كما سمي القرآن روحا
 بقوله (وذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) لما يحيى القلوب .

(٨) أى بتخليقه وتكوينه كقوله تعالى (ونحضر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا
 منه) . وبه أجاب على بن الحسين بن واقد فلما نصرانيا كان الرشيد في مجلسه حيث زعم أن
 في كتابكم حجة على أن عيسى من الله .

(٩) خبر مبتدأ محذوف أى ولا تقولوا الآلهة ثلاثة .

(١٠) عن التثليث . والذي يدل عليه القرآن التصريح منهم بأن الله والمسيح ومريم ثلاثة
 آلهة وأن المسيح ولد الله من مريم ألا ترى إلى قوله (أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين
 من دون الله . وقالت النصارى المسيح ابن الله) .

(١١) مبتدأ .

(١٢) خبره .

(١٣) توصيد .

سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى
بِاللَّهِ وَكِيلًا ۖ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ

(١١) أسبغه تسبيحا من أن يكون له ولد .

(١٢) بيان لثمرته مما نسب إليه بمعنى أن كل ما فيها خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزئا منه إذ البتة والملك لا يجمعان على أن الجزء إنما يصح في الأجسام وهو يتعالى عن أن يكون جسما .

(١٣) حافظا ومدبرا لها ولما فيها ومن عجز عن كفاية امر يحتاج إلى ولد يعينه .

ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى ؟ قال وأى شيء أقول ؟ قالوا تقول إنه عبد الله ورسوله . قال إنه ليس بمار أن يكون عبدا لله قالوا بلى . فقل قوله تعالى (لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله) .

(١٤) أى لن يأنف .

(١٥) هو رد على النصارى .

(١٦) رد على من يعبدون من العرب وهو عطف على المسيح .

(١٧) أى الكروبيون الذين حول العرش بكبريل وميكائيل وإسرافيل ومن في طبقتهم . والمعنى (ولا الملائكة المقرَّبون) أن يكونوا عبادا لله لخلف ذلك لدلالة (عبدا لله) عليه إيمازا . وتثبت المعتلة والفاانون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية . وقالوا الارتقاء إنما يكون إلى الأعلى . يقال فلان لا يستنكف عن خدمتي ولا أبوه ولو قال ولا عبده لم يحسن . وكان معنى قوله (ولا الملائكة المقرَّبون) (ولا من هو أعلى منه قدرا وأعظم منه خطرا) . ويدل عليه تفصيل المقرَّبين . والجواب أنا نسلم تفضيل الثانى على الأول . ولكن هذا لا يمس ما تنازعنا فيه . لأن الآية تدل على أن الملائكة المقرَّبين أجمعهم أفضل من عيسى . ونحن نسلم بأن جميع الملائكة المقرَّبين أفضل من رسول واحد من البشر . إلى هذا ذهب بعض أهل السنة . ولأن المراد أن الملائكة مع ما لهم من القدرة الفاتحة قدر البشر والعلوم اللوحية ويجزدهم عن التولد الأزدواجى رأسا لا يستنكفون عن عبادته . فكيف بمن يتولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون . وهذا لأن شدة البطش وسعة العلوم وغرابة التكون هى التى تورث الحمقى أمثال النصارى وهم الترفع عن العبودية حيث رأوا المسيح ولد من فراءب وهو

وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا^(١٢) فَأَمَّا الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا
الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا^(١٣) يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بِهِمْ مِنْ رَبِّكَ

يرى الأمه والأبرص ويحيى الموتى ويحيى بما ياكلون ويدخرون في بيوتهم فبهذه من
العبودية . فقبل لم هذه الأوصاف في الملائكة أتم منها في المسيح ومع هذا لم يستنكفوا عن
العبودية فكيف المسيح . والحاصل أن خواص البشر وهم الأنبياء عليهم السلام أفضل من
خواص الملائكة وهم الرسل منهم بكبريل وميكائيل وهن رافيل ونحوهم . وخواص الملائكة أفضل
من عوام المؤمنين من البشر . وعوام المؤمنين من البشر أفضل من عوام الملائكة . ودلينا على
تفضيل البشر على الملك ابتداء أنهم قهروا نوازع الهوى في ذات الله تعالى مع أنهم جيلوا عليها
فضاقت الأنبياء عليهم السلام الملائكة عليهم السلام في العصمة وفضلوا عليهم في قهر البواص
النفسانية والدواعي الجسدانية فكانت طاعتهم أشق لكونها مع الصوارف بخلاف طاعة
الملائكة لأنهم جيلوا عليها فكانت أزيد ثوابا بالحديث .

(١١) يترفع ويطلب الكبرياء .

(١٢) فيجازيهم على استنكافهم واستكبارهم . ثم فصل فقال (فأما الذين آمنوا) .

(١٣) فإن قلت التفصيل غير مطابق للفصل لأن التفصيل اشتمل على الفريقين والمنفصل
على فريق واحد . قلت هو مثل قولك جمع الإمام إلى الخارج فمن لم يخرج عليه كساه وحله ومن
خرج عليه نكل به . وصحة ذلك لوجهين أحدهما أنه حذف ذكر أحد الفريقين لدلالة التفصيل
عليه . لأن ذكر أحدهما يدل على ذكر الثاني كما حذف أحدهما في التفصيل في قوله تعالى بعد
هذا (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به) . والثاني أن الإحسان إلى غيرهم مما ينعمهم فكان داخلا
في جملة التكميل بهم فكانه قيل ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيعذب بالحسرة إذا رأى
أجور العالمين ، وبما يصيبه من ضارب الله .

(١٤) أي رسول يهر المنكر بالإعجاز .

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ نُورًا مُبِينًا ﴿١﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ
 فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ
 فِي الْكَلَالَةِ ﴿٣﴾ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ﴿٤﴾

(١) قُرْآنًا يستضاء به في ظلمات الحيرة .

(٢) بإثقه أو بالقرآن .

(٣) أى جنة .

(٤) زيادة النعمة .

(٥) ويرشدهم .

(٦) إلى الله أو إلى الفضل أو إلى صراطه .

(٧) فصراطا حال من المضاف المحذوف .

(٨) كان جابر بن عبد الله مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني كلاله

فكيف أصنع في مالي؟ فترلت .

(٩) ارتفع امرؤ بمضمرة يضمه الظاهر .

(١٠) وعلمه الرفع على الصفة أى إن هلك امرؤ غير ذى ولد . وهو مشترك يقع على

الذكر والأنثى . والمراد بالولد الابن لأن الابن يسقط الأخت ولا تسقطها البنت .

(١١) أى لأب وأم أو لأب .

(١٢) أى الميت .

وَهُوَ يَرِيثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أَثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلْثَانِ بِمَا
تَرَكَ وَلَئِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾

(١١) أى الأخ يرث الأخت جميع ما لها إن قدر الأمر على العكس من موتها وبقاءه بعدها .

(٢) أى ابن لأن الابن يسقط الأخ دون البنت . فإن قلت الابن لا يسقط الأخ وحده فالأب نظيره في الإسقاط فلم اقتصر على تقي الولد؟ قلت بين حكم انتفاء الولد وكل حكم انتفاء الوالد إلى بيان السنة وهو قوله عليه السلام ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلاولى عصبة ذكر والأب أولى من الأخ .

(٣) أى فإن كانت الأختان اثنتين . دل على ذلك وله أخت .

(٤) أى وإن كان من يرث بالأخوة . والمراد بالإخوة الإخوة والأخوات تغليباً لحكم الذكورة .

(٥) ذكورا وإناثا .

(٦) منهم .

(٧) الحق فهو مفعول (يبين) .

(٨) كراهة أن تضلوا .

(٩) يعلم الأشياء بكنها قبل كونها وبعبده .

سورة المائدة مدنية

وهي مائة وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ^(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

^(١) يقال وفى بالهد وأوفى به. والمقد المهد الموثق. شبه بقصد الحبل ونحوه. وهى عقود الله التى عقدها على عباده وألزمها لإلزامهم من مواجب التكليف. أو ما عقد الله عليكم. أو ما تعاقدتم بينكم. والظاهر أنها عقود الله عليهم فى دينه من تحليل حلاله وتحريم حرامه، وأنه كلام قدم بجملا ثم عقب بالتفصيل وهو قوله (أُحِلَّتْ لَكُمْ).

^(٢) البهيمة كل ذات أربع قوائم فى البر والبحر. وإضافتها إلى الأنعام للبيان. وهى بمعنى من تكاتم فضة ومعناه البهيمة من الأنعام وهى الأزواج الثمانية. وقيل بهيمة الأنعام الظباء وبقر الوحش ونحوهما.

^(٣) آية تحريمه وهو قوله (حرمت عليكم الميتة) الآية.

^(٤) حال من الضمير فى لكم أى أحلت لكم هذه الأشياء لا تحلن الصيد.

^(٥) حال من على الصيد كأنه قيل أحللتنا لكم بعض الأنعام فى حال امتناعكم من الصيد وأنتم تحرمون فلا يضيق عليكم. والحرم جمع حرام وهو المحرم.

^(٦) من الأحكام أو من التحليل والتحريم.

ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعْبِيرَ اللَّهِ ^(١) وَلَا أَشْهَرَ الْحَرَامِ ^(٢) وَلَا أَهْدَى ^(٣) وَلَا أَلْقَلَيْدَ ^(٤)
وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ ^(٥) يَتَنَفَّسُونَ فَضْلًا ^(٦) مِنْ رَبِّهِمْ ^(٧) وَوَضَوْا ^(٨) وَإِذَا حَلَلْتُمْ ^(٩)
فَأَصْطَادُوا ^(١٠) وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ ^(١١) أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا ^(١٢)

(١) جمع شعيرة وهي اسم ما أشعر أى جعل شعارا ومما للنسك به من مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسى ، والأفعال التى هى علامات الحاج يعرف بها من الإحرام والطواف والسعى والحلق والنحر .

(٢) أى أشهر الحج .

(٣) وهو ما أهدى إلى البيت وتقرَّب به إلى الله تعالى من النسائك وهو جمع هدية .

(٤) جمع قلادة وهي ما قلَّد به الهدى من نعل أو عروة مرادة أو لحاء شجر أو غيره .

(٥) ولا تحلوا قوما قاصدين المسجد الحرام وهم الجماع والعمار .

وإحلال هذه الأشياء أن يهاون بحمرة الشعائر وأن يحال فيها وبين المتسكين بها ، وأن يحذروا فى أشهر الحج ما يصدون به الناس عن الحج ، وأن يتعرضوا للهدى بالفصيص أو بالمنع من بلوغ محله . وأما القلائد فجاز أن يراد بها ذوات القلائد وهي البُدن وتمطف حل الهدى للاختصاص لأنها أشرف الهدى كقوله (ويجبريل وميكال) كأنه قيل والقلائد منها خصوصا . وجاز أن ينهى عن التعرض لقلائد الهدى مبالغة فى النهى عن التعرض للهدى أى ولا تحلوا قلائدكم فضلا أن تحلوا كما قال (ولا يبدن زيتن) فهى عن إبداء الزينة مبالغة فى النهى عن إبداء مواضعها .

(٦) حال من الضمير فى (آمين) .

(٧) أى ثوابا .

(٨) وأن يرضى عنهم . لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيما لهم .

(٩) نحرجه من الإحرام .

(١٠) إباحة للاصطياد بعد حظره عليهم بقوله (غير على الصيد وأتم حرم) .

(١١) جرم مثل كسب فى تعدته إلى مفعول واثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه ، وجرمته ذنبا نحو كسبته إياه . وأول المفعولين ضمير المخاطبين والثانى أن تعتدوا . و (أن صدوكم) متعاق بالشئتان بمعنى العلة وهو شدة بغض . وبسكون النون شامى وأبو بكر . والمعنى ولا يكسبنكم بغض قوم لأن صدوكم لا يعتدوا ولا يحلنكم عليه . إن صدوكم على الشرط مكي وأبو عمرو ويبدل

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ
وَحَلْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۖ وَالْمُنْخَفَةُ ۖ وَالْمَوْقُودَةُ ۖ وَالْمُتْرَدِيَةُ
وَالنَّطِيجَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ

على الجزاء ما قبله وهو لا يحرمكم . ومعنى صيدهم لإياهم عن المسجد منع أهل مكة رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يوم الحديبية عن العمرة . ومعنى الاحتذاء الانتقام منهم بإلحاق
مكرهم بهم .

(١) على العفو والإفضاء .

(٢) على الانتقام والتشفى . أو البر فعل المأمور والتقوى ترك المحذور . ويجوز أن يراد
العموم لكل بر وتقوى ولكل إثم وعدوان فيتناول بعمومه العفو والانتصار .

(٣) لمن عصاه وما اتقاه .

(٤) أى البهيمة التى تموت حتف أظفها .

(٥) أى المسفوح وهو السائل .

(٦) وكله نجس . وإنما خص اللحم لأنه معظم المقصود .

(٧) أى رفع الصوت به لغير الله وهو قولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه .

(٨) التى خنقوها حتى ماتت أو انخفت بالشبكة أو غيرها .

(٩) التى أنخنقوها ضرباً بصفا أو حجر حتى ماتت .

(١٠) التى تربت من جبل أو فى بئر فأتت .

(١١) المنطوحة وهى التى نطحتها أخرى فأتت بالنطح .

(١٢) بعضه ومات بجرحه .

(١٣) إلا ما أدركم ذكاته وهو يضطرب اضطراب المذبح . والاستثناء يرجع إلى المنخفة
وما بعدها فإنه إذا أدركمها وبها حياة فذبحها وسمى عليها حلت .

(١٤) كانت لم حجارة منصوبة حول البيت يذبحون عليها يعظمونها بذلك ويتقربون إليها
تسمى الأنصاب . واحدها نصب أو هو جمع والواحد نصاب .

وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ^(١) ذَلِكُمْ فَسُقُ^(٢) آيَوْمَ^(٣) يَسَ^(٤) الَّذِينَ كَفَرُوا^(٥)
مِنْ دِينِكُمْ^(٦) فَلَا تَخْشَوْهُمْ^(٧) وَآخِشَوْنَ^(٨) آيَوْمَ^(٩) أَكْمَلْتُ لَكُمْ^(١٠) دِينَكُمْ^(١١)

(١) في موضع الرفع بالعطف على الميتة أى حرمت عليكم الميتة وكذا والاستقسام بالأزلام وهى القداح الملعنة واحداها زَمْ وَزَمَ . كان أحدهم إذا أراد سفراً أو غزواً أو تجارة أو نكاحاً أو غير ذلك يعتمد على أقداح ثلاثة على واحد منها مكتوب أمرى ربى وعلى الآخر نهائى والثالث خُفْلٌ فإن خرج الأمر مضى لحاجته وإن خرج الناهى أمسك وإن خرج الغفل أعاده . فعنى الاستقسام بالأزلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالأزلام . قال الزجاج لا فرق بين هذا وبين قول المجعنين لا تخرج من أجل نعيم كذا وأخرج لطوع نعيم كذا . وفى شرح التاويلات ردّ هذا وقال لا يقول المنجم إن نعيم كذا يأمر بكذا ونعيم كذا ينهى عن كذا كما كان فعل أولئك . ولكن المنجم جعل النجوم دلالات وعلامات على أحكام الله تعالى . ويحوز أن يحصل الله فى النجوم معانى وأعلاما يدرك بها الأحكام ويستخرج بها الأشياء ولا لأئمة فى ذلك إنما الأئمة عليه فيما يحكم على الله ويشهد عليه . وقيل هو الميسر وقسمتهم الجزور على الأنصبة العلوية .

(٢) الاستقسام بالأزلام خروج عن الطاعة . ويحتمل أن يعود إلى كل محرم فى الآية .
(٣) ظرف لئس . ولم يرد به يوم بعينه وإنما معناه الآن وهذا كما تقول أنا اليوم قد كبرت تريد الآن . وقيل أريد يوم نزولها وقد نزلت يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر فى حجة الوداع .

(٤) يأسوا منه أن يطلوه أو يأسوا من دينكم أن يظليه لأن الله تعالى وفى يومه من إظهاره على الدين كله .

(٥) بعد إظهار الدين وزوال الخوف من الكفار وإقلاهم مغلوبين بعد ما كانوا ظالمين .

(٦) بفرياء فى الوصل والوقف أى أخلصوا لى الخشية .

(٧) ظرف لقوله (أكملت) .

(٨) بأن كفيتم خوف عدوك وأظهرتم عليهم كما يقول الملوك اليوم كل لنا الملك أى كفيتم من تخافه . أو أكملت لكم ما تحتاجون إليه فى تكليفكم من تعليم الحلال والحرام والتوقيف على شرائع الإسلام وقوانين القياس .

وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكَ نِعَمِي ^(١١) وَرَضِيتُ لَكَ ^(١٢) الْإِسْلَامَ دِينًا ^(١٣) قَدْ أَضْطَرُّ^(١٤)
 فِي تَحْمِصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِأَيِّ فِئَةٍ ^(١٥) فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١٦) يَسْأَلُونَكَ مَاذَا ^(١٧)
 أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ ^(١٨) الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ ^(١٩)

(١١) يفتح مكة ودخولها آمين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكهم .

(١٢) حال اختاره لكم من بين الأديان وأذنتكم بأنه هو الدين المرضي وحده (ومن يتبع غير الإسلام دينا فلن يقبل منه) .

(١٣) متصل بذكر المحرمات . وقوله (ذلك فسق) اعتراض أكد به معنى التحريم . وكذا ما بعده لأن تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والإسلام المنعوت بالرضا دون غيره من الملل . ومعناه فن اضطرر إلى الميتة وإلى غيرها .

(١٤) مجاعة .

(١٥) حال .

(١٦) مائل إلى إثم أي غير متجاوز سد الزوق .

(١٧) لا يؤاخذ به بذلك .

(١٨) بإباحة المحظور للعدو .

(١٩) في السؤال معنى القول فلما وقع بعده ماذا .

(١٠) كأنه قيل يقولون لك (ماذا أحل لهم) . وإنما لم يقل ماذا أحل لنا خكاية لما قالوا لأن يسألونك بلفظ النية كقولك أقسم زيد ليفعلن ولوقيل لأفعلن وأحل لنا لكان صوابا .
 (وماذا) مبتدأ (وأحل لهم) خبره كقولك أي شيء أحل لهم . ومعناه ماذا أحل لهم من المطاعم . كأنه حينئذ تلا عليهم ما حرم عليهم من خبيثات المأككل سألوا عما أحل لهم منها فقال قل (أحل لكم) .
 (١١) أي ما ليس بنجس منها أو هو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب الله أو سنة أو إجماع أو قياس .

(١٢) حلف على الطيبات أي أحل لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف . أو يجعل ما شرطية وجوابها (فكلوا) .

(١٣) أي الكواصب للصيد من سباع البهائم والطير كالكلب والتهنق والمقاب والصقور والبازي والشاهين . وقيل هي من الجراحة فيشترط لعل الجرح .

مُكَلِّينَ تَعْلَمُونَ^(١٦) مِمَّا عَلَيْكُمْ^(١٧) اللَّهُ فَكُلُوا^(١٨) مِمَّا أَمْسَنَ عَلَيْكُمْ^(١٩) وَادْكُرُوا^(٢٠)
 آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ^(٢١) وَاتَّقُوا^(٢٢) اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَرِيعُ^(٢٣) الْحِسَابِ^(٢٤) أَلَمْ^(٢٥) لَكُمْ
 الطَّيْبَتِ^(٢٦) وَطَعَامُ^(٢٧) الَّذِينَ أُوتُوا^(٢٨) الْكِتَابَ^(٢٩) جُلٌّ^(٣٠) لَكُمْ^(٣١) وَطَعَامُكُمْ^(٣٢) جُلٌّ^(٣٣) لَّهُمْ^(٣٤)

(١٦) حال من علمتم. وفائدة هذه الجملة مع أنه استغنى عنها بعلمتم أن يكون من يعلم الجوارح موصوفاً بالتكليب . وفيه دليل على أن كل أحد ملزم إلا يأخذها إلا من أهلها عابسا وانحصرم دراية فكلم من أخذ عن غير متقن قد ضيع أيامه وعض عند لقاء العار يرأى أهله .
 والمكيب مؤدب الجوارح ومعلمها مشتق من الكلب لأن التاديب في الكلاب أكثر فاشتق من لفظة لكثيرته في جنسه أو لأن السبع يسمى كلباً ومنه الحديث اللهم سلط عليه كلباً من كلابك . فأكله الأسد .

(٢٢) حال أو استئناف ولا موضع له .

(٢٣) من التكليب .

(٢٤) الإمساك على صاحبه ألا يأكل منه فإن أكل منه لم يؤكل إذا كان صبيد كلب ونحوه .
 فأما صبيد البازي ونحوه فأكله لا يحرمه وقد صرف في موضعه .

(٢٥) الضمير يرجع إلى (ما أمسكن) على معنى ومما طيبه إذا أدركتم ذكاته . أو إلى (ما علمتم من الجوارح) . أى مما طيبه عند إرساله .

(٢٦) واحذروا مخالفة أمره في هذا كله .

(٢٧) لأنه محاسبكم على أفعالكم ولا يصفه فيه ثبوت .

(٢٨) الآن .

(٢٩) كرهه تأكلنا لأنه .

(٣٠) أى ذبايحهم لأن سائر الأطعمة لا يختص حلها بالله .

(٣١) فلا جناح عليكم أن تطعموهم لأنه لو كان حراماً عليهم طعام المؤمنين لما ساء لهم أطعماهم .

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ^(١) وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ^(٢) مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مَتَّحِدِينَ^(٣) أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنْ أَخْسَرِينَ^(٤) يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ^(٥)

(١) هي الحرائر أو المفائف . وليس هذا بشرط لصحة النكاح بل هو للاستحباب لأنه يصح نكاح الإمام من المسلمات ونكاح غير المفائف . وتخصيصهن بمثل على تغير المؤمنين لتطهر . وهو معطوف على الطيبات . أو مبتدأ والخبر محذوف أى والمحصنات من المؤمنات حل لكم .

(٢) من الحرائر الكافيات أو المفائف الكافيات .

(٣) أعطيتموهن مهورهن .

(٤) متزوجين غير زانيين .

(٥) صدائقي . والذين يقع على الذكر والأنثى .

(٦) بشرائع الإسلام وما أحل الله وحرم .

(٧) بطل .

(٨) أى إذا أردتم القيام إلى الصلاة كقوله (فاذا قرأت القرآن) أى إذا أردت أن تقرأ القرآن فعبّر عن إرادة الفعل بالفعل لأن الفعل مسبب عن الإرادة فأقيم المسبب مقام السبب للابسة بينهما طلباً للإيجاز . ونحوه كما تدلّ على من الفعل الابتدائي الذى هو سبب الجزاء بلفظ الجزاء الذى هو مسبب عنه . وتقديره وأتمّ محدثون عن ابن عباس رضى الله عنهما أو من النوم لأنه دليل الحدث . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة يتوضئون لكل صلاة . وقيل كان الوضوء لكل صلاة واجباً أول ما فرض ثم نسخ .

وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ^(١١) وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ^(١٢)

(١١) إلى تمديد معنى الغاية مطلقاً . فأما دخولها في الحكم ونحوها فأمر يدور مع الدليل . فما فيه دليل على الخروج (فنظرة إلى ميسرة) لأن الإحصاء حلة الإنظار وبوجود الميسرة تزول العلة ولو دخلت الميسرة فيه لكان منظراً في الحالتين معصراً وموسراً . وكذلك (آمنوا الصيام إلى الليل) لو دخل الليل لوجب الوصال . ومما فيه دليل على الدخول قولك حفظت القرآن من أوله إلى آخره لأن الكلام مسوق لحفظ القرآن كله . ومنه قوله تعالى (من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى) لوقوع العلم بأنه عليه السلام لا يسرى به إلى بيت المقدس من غير أن يدخله . وقوله (إلى المرافق) لا دليل فيه على أحد الأمرين . فأخذ الجمهور بالاحتياط فحكروا بدخولها في الفسل . وأخذ زفر وداود بالمتيقن فلم يدخلوها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدير الماء على مرققيه .

(١٢) المراد إلصاق المسح بالرأس . وما مع بعضه ومستوجه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه . فأخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب . والشافعي باليقين فأوجب أقل ما يقع عليه اسم المسح . وأخذنا ببيان النبي عليه السلام وهو ما روى أنه مسح على ناصيته . وقدرت الناصية بجمع الرأس .

(١٣) بالنصب شامئ ونافع وعلى وحفص . والمعنى فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم على التقديم والتأخير . فغيرهم بالمر بالمعطف على الرؤوس . لأن الأرجل ، من بين الأعضاء الثلاثة المنسولة ، تفصل بصيب الماء عليها . فكانت مظنة للإسراف انتهى عنه . فعتقت على المنسوح لالتصاح ولكن ليبلغه على وجوب الاقتصاد في صب الماء عليها . وقيل إلى الكعبين بغنى بالنسبة إمالة لظن ظان يحسبها مسسوحة لأن المسح لم تضرب له غاية في الشرعة . وقال في جامع العلوم إنها مجرودة للجرار . وقد صح أن النبي عليه السلام رأى قوماً يمسحون على أرجلهم فقال ويل للأعقاب من النار . ومن عطاء والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين . وإنما أمر بفصل هذه الأعضاء ليطهرها من الأوساخ التي تتصل بها لأنها تبدو كثيراً . والصلاة خدمة الله تعالى . والقيام بين يديه متطهراً من الأوساخ أقرب إلى التعظيم . فكان أكل في الخدمة كما في الشاهد إذا أراد أن يقوم بين يدي الملك . ولهذا قيل إن الأولي أن يصلي الرجل في أحسن ثيابه ، وإن الصلاة متعمماً أفضل من الصلاة مكشوف الرأس لما أن ذلك أبغى في التعظيم .

وَلِإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَلِإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ (١١) وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ (١٢) يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ۚ

(١) فاضلوا أبدانكم .

(٢) قال الرازي معناه وجاء حتى لا يلزم المريض والمسافر التيمم بلا حدث .

(٣) المكان الملعون وهو ثمانية عن قضاء الحاجة .

(٤) جامعتم .

(٥) في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم .

(٦) بالتراب إذا أحوذكم التطهر بالماء .

(٧) ولتم برخصه لإتمامه عليكم بعزائه .

(٨) نعمته فيثيبكم .

(٩) بالإسلام .

(١٠) أي عاقدكم به عقداً وثيقاً وهو الميثاق الذي أخذه على المسابين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط والمكره فقبلوا وقالوا سمعنا وأطعنا وقيل هو الميثاق ليلة العقبة وفي بيعة الرضوان .

(١١) في نقض الميثاق .

(١٢) بسرائر الصدور من الخير والشر وهو وعد ووعد .

(١٣) بالعدل .

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا اَعْدِلُوْا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا^(٢)
 اَللّٰهَ اِنَّ اَللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ^(٣) وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ^(٤)
 لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاجْرٌ عَظِيْمٌ^(٥) وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ
 الْجَحِيْمِ^(٦) يَتَّخِذُوْنَ اَلَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذْ كُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ اَنٰسُطُوْا^(٧)

(١) عدى يجر منكم بحرف الاستعلاء مضمنا معنى فعل يتعدى به كأنه قيل ولا يحملكم
 بغض قوم على ترك العدل فيهم .

(٢) أى العدل أقرب إلى التقوى . نهاهم أولا أن يحملهم البغضاء على ترك العدل . ثم
 استأنف فصرح لهم بالأمر بالعدل تأكيذا وتشديدا ثم استأنف فذكر لهم وبه الأمر بالعدل
 وهو قوله تعالى (هو أقرب للتقوى) وإذا كان وجوب العدل مع الكفار بهذه الصفة من
 القوة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه .

(٣) فيها أمر ونهى .

(٤) وعد ووعد ولذا ذكر بعدها آية الوعد وهو قوله تعالى (وعد الله) ، والوعد وهو
 قوله (والذين كفروا) .

(٥) وعد يتعدى إلى مفعولين فالأول (الذين آمنوا) والثاني محذوف استغنى عنه بالجملة
 التي هي قوله (لهم مغفرة) .

(٦) أى لا يقرقونها .

(٧) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بنى قريظة ومعه الشيخان أبو بكر وعمر
 والختان يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا
 نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فاجلسوه في صفة وهموا بالقتل به وبعد عمرو
 ابن جحاش إلى رضى عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله يده ونزل جبريل فأخبره بذلك فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم ونزلت الآية . إذ ظفروا للنصرة .

(٨) بأن يسطوا .

إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ^(١٢) وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
 الْمُؤْمِنُونَ^(١٣) وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ
 نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي
 وَعَزَرْتُمْهُمْ فَأَقْرِضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا^(١٤) لَّا تَكْفُرُوا^(١٥) عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ^(١٦)

(١٢) بالقتل يقال بسط بسط لسانه إليه إذا شتمه وبسط إليه يده إذا بطش به (و يسطوا
 إليكم أي ليسيم وأستهم بالسوء) ومعنى بسط اليد مدها إلى المبطوش به .

(١٣) فمنها أن تمد إليكم .

(١٤) فاته الكافي والدافع والمانع .

(١٥) هو الذي يتقرب عن أحوال القوم ويفتش عنها . لما استقر بنو إسرائيل بمصر بعد
 هلاك فرعون أمرهم الله بالمسير إلى أريحا أرض الشام وكان يسكنها الكنعانيون الجبارة
 وقال لهم إني كتبته لكم فاروا وقرارا فاعرجوا إليها وجاهدوا من فيها وإني ناصركم . وأمر الله
 موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما أمروا به
 توثقة عليهم . فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل وتكفل لهم به النقباء وسار بهم . فلما
 دنوا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فأروا أجراما عظيمة وقوة وشوكة . فهابوا ورجعوا
 لخدماء قومهم وقد نهاهم أن يخدموهم . فنكثوا الميثاق إلا كالب بن يوشع ويوشع بن نون وكانا
 من النقباء .

(١٦) أي ناصركم ومعينكم . وتحقق هنا لا ابتداءك بالشرط الداخلة عليه اللام الموطئة
 للقسم وهو (لئن أقم) .

(١٧) وكانتا فريضتين عليهم .

(١٨) من غير تفريق بين أحد منهم .

(١٩) وعظمتهم أو نصرتهم بأن تردوا عنهم أعداءهم . والعز في اللغة الرد . ويقال عزرت
 فلانا أي أدبته يعني فعلت به ما يردمه عن التقيح كما قاله الزجاج .

(٢٠) بلا من وقيل هو كل خير .

(٢١) اللام جواب القسم وهذا الجواب ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا .

وَلَا دُخْلَنَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ^(٢) فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ^(٣) وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ^(٤)

(١) أى بعد ذلك الشرط المؤكد المتعلق بالوعد العظيم .

(٢) أخطأ طريق الحق . نعم من كفر قبل ذلك فقد ضل سواء السبيل أيضا ولكن الضلال بعده أظهر وأعظم .

(٣) ما مزيد لإفادة تضخم الأمر .

(٤) طردناهم وأخرجناهم من رحمتنا أو مسخناهم أو ضربنا عليهم الجزية .

(٥) يابسة لا رحمة فيها ولا لين . قسيحة حمزة وعلى أى رديئة من قولهم درهم قسي أى ردىء .

(٦) يفسرونه على غير ما أنزل . وهو بيان لقسوة قلوبهم لأنه لا قسوة أشد من الاقواء على الله وتغيير وجهه .

(٧) وتركوا نصيبا جزيلا وقسطا وإقيا .

(٨) من التوراة . يعنى أن تركهم وإعراضهم عن التوراة إغفال حظ عظيم . أو قست قلوبهم وفسدت خرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم . عن ابن مسعود رضى الله عنه : قد ينمى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية . وقيل تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم وبيان فتنه .

(٩) يا محمد .

(١٠) أى هذه عادتهم وكان عليها أسلافهم كانوا يخونون الرسل وهؤلاء يخونونك وهمون بالفتنك بك . وقوله (على خائنة) أى على خيانة أو على فلاة ذات خيانة أو على نفس أو فرقة خائنة . ويقال رجل خائنة كقولهم رجل راوية للشعر للبالغة .

(١١) وهم الذين آمنوا منهم .

(١٢) يمت على مخالفتهم أو فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ
 فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٢﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ
 قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ
 وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿٣﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ

(١) وهو الإيمان بالله والرسول وأفعال الخير. (من) يتماق بأخذنا أى وأخذنا من الذين
 قالوا إنا نصارى ميثاقهم. تقدم على الفعل الجار والمجرور وفصل بين الفعل والواو بالجار
 والمجرور. وإنما لم يقل من النصارى لأنهم إنما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصر الله. وهم الذين
 قالوا ليعسى (نحن أنصار الله) ثم اختلفوا بعد نسطورية ويعقوبية وملكانية أنصارا للشيطان.
 (٢) فالصقنا وأزمتنا من ههنا بالشيء إذا لزمه ولصق به ومنه الغراء الذى يلصق به.

(٣) بين فرق النصارى المختلفين.

(٤) بالأهواء المختلفة.

(٥) أى فى القيامة بالجزاء والعقاب.

(٦) خطاب لليهود والنصارى والكتاب مجلس.

(٧) مجد عليه السلام.

(٨) من نحو صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن نحو الرجم.

(٩) مما تخفونه لايبينه. أو يعفو عن كثير منكم لا يؤاخذ.

(١٠) يريد القرآن لكشفه ظلمات الشرك والشك وإبائته ما كان خافيا على الناس من
 الحق أولأنه ظاهر الإعجاز. أو النور مجد عليه السلام لأنه يهتدى به كما سمي سراجا.

(١١) أى بالقرآن.

مَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ ^(٤)
وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٥) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ
ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ
وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ^(٦) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٧) وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ

(١) من آمن منهم .

(٢) طرق السلامة والنجاة من عذاب الله أو سبل الله . فالسلام السلامة . أو الله .

(٣) من ظلمات الكفر إلى نور الإسلام .

(٤) بإرادته وتوقيفه .

(٥) معناه بَتَّ القول على أن الله هو المسيح لاغير . قيل كان في النصارى قوم يقولون
ذلك . أولأن مذهبهم يؤدي إليه حيث إنهم اعتقدوا أنه يخلق ويميت .

(٦) فمن يمنع من قدرته ومشيئته شيئاً .

(٧) أى إن أراد أن يهلك من دعوه إليها من المسيح وأمه . يعنى أن المسيح عبد مخلوق
كسائر العباد . وعطف من في الأرض جميعاً على المسيح وأمه لإبانة أنهما من جنسهم لا تفاوت
بينهما وبينهم . والمعنى أن من اشتمل عليه رحم الأمومية متى يفارقه قصص البشرية ؟ ومن
لاحظ عليه شواهد الخدشية أى يليق به نعت الربوبية؟ ولو قطع البقاء عن جميع ما أوجد لم
يعد نقص إلى الصمدية .

(٨) أى يخلق من ذكر وأنثى ، ويخلق من أنثى بلا ذكر كما خلق عيسى ، ويخلق من
ذكر من غير أنثى كما خلق حواء من آدم ، ويخلق من غير ذكر وأنثى كما خلق آدم . أو يخلق
كما يشاء تخلق الطير على يد عيسى معجزة له فلا اعتراض عليه لأنه الفعال لما يريد .

أَبْنُوا اللَّهَ وَأَحْبَبُوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ خَلَقَ
يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ^(١) يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ ^(٢)
عَلَى قِطْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ ^(٣)

(١) أى أمرة عليه كالآين على الأب . أو أشياح ابنى الله عزير والمسيح كما قبل لأشياح
أبى خبيب وهو عبد الله ابن الزبير الخليليون ، وكما كان يقول رهط مسيلمة نحن أبناء الله ،
ويقول أقرباء الملك وحشمه نحن أبناء الملوك . أو نحن أبناء وسل الله .

(٢) أى فإن مع أنكم أبناء الله وأحباؤه فلم تعذبون بذنوبكم بالمسخ والنار أياما معدودة
على زعمكم ؟ وهل يمسح الأب ولده ؟ وهل يعذب الوالد ولده بالنار ؟ ثم قال ردا عليهم
(بل أنتم بشر) .

(٣) أى أنتم خلق من خلقه لا بنوه .

(٤) لمن تاب عن الكفر ، فضلا

(٥) من مات عليه ، عدلا .

(٦) فيه تنبيه على عبودية المسيح لأن الملك والبنوة متنافيان .

(٧) مجد عليه السلام .

(٨) أى الشرائع وحذف لظهوره . أو ما كنتم تحفون . وحذف لتقدم ذكره . أولا يقدر
المبين ويكون المعنى يبدل لكم البيان . وهو حال أى مبينا لكم .

(٩) متعلق بجهادكم أى جاءكم على حين فتور من إرسال الرسل واقطاع من الوحى . وكان
بين عيسى ومجد طيهما السلام ستمائة سنة أو خمسمائة سنة وستون سنة .

(١٠) كراهة (أن تقولوا) .

(١١) الفاء متعلق بمحذوف أى لا تعتذروا (فقد جاءكم) .

بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ۚ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٣) وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ آذْكُمُوهَا
 نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا تَدْرُسُونَ ^(٤)
 أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ^(٥) يَنْقُومُ آدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ^(٦)
 وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ^(٧) قَالُوا يَبْعُودُ عَنْهَا قَوْمًا جِبَارِينَ ^(٨)

(١) للؤمنين .

(٢) للكافرين . والمعنى الامتنان عليهم بأن الرسول بعث إليهم حين انطمست آثار الوحى
 وكانوا أحوج ما يكونون إليه ليهشوا إليه ويعودوه أعظم نعمة من الله وتزبدهم الحجة فلا يتنلوا
 غدا بأنه لم يرسل إليهم من يليهم من خلفهم .

(٣) فكان قادرا على إرسال محمد عليه السلام ضرورة .

(٤) لأنه لم يبعث في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء .

(٥) لأنه ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد الجبابة ملكهم . ولأن الملوك تكاثروا فيهم تكاثروا
 الأنبياء . وقيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار . وكانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية .
 وقيل من له بيت وخدم . أو لأنهم كانوا عموكين في أيدي القبط فأخذهم الله فسمى إناذهم
 ملكا .

(٦) من فلق البحر وإغراق العدو وإزالة المن والسوى وتقليل الغنام وهو ذلك من
 الأمور العظام . أو أراد على زمانهم .

(٧) أى المطهرة أو المباركة وهى أرض بيت المقدس أو الشام .

(٨) قسمها لكم أو سماها أو كتب في اللوح المحفوظ أنها مسكن لكم .

(٩) ولا ترجعوا على أعقابكم مدبرين منهزمين من خوف الجبابة جبنا . أولا تترددوا على
 أدباركم في دينكم .

(١٠) فترجعوا خاسرين ثواب الدنيا والآخرة .

(١١) الجبار قتال من جبهه على الأمر بمعنى أجبره عليه . وهو العاق الذى يهجر الناس على

ما يريد .

وَإِنَّا لَن نَدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا ^(١) فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا ^(٢) فَإِنَّا دَاخِلُونَ ^(٣)
 قَالِ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ^(٤) أَنَّمَا ^(٥) اللَّهُ عَلَيْهِمَا ^(٦) آذَخُوا ^(٧) عَلَيْهِمُ ^(٨) الْبَابَ ^(٩)
 فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ ^(١٠) غَلِبُونَ ^(١١) وَعَلَى ^(١٢) اللَّهِ ^(١٣) فَتَوَكَّلُوا ^(١٤) إِن كُنتُمْ ^(١٥) مُؤْمِنِينَ ^(١٦)
 قَالُوا يَمْوَسِي ^(١٧) إِنَّا لَن نَدْخُلَهَا ^(١٨) أَبَدًا ^(١٩) مَا دَامُوا ^(٢٠) فِيهَا ^(٢١) فَادْهَبْ ^(٢٢) أَنْتَ ^(٢٣) وَرَبِّكَ ^(٢٤)

(١) بالقتال .

(٢) بغير قتال .

(٣) بلا قتال .

(٤) بلادهم حيثلذ .

(٥) كالب ويوشع .

(٦) (يخافون) الله ويخشونه . كأنه قيل رجلان من المتقين . وهو في عمل الرفع صفة لرجلان . وكذا انهم .

(٧) بالخوف منه .

(٨) أى باب المدينة .

(٩) أى انهزموا وكانت الغلبة لكم . وإنما علما ذلك بإخبار موسى عليه السلام .

(١٠) إذ الإيمان به يقتضى التوكل عليه وهو قطع اللماق وترك التماق للخالق .

(١١) هذا تى لدخولهم فى المستقبل على وجه التوكيد .

(١٢) تعليق للنفى المؤكد بالدهر المتناول .

(١٣) بيان للأبد .

(١٤) من العلماء من حمله على الظاهر وقال إنه كفر منهم . وليس كذلك إذ لو قالوا ذلك اعتقادا وكفروا به لخارجهم موسى ولم تكن مقاتلة الجبارين أولى من مقاتلة هؤلاء . ولكن الوجه فيه أن يقال (فادّهب أنت وربك) يبيّن على قتالك . أو (وربك) أى وسيدك وهو أخوك الأكبر هرون . أو لم يرد به حقيقة الذهاب ولكن كما تقول كاتبه فذهب يمينى تريد معنى الإرادة كأنهم قالوا أريدنا قتالهم .

فَقَتَلْنَا لَهُ إِنا هُنَا قَعِدُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَنِّي
فَافْرُقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ
أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾

(١١) ما كانوا لا يقاتلونهم لنصرة دينكم . فلما عصوه وخالفوه (قال رب إني لا أملك
إلا نفسي وأني) .

(١٢) لنصرة دينك .

(١٣) وهو منصوب بالمطف على نفسي أو على اسم إني . أي إني لا أملك إلا نفسي وإن
أني لا يملك إلا نفسه . أو مرفوع بالمطف على محل إن واسمها أو على الضمير في (لا أملك)
وجاز للفصل . أي ولا يملك أني إلا نفسه . أو هو مبتدأ والخبر محذوف أي وأني كذلك . وهذا
من البت والشكوى إلى الله ورقة القلب التي يملأها تستجلب الرحمة وتستل النصرة . وكأنه لم
يثق بالرحلين المذكورين كل الوثوق فلم يذكر إلا النبي المصوم . أو أراد ومن يواخيني على ديني .

(١٤) فافصل بيننا وبينهم بأن تحكم لنا بما وعدتنا وتحكم عليهم بما هم أهل . وهو في معنى
الدعاء عليهم . أو فباعد بيننا وبينهم وخلصنا من مصيبتهم كقوله (وتجني من القوم الظالمين) .

(١٥) أي الأرض المقدسة .

(١٦) لا يدخلونها وهو تحريم منع لا تحريم تعبد كقوله (وحرمنا عليه المراضع) . والمراد بقوله
(كتب الله لكم) أي بشرط أن يجاهدوا أهلها فلما أبوا الجهاد قيل (فلأنا محرمه عليهم) . أو المراد
فلأنا محرمه عليهم أربعين سنة . فإذا مضى الأربعون كلف ما كتب . فقد سار موسى
عليه السلام بمن بقي من بني إسرائيل وكان يوشع على مقدمته ففتحها وأقام فيها ما شاء الله ثم
قبض . (و أربعين) ظرف التحريم . والوقف على (سنة) . أو ظرف (يتيهُون) . أي يسيرون فيما
متحيرين لا يبتدون طريقاً أربعين سنة . والوقف على (عليهم) . وإنما عوقبوا بالحبس لاختيارهم
المكث فكانوا مع شدة سيرهم يصبحون حيث أمسوا ويمسون حيث أصبحوا في سنة فرائض .

(١٧) لما قدم على الدعاء عليهم قيل له (فلا تأس) : فلا تحزن عليهم لأنهم فاسقون . قيل
لم يكن موسى وهارون معهم في التيه لأنه كان عقاباً وقد سأل موسى ربه أنه يفرق بينهم
وبينهم . وقيل كانوا معهم إلا أنه كان ذلك رزقاً لها وسلاماً لا عقوبة . ومات هارون
في التيه ، وموسى فيه بعده بسنة . ومات النقباء في التيه إلا كالب ويوشع .

وَأَتَىٰ عَلَيْهِمُ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا (١)
وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٢)

(١) أمر الله تعالى عبداً صلى الله عليه وسلم أن يقص على حاسديه ما جرى بسبب الحسد ليتركوه ويؤمنوا ، بقوله (واتل عليهم) . حل أهل الكتاب .

(٢) من صلبه هابيل وقابيل أو هما رجلان من بني إسرائيل .

(٣) نبأ متبسة بالصدق موافقاً لما في كتب الأولين . أو تلاوة متبسة بالصدق والصحة .
أو (واتل عليهم) وأنت حق صادق .

(٤) نصب بالنبا أى قصتهما وحديثهما في ذلك الوقت أو بدل من النبا أى اتل عليهم النبا نياً ذلك الوقت على تقدير حذف المضاف .

(٥) ما يتقرب به إلى الله من نسكة أو صدقة يقال قرب صدقة وتقرب بها لأن تقرب مطاوع قرب . والمعنى إذ قرب كل واحد منهما قربانه دليله (فتقبل من أحدهما) .

(٦) قربانه وهو هابيل .

(٧) قربانه وهو قابيل . روى أنه أوحى الله تعالى إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما امرأة الآخر . وكانت امرأة قابيل أجمل واسمها إقليا غسده عليها أخوه ومخط . فقال لها آدم قويا قربانا فمن أيكما قبل يتزوجها . فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فأكثته فازداد قابيل حسداً ومخطاً وتوعدة بالقتل .

(٨) أى قال لها بيل .

(٩) وتقديره قال لم تقتلني؟ قال لأن الله قبل قربانك ولم يقبل قربانى . فقال (إنما يتقبل الله من المتقين) وأنت غير متقى فإنما أوتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى لا من قلبى . وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقيل له ما يبكيك وقد كنت وكنت؟ قال إني أسمع الله يقول (إنما يتقبل الله من المتقين) .

لَنْ يَسْطُرَ لِي يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِيَدَيْكَ لِأَتُكِّلَ لِي بِيَدَيْكَ
أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ إِنْ أَرِيدُ أَنْ نَبْنِئَ بَنَاتٍ فَإِنَّمَا يَكُونُ مِنْ
أَحْشَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ
فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٣﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

(١١) مددت .

(١٢) بماء .

(١٣) مدني وأبو عمرو وحفص .

(٤) قيل كان أقوى من القتائل وأبطش منه ولكن تخرج عن قتل أخيه واستسلم له خوفاً من الله تعالى لأن الدفع لم يكن مباحاً في ذلك الوقت . وقيل بل كان ذلك واجباً فإن فيه إهلاك نفسه ومشاركة للقاتل في إثمه . وإنما معناه ما أنا بآسئ يدى إليك مبتدأ كقصدك ذلك مني . وكان هابيل طامعاً على مدافعتي إذا قصد قتله وإنما قتله فتكاً على غفلة منه . (إني أخاف) مجازي وأبو عمرو .

(٥) (أني) مدني .

(٦) أن تحتمل أو ترجع .

(٧) إثم قتل إنما تقتلني .

(٨) الذي لأجله لم يتقبل قربانك وهو حقوق الأب والحسد والحقد . وإنما أراد ذلك لكفره برؤيه قضية الله تعالى . أو كان ظالماً وجزاء الظالم جائز أن يراد .

(٩) فوصفته ويُسره من طامع له المرتج إذا اتسع .

(١٠) حند حبة حراء أو البصرة والمقتول ابن عشرين سنة .

(١١) أي الله أو الغراب .

كَيْفَ يُورَى سَوَّةٌ أَخِيهِ قَالَ يَوَيْلَتِي أُعْجِزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا
الْغُرَابِ فَأُورَى سَوَّةٌ أَيْ فَأَصْبَحَ مِنَ النَّاسِ (١) مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا
عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ (٢)

(١) حورة أخيه وما لا يجوز أن ينكشف من جسده. روى أنه أول قتيل قتل على وجه الأرض من بني آدم. ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به خفاف عليه السباع فحمله في جراب على ظهره سنة حتى أروح وعكفت عليه السباع. فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحمله بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة فحيث (قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب).

(٢) عطف على أكون.

(٣) على قتله لما تمسب فيه من حمله وبخيره في أمره ولم يندم ندم التائبين. أو كان الندم توبة لنا خاصة. أو على حمله لأجل قتله. وروى أنه لما قتله اسودت جسده وكان أبيض. فسأله آدم عن أخيه. فقال ما كنت عليه وكلا. فقال بل قتلته ولذا اسودت جسديك. فالسودان من ولده. وما روى أن آدم رثاه بشعر فلا يصح لأن الأنبياء عليهم السلام معصومون من الشعر.

(٤) بسبب ذلك وبقلته. وذلك إشارة إلى القتل المذكور. قيل هو متصل بالآية الأولى فيوقف على ذلك. أي (فأصبح من النادمين) لأجل حمله ولأجل قتله. وقيل هو مستأنف والوقف على (النادمين) و(من) يتعلق بكتبتنا لا بالنادمين.

(٥) خصهم بالذكور وإن اشتراك الكل في ذلك لأن التوراة أول كتاب فيه الأحكام.

(٦) الضمير للشأن ومن شرطية.

(٧) بغير قتل نفس.

(٨) عطف على نفس أي بغير فساد في الأرض. وهو الشرك أو قطع الطريق أو كل فساد يوجب القتل.

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا^(١) وَمَنْ أَحْيَاهَا^(٢) فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا^(٣)
وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ^(٤) ثُمَّ إِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ
لَمُسْرِفُونَ^(٥) إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا^(٦) أَوْ يُصَلَّبُوا^(٧) أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ^(٨)

(١) أى فى الذنب، عن الحسن. لأن قاتل النفس جزاءه جهنم وغضب الله عليه والمذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك .

(٢) ومن استنقذها من أسباب الهلكة من قتل أو غرق أو حرق أو هدم أو غير ذلك .

(٣) جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الإحياء ترفيا وترهيبا . لأن المتعرض لقتل النفس إذا تصور أن قتلها يقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فتبطله . وكذا الذى أراد إحياءها إذا تصور أن حكمه يحكم إحياء جميع الناس رغب فى إحيائها .

(٤) أى بنى اسرائيل .

(٥) رسلنا أبو حمرو .

(٦) بالآيات الواضحات .

(٧) بعد ما كتبنا عليهم أو بعد مجيء الرسل بالآيات .

(٨) فى القتل لا يبالون بمظلمته .

(٩) أى أولياء الله . فى الحديث يقول الله تعالى من أهان لى ولأى فقد بارزنى بالمحاربة .

(١٠) مفسدين ويجوز أن يكون مفعولا له أى للقصاد .

(١١) (أن يقتلوا) وما عطف عليه خبر (جزاء) . وأفاد التشديد الواحد بعد الواحد . ومعناه (أن يقتلوا) من غير صلب إن أفردوا القتل (أو يصلبوا) مع القتل إن جمعوا بين القتل وأخا لئال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم) إن أخذوا المال .

(١٢) حال من الأيدي والأرجل أى مختلفة .

أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ نَجْزِي فِي الدُّنْيَا وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾ بَنَاءُهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابُ الْعِيمِ ﴿٤﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٥﴾

(١) بالحسب إذا لم يزيدوا على الإخافة .

(٢) المذكور .

(٣) ذل وفضيحة .

(٤) تقسط عنهم هذه الحدود لا ما هو حق العباد .

(٥) ينقر لهم بالتوبة ويرحمهم فلا يعذبهم .

(٦) فلا تؤذوا عباد الله .

(٧) هي كل ما يتوسل به أى يتقرب من قرابة أو صليعة أو غير ذلك . فاستعيرت لما يتوسل به إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك السيئات .

(٨) من صنوف الأموال .

(٩) وأنفقوه ليعملوه فدية لأنفسهم . ولومع ما في حيزه خبر إن . ووحّد الراجع في (ليفتدوا به) وقد ذكر شيثان لأنه أجرى الضمير مجرى اسم الإشارة كأنه قيل ليفتدوا بذلك .

(١٠) فلا سبيل لهم إلى النجاة بوجه .

(١١) يطلبون أو يبتنون .

(١٢) دائم .

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ ^(٣)
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥)
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠)
مَن يَسْأَأْ وَيَغْفِرْ لِمَن يَسْأَأْ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥)

(١) ارتفعوا بالابتداء والخبر محذوف تقديره (و) فيما يتلى عليكم (السارق والسارقة). أو الخبر
(فاقطعوا أيديهما) أي يديهما. والمراد إيماناً بدليل قراءة عبد الله بن مسعود. ودخول الفاء
لتضمنها معنى الشرط. لأن المعنى والذي سرق والتي سرقت (فاقطعوا أيديهما) والاسم الموصول
يضمن معنى الشرط. وبدأ بالرجل لأن السرقة من الجراحة وهي في الرجل أكثر. وأثر الزاني
لأن الزنا ينبت من الشهوة وهي في النساء أوفر. وقطعت اليد لأنها آلة السرقة. ولم تقطع
آلة الزنا تفادياً عن قطع النسل.

(٢) مفعول له.

(٣) أي عقوبة منه. وهو بدل من جزاء.

(٤) طالب لا يعارض في حكمه.

(٥) فيما حكم من قطع يد السارق والسارقة.

(٦) من السرقة.

(٧) سرقة.

(٨) برقة المسروق.

(٩) يقبل توبته.

(١٠) يفرغ ذنبه ويرحمه.

(١١) ياخذ أو يعاطب.

(١٢) من مات على الكفر.

(١٣) لمن تاب عن الكفر.

(١٤) من التذنب والمغفرة وغيرهما.

(١٥) قادر. وقدم التذنب على المغفرة هنا لتقدم السرقة على التوبة.

لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا وَأَقْرَبُهُمْ^(١٤)
وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ^(١٥) وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمِعُونَ^(١٦) لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ
لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ^(١٧) الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ^(١٨)
^(١٩)

(١٤) أى لا تنهم ولا تبال بمسارعة المنافقين في الكفر أى في إظهاره بما يلوح منهم من آثار الكيد للإسلام ومن موالاة المشركين فأنى ناصرك عليهم وكافيك شرهم . يقال أسرع فيه الشيب أى وقع فيه سريعاً فكذلك مسارعتهم في الكفر وقوعهم فيه أسرع شئ . إذا وجدوا فرصة لم يخطئوها .

(١٥) تبين لقوله (الذين يسارعون في الكفر) .

(١٦) مفعول (قالوا) .

(١٧) متعلق بقالوا أى قالوا بأفواههم آمناً .

(١٨) في محل النصب على الحال .

(١٩) معطوف على (من الذين قالوا) أى من المنافقين واليهود . ويرتفع (سمعون) على أنه خبر مبتدأ مضمرة أى هم سمعون . والضمير للفرقيين . أو (سمعون) مبتدأ وخبره (من الذين هادوا) . وعلى هذا يوقف على (قلوبهم) ، وعلى الأول على (هادوا) .

(٢٠) يسمعون منك ليكذبوا عليك بأن يمسحوا ما سمعوا منك بالزيادة والتقصان والتبديل والتغيير .

(٢١) أى سمعون منك لأجل قوم آخرين من اليهود وجهودهم حيواناً ليلغفهم ما سمعوا منك .

(٢٢) أى يزبلونه ويميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها فيميلونه بغير مواضع بعد أن كان ذا موضع . (يحرفون) صفة لقوم كقولهم (لم يأتوك) . أو خبر لمبتدأ محذوف أى هم يحرفون . والضمير مردود على لفظ الكلم .

(٢٣) المحرف الزال عن مواضعه . و (يقولون) مثل (يحرفون) . وجاز أن يكون حالاً من الضمير في (يحرفون) .

(٢٤) فاصموا أنه الحق واعملوا به .

وَلَمَّا لَمْ تَنْتَوِهِ فَاذْكُرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا^(٤)
 أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا نَجْزَى^(٥) وَلَهُمْ
 فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٦) سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ^(٧) أَكَّالُونَ^(٨) لِلْسَّخْتِ^(٩) فَلَمَّا جَاءَوكَ
 فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ^(١٠) وَإِنْ تَعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا^(١١) وَلَمَّا
 وَأَنفَاكُم عُدْبَلَهُ .^(١٢)

(٢) فَرَايَاكُمْ وَإِيَاءَهُ . فَهُوَ الْبَاطِلُ .

روى أن شريفا زنى بشرية بغير وهما عصيانا وحدهما الرجم في التوراة . فذكرها راجعها
 لشرفهما . فبعتوا رهطا منهم ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وقالوا إن أمركم
 بالجلد والتعصيم فاقبلوا . وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا . فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به .

(٣) ضلالتة . وهو حجة على من يقول يريد الله الإيمان ولا يريد الكفر .

(٤) قطع رجاء عد صلي الله عليه وسلم عن إيمان هؤلاء .

(٥) عن الكفر لعامة منهم اختيار الكفر . وهو حجة لنا عليهم أيضا .

(٦) للنافقين فضيحة ، وللهمود جزية .

(٧) أى التخليد في النار .

(٨) كرر لنا كيد . أى هم سماعون . ومثله أَكَّالُونَ لِلْسَّخْتِ .

(٩) وهو كل ما لا يحل كسبه . وهو من يهتة إذا استأصله لأنه مسحوت البركة .
 وفي الحديث هو الرشوة في الحكم . وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام . وبالتنزيل
 مكى وبصرى وعلى .

(١٠) قيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم غنيا إذا تحاكم إليه أهل الكلاب بين أن يحكم
 بينهم وبين ألا يحكم بينهم . وقيل نسخ التخيير بقوله (وأن أحكم بينهم بما أنزل الله) .

(١١) فلن يقدروا على الإضرار بك لأن الله تعالى يعصمك من الناس .

حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ^(١٢) وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ
وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ
بِالْمُؤْمِنِينَ ^(١٣) إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ
أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ

(١) بالعدل .

(٢) المادلين .

(٣) تعجيب من حكمهم لمن لا يؤمنون به وبكنايه مع أن الحكم منصوص في كتابهم
الذى يدعون الإيمان به . (فيها حكم الله) حال من (التوراة) . وهى مبتدأ وخبره (عندهم) .

(٤) عطف على (يحكمونك) . أى ثم يعرضون من بعد تحكيمك عن حكمك الموافق لما
في كتابهم لا يرضون به .

(٥) بك أو بكنايه كما يدعون .

(٦) يهدى لخلق .

(٧) يبين ما استهم من الأحكام .

(٨) اتقادوا لحكم الله في التوراة . وهو صفة أخرجت للتبيين على سبيل المدح . وأريد
بإجرائها التمريض باليهود لأنهم بعداء من ملة الإسلام التى هى دين الأنبياء كلهم .

(٩) تابوا من الكفر . واللام يتعلق بيحكم .

(١٠) معطوفان على النبيون أى الزهاد والماءاء .

(١١) استودعوا . قيل ويجوز أن يكون بدلا من بها في (يحكم بها) . والضمير في (استحفظوا)
للأنبياء والرسانين والأحبار جميعا ويكون الاستحفاظ من الله أى كلهم الله حفظه .
أول الرابانيين والأحبار ويكون الاستحفاظ من الأنبياء .

(١٢) من للتبيين .

وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ ۚ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَسْتَوُوا بِرِئَاسَتِي ۖ فَمَنْ
 قَلِيلًا وَمَنْ كَثِيرٌ ۚ لَّيْسَ بِكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۖ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ
 فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذَنِ ۚ

(١) رقباء للتلبيط .

(٢) نهى للحكام عن خشيتهم غير الله في حكوماتهم وإمضائها على خلاف ما أمروا به من العدل خشية سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد .

(٣) في مخالفة أمرى وبإلءاء فيهما (٤) سهل . وافقه أبو عمرو في الوصل .

(٥) ولا تستبدلوا بآيات الله وأحكامه .

(٥) وهو الرشوة وإبتغاء الجاه ورضا الناس .

(٦) مستهيناً به .

(٧) قال ابن عباس رضى الله عنهما من لم يحكم جاحدا فهو كافر . وإن لم يكن جاحدا فهو فاسق ظالم . وقال ابن مسعود رضى الله عنه هو عام في اليهود وغيرهم .

(٨) وفرضنا على اليهود في التوراة .

(٩) مأخوذة (بالنفس) مقتولة بها إذا قتلها بغير حق .

(١٠) مفعولة (بالعين) .

(١١) مجذوع (بالأنف) .

(١٢) مقطوعة (بالأذن) .

(٩) قوله فيهما أى في حال الرقبة والوصل اهـ .

وَالسِّنَّ وَالسِّنَّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ
لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٦﴾ وَقَفِينَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى
وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾

(١) مقلوبة (بالسِّن) .

(٢) أى ذات قصاص وهو المقاصة . ومعناه ما يمكن فيه القصاص . وإلا لحكومة عدل .
ومن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة . فزلت . وقوله (أن النفس بالنفس)
يدل على أن المسلم يقتل بالذمى والرجل بالمرأة والحز بالعبد . نصب نافع وطام وحزرة المعطوفات
كلها للمطف على ما علمت فيه أت . ورفضها على للمطف على محل أن النفس لأن المعنى (وكتبنا
عليهم) النفس بالنفس لإجراء لكتبنا مجرى قلنا . ونصب الباقون الكل ورفعوا الجروح . والأذن
بسكون الذال حيث كان نافع . والباقيون بضمها . وهما لفتان كالسخت والسخت .

(٣) من أصحاب الحق .

(٤) بالقصاص وعفا عنه .

(٥) فَالتَّصَدَّقَ به كفارة للتصدق بإحسانه . قال عليه السلام من تصدق بدم لم يذنبه
كان كفارة له من يوم ولدته أمه .

(٦) بالامتناع عن ذلك .

(٧) معنى قفيت الشيء بالشيء جعلته في أثره كأنه جعل في قفاه يقال قفاه يقفوه إذا تبعه .

(٨) على آثار النبيين الذين أسلموا .

(٩) هو حال من عيسى .

(١٠) أى (وآتيناها الإنجيل) ثابثا (فيه هدى ونور ومصداقا) . فنصب مصداقا بالمطف على
ثابثا الذى تعلق به (فيه) وقام مقامه فيه . وارتفع (هدى ونور) ثابثا الذى قام مقامه (فيه) .

(١١) انتصبا على الحال أى هاديا وواعظا .

(١٢) لأنهم ينتفعون به .

وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْأَيْمَنِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٦﴾ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا
بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ
وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً

(١٦) وقلنا لهم احكموا بموجبيه. فاللام لام الأمر. وأصله الكسر. وإنما سكن استقلا لفتح
وكسرة وفتحة. وليحكم بكسر اللام وفتح الميم حزة على أنها لام كي. أى وقينا ليؤمنوا وليحكم.
(١٧) الخارجون عن الطاعة .

قال الشيخ أبو منصور رحمه الله يجوز أن يحمل على الجحد في الثلاث فيكون كافرا ظالما
فاسقا لأن الفاسق المطلق والظالم المطلق هو الكافر. وقيل (ومن لم يحكم بما أنزل الله) فهو
كافر بنعمة الله ، ظالم في حكمه ، فاسق في فعله .

(١٨) أى القرآن . فحرف التعريف فيه للمهد .

(١٩) بسبب الحق وإثباته وتبين الصواب من الخطأ .

(٢٠) حال من الكتاب .

(٢١) لما تقدم نزولا . وإنما قيل لما قبل الشيء هو بين يديه لأن ما تأخر عنه يكون
وراءه وخلفه لما تقدم عليه يكون قدماه وبين يديه .

(٢٢) المراد به جلس الكتب المتتلة. لأن القرآن مصدق لجميع كتب الله . فكان حرف
التعريف فيه للجلس . ومعنى تصديقه الكتب موافقتها في التوحيد والعبادة (وما أرسلنا من
قبلك من رسول إلا يؤتى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) .

(٢٣) وشاهدنا لأنه يشهد له بالصحة والثبات .

(٢٤) أى بما في القرآن .

(٢٥) نهي أن يحكم بما حرقوه وبدلوه اعتقادا على قولهم. ضمن (ولا تتبع) معنى ولا تعرف. فلذا
مدى بن . فكانه قيل ولا تعرف (عما جاءك من الحق) متبعا أهواهم . أو التقدير عادلا (عما
جاءك) .

(٢٦) أيما الناس .

(٢٧) شريعة .

وَمِنْهَا جَاءَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ (١٣)
 فِي مَآءٍ اتَّكِرْتُمْ فَاسْتَيْقُوا أَنْخِرَاتٍ إِلَى اللَّهِ مَرِجُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئَكُمْ (١٤)
 بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (١٥) وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
 أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا (١٦)

(١١) وطريقا واضحا . واستدل به من قال إن شريعة من قبلنا لا تلزما .

ذكر الله أنزال التوراة على موسى عليه السلام ، ثم أنزال الإنجيل على عيسى عليه السلام ،
 ثم أنزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم . وبين أنه ليس للسباع لحسب بل الحكم به . فقال
 في الأول (يحكم بها النبيون) ، وفي الثاني (وليحكم أهل الإنجيل) ، وفي الثالث (فاحكم بينهم
 بما أنزل الله) .

(١٢) جماعة متفقة على شريعة واحدة .

(١٣) ولكن أراد ليعاملكم معاملة المختبر .

(١٤) من الشرائع المختلفة . فتعبد كل أمة بما اقتضته الحكمة .

(١٥) فابتدروها وسابقوا نحوها قبل الفوات بالوفاة . والمراد بالخيرات كل ما أمر الله تعالى به

(١٦) استئناف في معنى التعليل لاستباق الخيرات .

(١٧) حال من الضمير المحرور . والعامل المصدر المضاف لأنه في تهديد إليه ترجعون .

(١٨) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محكم ومبطلكم ، وعاملكم ومفترطكم
 في العمل .

(١٩) معطوف على (بالحق) أي (وأنزلنا إليك الكتاب بالحق) ، وبأن احكم .

(٢٠) أي يصرفوك . وهو مفعول له . أي مخافة أن يفتنوك . وإنما حذره — وهو رسول
 مأمون — لقطع أطاع القوم .

(٢١) (تولوا) عن الحكم بما أنزل الله اليك وأرادوا غيره .

فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ^(١) وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ
لَفَاسِقُونَ ﴿٢﴾ أَفَحُكْمَ الْجَنَّةِ يَبْغُونَ^(٢) وَمَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ
يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْذُوا أَلْيُودَ وَالنَّصْرَىٰ أَوْلِيَآءَ^(٣) بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَآءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَلَهُنَّ مِنَ اللَّهِ لَآ يَهْدَى الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ^(٤) ﴿٤﴾

(١) أى بلبس التولى عن حكم الله وإرادته خلافه . فوضع ببعض ذنوبهم موضع ذلك .
وهذا الإيهام لتعظيم التولى . وفيه تعظيم الذنوب . فإن الذنوب بعضها مهلك فكيف بكُلها .
(٢) تخرجون عن أمر الله .

(٣) يطلبون . وبالتاء شامى . يخاطب بنى النضير في تفاضلهم على بنى قريظة وقد قال لهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل سواء . فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك . فزلزل . وسئل
طالوس عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض . فقرأ هذه الآية . وناسب (أحكم الجاهلية) ،
(يغفون) .

(٤) مبتدأ وخبره . وهو استفهام فى معنى التلى أى لا أحد أحسن .

(٥) هو تميز

(٦) اللام للبيان كاللام فى (هيت لك) . أى هذا الخطاب وهذا الاستفهام (لقوم يوقنون)
فإنهم هم الذين يتبينون أن لا أعدل من الله ولا أحسن حكماً منه . وقال أبو عل على معنى (لقوم) عند
قوم . لأن اللام وعند يتقاربان فى المعنى .

(٧) نزل نيا من موالاة أعداء الدين . أى لا تتخذوهم أولياء تنصرونهم وتستصرونهم
وتؤاخونهم وتعاشرنهم معاشره المؤمنين . ثم علل النهى بقوله (بعضهم أولياء بعض) .
وكلمهم أعداء المؤمنين . وفيه دليل على أن الكفر كله ملة واحدة .

(٨) من جملتهم وحكمه حكمهم . وهذا تمليط من الله وتشديد فى وجوب مجانبه المخالف
فى الدين .

(٩) لا يرشد الذين ظالموا أنفسهم بموالاة الكفرة .

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَلِيمِينَ ﴿١٠﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهْتَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿١١﴾

(١) نفاق .

(٢) حال أو مفعول ثان . لاحتمال أن يكون قترى من رؤية العين أو القلب .

(٣) في معاوتهم على المسلمين وموالاتهم .

(٤) أى في أنفسهم لقوله (على ما أسروا) .

(٥) أى حادثة تدور بالحال التى يكونون عليها .

(٦) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعلانه وإظهار المسلمين .

(٧) أى يؤمر النبي عليه السلام بإظهار أسرار المنافقين وقتلهم .

(٨) أى المنافقون .

(٩) من النفاق .

(١٠) خبر (فصبحوها) .

(١١) أى يقول بعضهم لبعض عند ذلك . و (يقول) بصرى عطفًا على (أن يأتى) .

(يقول) بغير واو شامى وحجازى ، على أنه جواب قائل يقول لماذا يقول المؤمنون حيث ؟ فقيل (يقول الذين آمنوا) .

(١٢) أى أقسموا لكم بإغلاظ الأيمان أنهم أولياؤكم ومعاضدكم على الكفار .

و (جهد أيمانهم) مصدر في تقدير الحال أى مجتهدين في توكيد أيمانهم .

(١٣) ضاعت أعمالهم التى عملوها رياء وسمعة لإيماننا وعقيدة . وهذا من قول الله

عن وجه شهادة لم يمحوظ الأعمال ، وتمجيها من سوء حالهم .

(١٤) في الدنيا والبقى لقوات المعونة ودوام العقوبة .

يُنَادِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ مَنْكُمْ ^(١) عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ
 يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ^(٢) أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ^(٣) يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ^(٤) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ^(٥)

(١) من يرجع منكم عن دين الإسلام إلى ما كان عليه من الكفر . يرتد مدني وشامي .

(٢) يرضى أعمالهم ويؤتي عليهم بها ، ويطيعونه ويؤثرون رضاه . وفيه دليل نبوته عليه السلام حيث أخبرهم بما لم يكن فكان ، وإثبات خلافة الصديق لأنه جاهد المرتدين ، وفي حصة خلافته وخلافه عمر رضى الله عنهما . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم . فضرب على عاتق سلمان وقال هذا وذووه . لو كان الإيمان معلقا بالقرية لئاله رجال من أبناء فارس . والراجح من الأجزاء إلى الاسم المتضمن لمعنى الشرط محذوف . معناه (فسوف يأتي الله بقوم) مكانهم .

(٣) جمع ذليل . وأما ذلول فجمعه ذُلٌّ . ومن زعم أنه من الذِّل الذي هو ضد الصعوبة فقد سها . لأن ذُلًّا لا يجمع على أذلة . قال الجوهري الذِّل ضد المز ورجل ذليل بين الذِّل . وقوم أذلاء وأذلة . والذِّل بالكسر اللين . وهو ضد الصعوبة يقال دابة ذلول وذواب ذُلٌّ .

(٤) ولم يقل للمؤمنين لتضمن الذِّل معنى الحنو والعطف كأنه قيل عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع .

(٥) أشداء عليهم . والعزاز الأرض الصلبة . فهم مع المؤمنين كالولد لوالده ، والعبد لسيده . ومع الكافرين كالسبع على فريسته .

(٦) يقاتلون الكفار . وهو صفة لقوم كبرهم وأعزة وأذلة .

(٧) الواو يحتمل أن تكون للحال . أى يجاهدون وحالمهم في المجاهدة خلاف حال المناقذين . فإنهم كانوا موالين لليهود . فإذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا أوليائهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلون أنه يلحقهم فيه لوم من جهةهم . وأما المؤمنون فجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم . وأن تكون للعطف . أى من صفتهم المجاهدة في سبيل الله وهم صلاب في دينهم إذا شرعوا في أمر من أمور الدين لا ترصهم لومة لائم . واللومة المرة من اللوم . وفيها وفي التنكير مبالغة كأنه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من اللوام .

(٨) إشارة إلى ما وصف به القوم من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة .

(٩) كثير الفواضل .

عَلِيمٌ ﴿١﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٢﴾ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٣﴾ يَتْلَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْذَرُوا
الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوعًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ

(١) بمن هو من أهلها .

(٢) عقب النهى عن موالاة من تحب معاداتهم ، ذكر من تحب موالاتهم . (وإنما) يفيد اختصاصهم بالموالاة . ولم يجمع الولي وإن كان المذكور جماعة تنبئها على أن الولاية لله أصل ولغيره تبع . ولو قبل إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع .

(٣) حمله الرفع على البديل من الذين آمنوا أو على هم الذين . أو انصب على المدح .

(٤) الواو للحال أى يؤتونها في حال ركوعهم في الصلاة . قيل إنما نزلت في على رضى الله عنه حين سأله مائل وهو راكم في صلاته فطرح له خاتمه كأنه كان مريجا في خنصره فلم يتكلف نخله كثير عمل يفسد صلاته . وورد بلفظ الجمع وإن كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس في مثل فعله لينالوا مثل ثوابه . والآية تدل على جواز الصدقة في الصلاة ، وعلى أن الفعل القليل لا يفسد الصلاة .

(٥) يقتضيه وليا أو يكن وليا .

(٦) من إقامة الظاهر مقام الضمير أى فإنهم هم الغالبون . أو المراد بحزب الله الرسول والمؤمنون . أى ومن يتولم فقد تولى حزب الله واعتضد بمن لا يغال . وأصل الحزب القوم يجتمعون لأى حزبهم أى أصحابهم .

(٧) روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث قد أظهر الإسلام ثم نافقا . وكان رجال من المسلمين يوادونهما فقتل . يعنى اتخاذه دينكم هزوا ولعبا لا يصح أن يقابل باتخاذكم إياهم أولياء بل يقابل ذلك بالقبضاء والمباذة

(٨) من لياين .

وَالْكَافِرَ أُولِيَاءَ^(١) وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٢) وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ^(٣) قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ
هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ^(٤)
وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ^(٥) قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مُثْرَبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ

(١) أى المشركين . وهو عطف على الذين المنصوبة . والكفار يعصى وعلى عطف على
الذين المحرورة أى من الذين أوتوا الكتاب من قبلهم ومن الكفار .

(٢) فى موالاة الكفار .

(٣) حقا لأن الإيمان حقا يأبى موالاة أعداء الدين .

(٤) أى الصلاة أو المناذرة .

(٥) لأن لهمهم وهزؤهم من أعمال السفهاء والجهلة فكانهم لا عقل لهم وفيه دليل على
ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده .

(٦) يعنى هل تعيون منا وتكونون إلا الإيمان بالله وبالكتب المنزل كلها .

(٧) وهو عطف على المحرور أى ما تنقمون منا إلا الإيمان بالله وما أنزل وبأن أكثركم
فاسقون . والمعنى أؤايدوننا لأننا اعتقدنا توحيد الله وصدق أنبيائه وفسدكم لمخالفتكم لنا فى ذلك .
ويحوز أن يكون الواو بمعنى مع أى وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله مع أنكم فاسقون .

(٨) أى ثوابا . وهو نصب على التمييز . والمثوبة وإن كانت مختصة بالإحسان ولكنها
وضعت موضع العقوبة كقوله (فيشرهم بذاب أليم) وكان اليهود يزعمون أن المسلمين
مستوجبون للعقوبة فقبل لهم (من لعننه الله) شر عقوبة فى الحقيقة من أهل الإسلام فى زعمكم .
(ذلك) إشارة إلى المنتقم أى الإيمان . أى بشر ما همتم من إيماننا ثوابا أى جزاء .
ولا بد من حذف مضاف قبله أو قبل (من) تهديره بشر من أهل ذلك أو دين من لعنه الله .

اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (١) وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ نَجَرُوا بِهِ (٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (٣) وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ (٤) وَالْعُدْوَانِ (٥) وَأَكْثِهِمْ أَسْحَتْ (٦)

(١) يعنى أصحاب السبت .

(٢) أى كفار أهل مائدة ميمى عليه السلام . أو كلا المسخين من أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير .

(٣) أى العجل أو الشيطان لأن عبادتهم العجل بتزيين الشيطان . وهو عطف على صلة من كانه قيل ومن عبد الطاغوت . (وعبد الطاغوت) حمزة جعله اسما موضوعا للبالغة كقولهم رجل حذر وفطن للبالغ في الحذر والفطنة . وهو معطوف على القردة والخنازير أى جعل الله منهم عبد الطاغوت .

(٤) المسوخون الملعونون .

(٥) جعلت الشرارة للكان وهى لأهله للبالغة .

(٦) عن قصد الطريق الموصل إلى الجنة .

(٧) نزل فى ناس من اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الإيمان نفاقا . الباء للحال أى دخلوا كافرين وخرجوا كافرين وتقديره ملتبسين بالكفر . وكذلك قد دخلوا وهم قد خرجوا ولذا دخلت قد تقريبا للماضى من الحال . وهو متعلق بقالوا آمنا أى قالوا ذلك وهذه حالهم .

(٨) من التفاق .

(٩) من اليهود .

(١٠) الكذب .

(١١) الظلم . أو الإثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعداهم إلى غيرهم . والمساورة فى الشيء الشروع فيه بسرعة .

(١٢) الحرام .

لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَ
وَأَكْثِهِمُ الشُّحَّتْ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ
غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ﴿١٣﴾
وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ ﴿١٤﴾ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿١٥﴾

(١١) لَيْسَ شَيْئًا عَمَلُوهُ .

(١٢) هَلَّا وَهُوَ تَحْضِيضٌ .

(١٣) هذا ذم للعلماء والأول للامة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي اشد آية في القرآن
حيث أنزل تارك النهي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر في الوعيد .

(١٤) روى أن اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمدا عليه السلام كف الله ما بسط عليهم من
السعة وكانوا من أكثر الناس مالا . فعند ذلك قال فنعاص يد الله مغلولة ورضى بقوله الآخرون
فاشركوا فيه . وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومته قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة
إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) ولا يقصد المتكلم به إثبات يد ولا غل ولا بسط حتى إنه
يستعمل في ملك يعطى ويمنع بالإشارة من غير استعمال اليد ولو أعطى الألف إلى المنكب
عطاء جزلا لقالوا ما لبسط يده بالنوال . وقد استعمل حيث لا تصبح اليد يقال بسط اللباس
كفيه في صدرى بفعل اللباس الذى هو من المعانى كفاف . ومن لم ينظر في علم البيان يتعجب
في تأويل أمثال هذه الآية . وقوله (غلت أيديهم) دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا أبخل
خلق الله . أو تغل في جهنم فهي كأنها غلت . وإنما شئت اليد في (بل يدها مبسوطتان)
وهي مفردة في يد الله مغلولة ليكون رد قولهم وإنكاره أبلغ وأدل على إثبات غاية السخاء له
وقى البخل عنه فغاية ما يزيله السخى أن يعطيه بيديه .

(١٥) تأكيد للوصف بالسخاء ودلالة على أنه لا ينفق إلا على مقتضى الحكمة .

(١٦) من اليهود .

(١٧) أى يزدادون عند نزول القرآن لحسبهم تماديا في الجحود وكفرا بآيات الله . وهذا
من إضافة الفعل إلى السبب كما قال (فزادتهم رجسا إلى رجسهم) .

وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَقْدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَّبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ

(١) فكلمهم أبدا عطف وقلوبهم شتى لا يقع بينهم اتفاق ولا تماضد .

(٢) كلما أرادوا عاربة أحد غلبوا وقهروا لم يقم لهم نصر من الله حل أحد قط . وقد أتاهم الإسلام وهم في ملك المجوس . وقيل كلما حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصر عليهم . عن قتادة لا تلقى يهوديا في بلد إلا وقد وجدته من أذل الناس .

(٣) ويبتعدون في دفع الإسلام ومحو ذكر النبي عليه السلام من كتبهم .

(٤) برسول الله عليه السلام وبما جاء به مع ما عددنا من سيئاتهم .

(٥) أى وقرنوا إيمانهم بالقوى .

(٦) ولم يؤاخذهم بها .

(٧) مع المسلمين .

(٨) أى أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيها من نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٩) من سائر كتب الله لأنهم مكلفون الإيمان بجميعها فكأنها أنزلت إليهم . وقيل هو القرآن .

(١٠) يعنى الثمار من فوق رؤوسهم .

(١١) يعنى الزروع . وهذه عبارة عن التوسعة كقولهم فلان في النعمة من قرّنه الى قدمه . ودلت الآية على أن العمل بطاعة الله تعالى سبب لسعة الرزق وهو كقوله تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض . ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب . قلعت استغفروا ربكم إنه كان غفارا) والآيات (وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا) .

مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَبْلُغُ
مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴿١٣﴾ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ قَدْ بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ
يَعِصْمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ يَاهَلَّ
الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ

(١٢) طائفة حالها أتم في عبادة رسول الله عليه السلام . قيل هي الطائفة المؤمنة وهم
عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى .

(١٣) فيه معنى التعجب كأنه قيل وكثير منهم ما أسوأ عملهم . قيل كعب بن الأشرف
وأصحابه وغيرهم .

(١٤) جميع ما أنزل إليك وأى شيء أنزل إليك غير مراقب في تبليغه أحدا ولا خائف
أن ينالك مكروه .

(١٥) وإن لم تبلغ جميعه كما أمرتك .

(١٥) رسالته مدنى وشامى وأبو بكر . أى فلم تبلغ إذا ما كُفِّت من أداء الرسالة ولم تؤد
منها شيئا قط وذلك أن بعضها ليس بأولى بالأداء من بعض فإذا لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت
أدائها جميعا كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها لكونها في حكم شيء واحد
لدخولها تحت خطاب واحد . والشيء الواحد لا يكون ميلنا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن .
قالت المصلحة لعنهم الله تعالى هذا كلام لا يفيد وهو كقولك لفلانك كل هذا الطعام فإن
لم تأكله فإنك ما أكلته . قلنا هذا أمر بتبليغ الرسالة في المستقبل أى بلغ ما أنزل إليك من
ربك في المستقبل فإن لم تفعل أى إن لم تبليغ الرسالة في المستقبل فكأنك لم تبليغ الرسالة أصلا .
أو بلغ ما أنزل إليك من ربك الآن ولا تنظر به كثرة الشوكة والبُعد فإن لم تبليغ كنت
كمن لم يبلغ أصلا . أو بلغ ذلك غير خائف أحدا فإن لم تبليغ حل هذا الوصف فكأنك لم تبليغ
الرسالة أصلا . ثم قال مشجعا له في التبليغ (والله يعصمك من الناس) .

(١٦) يحفظك منهم قتلا فلم يقدر عليه وإن شج في وجهه يوم أحد وكسرت ربايته .
أو نزلت بعد ما أصابه ما أصابه . والناس الكفار بدليل قوله (إن الله لا يهدي القوم
الكاافرين) .

(١٧) لا يمكنهم مما يريدون إزالته بك من الملاك .

(١٨) حل دين يعتد به حتى يسمى شيئا لبطلانه .

إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَتَزَلُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا
وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤﴾ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ

(١) معنى القرآن .

(٢) إضافة زيادة الكفر والظلم إلى القرآن بطريق التسيب .

(٣) فلا تأسف عليهم فإن ضرر ذلك يعود إليهم لا إليك .

(٤) بالستهم وهم المنافقون ودل عليه قوله (لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين
قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) .

(٥) قال سيويه وجميع البصريين ارتفع الصابئون بالابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير
عما في حيز إن من اسمها وخبرها كأنه قيل إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى (من)
آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (والصابئون كذلك أى
من آمن بالله واليوم الآخر فلا خوف عليهم فقدم وحذف الخبر كقوله :

فمن يك أمسى بالمدينة رحله • فإنى وقيار بها لغريب

أى فإنى لغريب وقيار كذلك . ودل اللام على أنه خبر إن . ولا يرتفع بالمطف على محل إن
واسمها لأن ذا لا يصبح قبل الفراغ من الخبر لا تقول إن زيدا وعمرو متطلقان وإنما يجوز
إن زيدا متعلق وعمرو . والصابئون مع خبره المحذوف جملة معطوفة على جملة قوله إن الذين
آمَنُوا إلى آخره . ولا محل لما كمالا محل للتي عطفت عليها . وفائدة التقديم التنبيه على أن الصابئين
وهم أبين هؤلاء المعدودين ضلالا وأشدّهم غيا يتأب عليهم إن مع منهم الإيمان لما لفظ بنبرهم .
وعمل (من آمن) الرفع على الابتداء وخبره (فلا خوف عليهم) . والفاء لتضمن المبتدأ معنى
الشرط . ثم الجملة كما هي خبر إن والراجع إلى اسم إن محذوف تقديره من آمن منهم .

(٦) بالتوحيد .

وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كُلًّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ (١)
فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٢) وَحَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا (٣) وَصَمَّوْا (٤)
ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ (٥) وَاللَّهُ بِصِرِّهِمْ بَصِيرٌ (٦) يَعْمَلُونَ (٧)

(١) ليفقهوم كل ما يأتون وما يلزرون في دينهم .

(٢) جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والراجع محذوف أى رسول منهم .

(٣) بما يخالف هواهم ويضاد شهواتهم من مشاق التكليف والعمل بالشرائع . وجواب الشرط محذوف دل عليه (فریقا کذبوا و فریقا یقتلون) كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه . وقوله فریقا کذبوا جواب مستأنف لقاتل كأنه يقول كيف فعلوا برسلمهم ؟ وقال یقتلون بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استغناء للقتل وتبديها على أن القتل من شأنهم . وانتصب فریقا و فریقا على أنه مفعول كذبوا ویقتلون . وقيل التکذیب مشترك بين اليهود والنصارى والقتل مختص باليهود فهم قتلوا زكريا ونحی .

(٤) (الآ تكون) حمزة وعلى وأبو عمرو على أن (أن) مخففة من الثقيلة أصله أنه لا تكون تخففت أن وحذف ضمير الشأن . ونزل حسبانيهم لقوته في صدوهم منزلة العلم فلما دخل فعل الحسابان على أن التي هي للتحقيق .

(٥) بلاء وعذاب أى وحسب بنو إسرائيل أنهم لا يصيبهم من الله عذاب یقتل الأنبياء وتكذيب الرسل . وسد (*) ما يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند والمسنند إليه مسد مفعولى حسب .

(٦) فلم يعملوا بما رأوا ولا بما سمعوا . أو فعموا عن الرشد وصموا عن الوعظ .

(٧) رزقهم التوبة .

(٨) هو بدل من الضمير أى الواو وهو بدل البعض من الكل أو هو خبر مبتدأ محذوف أى أولئك كثير منهم .

(٩) فيجازيهم بحسب أعمالهم .

(*) قوله ما يشتمل عليه صلة أن وأن أى وأن وما تشتمل عليه صلتها ١ هـ .

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ
يَلْبِسُنِي بِسَرَابِيلَ آتُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ
عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (١) لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا
إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ (٢) فَلَنَعْنِي (٣) وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ
لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ اللَّهِ (٤) أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ (٥)

(١) لم يفرق عيسى عليه السلام بينه وبينهم في أنه عبد مروب ليكون حجة على النصارى.

(٢) في عبادته غير الله .

(٣) التي هي دار الموحدين أى حرمة دخولها ومنعه منه .

(٤) أى مرجعه .

(٥) أى الكافرين . وهو من كلام الله أو من كلام عيسى عليه السلام .

(٦) أى ثالث ثلاثة آلهة . والإشكال أنه تعالى قال في الآية الأولى (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم) وقال في الثانية (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) والجواب أن بعض النصارى كانوا يقولون كان المسيح بعينه هو الله لأن الله ربما يتجلى في بعض الأزمان في شخص فتجلى في ذلك الوقت في شخص عيسى ولهذا كان يظهر من شخص عيسى أفعال لا يقدر عليها إلا الله . وبعضهم ذهبوا إلى آلهة ثلاثة : الله ومريم والمسيح وأنه ولد الله من مريم .

(٧) (من) للاستفراق أى وما إله قط في الوجود إلا إله موصوف بالوحدانية لا ثانی له وهو الله وحده لا شريك له .

(٨) (من) للبيان كالتى في (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) ولم يقل يمسهم لأن في إقامة الظاهر مقام المضمرة تكريرا للشهادة عليهم بالكفر . أو للتبعض أى يمس الذين بقوا على الكفر منهم لأن كثيرا منهم تابوا عن النصرانية .

(٩) نوع شديد الألم من العذاب .

(١٠) ألا يتوبون — بعد هذه الشهادة المكرة عليهم بالكفر وهذا الوعيد الشديد —

عما هم عليه . وفيه تعجيب من إصرارهم :

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴿١٢﴾
وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نَبِيْنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ
أَنِّي يُؤْفِكُونِ ﴿١٣﴾ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿١٤﴾

(١١) يغفر للذنوب إن تابوا ولنغفرهم .

(١٢) فيه نفى الألوهية عنه .

(١٣) صفة لرسول أى ما هو إلا رسول من جنس الرسل الذين خلوا من قبله . وإبرأوه
الأكمة والأبرص وإحيأوه الموتى لم يكن منه لأنه ليس إله بل الله أبرأ الأكمة والأبرص
وأحيأ الموتى على يده كما أحيأ العصا وجعلها حية تسمى على يد موسى . وخلقته من غير ذكر
تخلق آدم من غير ذكر وأنثى .

(١٤) أى وما أمه أيضا إلا كعبض النساء المصطفات للأنبياء المؤمنات بهم . ووقع اسم
الصديقة عليها لقوله تعالى (وصدقت بكلمات ربها وكتبه) .

ثم أبدهما عما نسب إليهما بقوله (كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ) لأن من احتاج إلى الاعتناء
بالطعام وما يتبعه من الهضم والنقص لم يكن إلا جمعا مركبا من لحم وعظم وعروق وأعصاب
وغير ذلك مما يدل على أنه مصنوع مؤلف كغيره من الأجسام .

(١٥) أى الأعلام من الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم .

(١٦) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله بعد هذا البيان . وهذا تعجيب من الله تعالى
في ذهابهم عن الفرق بين الرب والمربوب .

(١٧) هو عيسى عليه السلام . أى شيئا لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضركم به الله من البلاء
والمصائب فى الأنفس والأموال ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم به من صحة الأبدان والسعة
والخصب لأن كل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فتخليقه تعالى فكانه لا يملك منه
شيئا . وهذا دليل قاطع على أن أمره متاف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرا ولا نفعا
وصفة الرب أن يكون قادرا على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته .

وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١﴾ قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ
السَّبِيلِ ﴿١٢﴾ لِّعَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٣﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلَاهُمْ

(١١) متعاقباً بتعبدون أى أشركون بالله ولا تحشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تمتدونه .

(١٢) الغلو مجاوزة الحد فغلوا النصارى رفعه فوق قدره باستحقاق الألوهية . وغلوا اليهود وضعه عن استحقاق النبوة .

(١٣) صفة لمصدر محذوف أى غلوا غير الحق يعنى غلوا باطلا .

(١٤) أى أسلافكم وأئمتكم الذين كانوا على الضلال قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم .

(١٥) ممن تابعهم .

(١٦) لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١٧) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه .

(١٨) قيل إن أهل ليلة لما اعتدوا فى السبت قال داود اللهم عنهم واجعلهم آية لفسخو
قرعة . ولما كفر أصحاب عيسى بعد المسألة قال عيسى اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من
المائدة عذاباً لم تعذبه أحداً من العالمين والهمهم كما لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير .
وكانوا خمسة آلاف رجل .

(١٩) ذلك اللعن بعضهم واعتدائهم . ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله (كانوا لا يتناهون)
لا ينهى بعضهم بعضاً (عن منكر) عن قبيح (فعلوه) ومعنى وصف المنكر بفعلوه — ولا يكون
النهى بعد الفعل — أنهم لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر
أرادوا فعله . أو المراد لا يتنبهون عن منكر فعلوه بل يصرون عليه . يقال تنهى عن الأمر واتبى
حتى إذا امتنع منه وتركه . ثم عجب من سوء فعلهم مؤكداً لذلك بالقسم بقوله (لبئس ما كانوا
يفعلون) .

لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ
 مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخَظَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٢﴾
 وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ
 كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٣﴾ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودُ
 وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ

وفيه دليل على أن ترك النهي عن المنكر من العظام . فإحسرة على المسلمين في أمراضهم .

عنه .

(١) هم منافقو أهل الكتاب كانوا يوالون المشركين ويصافونهم .

(٢) ليس شيئاً قدموه لأنفسهم يخطف الله عليهم أى موجب يخطف الله .

(٣) أى في جهنم .

(٤) إيماناً خالصاً بلا تفاق .

(٥) أى عهد صلى الله عليه وسلم .

(٦) يعنى القرآن .

(٧) ما اتخذوا المشركين أولياء يعنى أن موالاة المشركين تدل على تفاقهم .

(٨) مستمرون في كفرهم وتفاقهم . أو معناه ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى .

وما أنزل إليه يعنى التوبة ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيراً منهم
 فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم أصلاً .

(٩) هو مفعول ثان لتجدن . وعداوة تميز .

(١٠) عطف عليهم .

(١١) اللام تتعلق بعداوة ومودة . وصف اليهود بشدة الشكينة والنصارى بلين العريكة .

وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة العداوة للأومنين . ونبيه على تقصير قدامهم فيما يتقدمهم على
 المشركين .

ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيَسِينَ وَرُهَبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ^(١٢) وَإِذَا سَمِعُوا
مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنْ
الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَا كْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ^(١٣) وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ^(١٤)

(١١) أى علماء وعبادا .

(١٢) طلل سهولة ما أخذ النصارى وقرب مودتهم للؤمنين بأن منهم قسيسين ورهبانا وأن فيهم تواضعا واستكانة واليهود على خلاف ذلك . وفيه دليل على أن العلم أنفع شيء وأهداه إلى الخير وإن كان علم القسيسين . وكذا علم (*) الآخرة وإن كان في راهب . والبراءة من الكبر وإن كانت في نصراني .

(١٣) وصفهم بركة القلوب وأنهم سيكون عند استماع القرآن كما روى عن النجاشي أنه قال للجعفر بن أبي طالب - حين اجتمع في مجلسه المهاجرون إلى الحبشة والمشركون وهم يقرءونه عليهم - هل في كتابكم ذكر مريم ؟ قال جعفر فيه سورة تنسب إلى مريم فقرأها إلى قوله (ذلك عيسى ابن مريم) وقرأ سورة طه إلى قوله (هل أتاك حديث موسى) فيبكي النجاشي . وكذلك فعل قومه الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم سبعون رجلا حين قرأ عليهم سورة يس فبكوا . (تفيض من الدمع) تمتلئ من الدمع حتى تفيض لأن الفيض أن يمتلئ الإثاء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه . فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء أو قصبت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أى تسيل من أجل البكاء . ومن في (مما عرفوا) لا ابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتداء ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله . ومن في (من الحق) لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا . أو للتبعض على أنهم عرفوا بعض الحق فأبكمهم فكيف إذا عرفوا كله وقرءوا القرآن وأحاطوا بالسة .

(١٤) حال من ضمير الفاعل في (عرفوا) .

(٥) بمحمد صلى الله عليه وسلم والمراد بإنشاء الإيمان والدخول فيه .

(٦) مع أمة محمد عليه السلام الذين هم شهداء على سائر الأمم يوم القيامة (لتكونوا شهداء على الناس) وقالوا ذلك لأنهم وجدوا ذكرهم في الإنجيل كذلك .

(٧) إنكار واستبعاد لا تنفاد الإيمان مع قيام موجه وهو الطمع في إناعام الله عليهم بصحبة الصالحين . وقيل لما رجعوا إلى قومهم لأمومهم فأجابوهم بذلك . و (مالنا) مبتدأ وخبر . و (لا تؤمن) حال أى غير مؤمنين كقولك مالك قائما .

(*) الذى في الكشف وكذلك غم الآخرة والتحدث بالمبالغة وإن كان في راهب .

وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٤٢﴾
 فَأَنْتَبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ
 أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٤٤﴾ يَتَنَبَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ

(١) وبما جاءنا .

(٢) يعنى مجدا عليه السلام واقرآن .

(٣) حال من ضمير الفاعل في (قؤمن) والتقدير ونحن نطمع (أن يدخلنا ربنا) الجنة .

(٤) الأتقياء والمؤمنين .

(٥) أى بقولهم (ربنا آتنا) وتصديقهم لذلك .

(٦) فيه دليل على أن الإقرار داخل في الإيمان كما هو مذهب الفقهاء . وتعلقت الكرامة
 في أن الإيمان مجرد القول بقوله (بما قالوا) لكن الثناء بفيض الدمع في السباق ، وبالإحسان
 في السباق ، يدفع ذلك . وإنى يكون مجرد القول إيمانا وقد قال الله تعالى (ومن الناس من يقول
 آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) ؟ ففى الإيمان عنهم مع قولهم آمنا بالله لعدم التصديق
 بالقلب . وقال أهل المعرفة الموجود منهم ثلاثة أشياء البكاء على الخفاء ، والدعاء على المعطاء ،
 والرضا بالقضاء . فمن ادعى المعرفة ولم يكن فيه هذه الثلاثة فليس بصديق دعواه .

(٧) هذا أثر الرد في حق الأعداء ، والأول أثر القبول للأولياء .

(٨) ما طاب ولذ من الحلال . ومعنى لا تمسوهوا لا تمنعوهوا أنفسكم كنح التحريم . أولا تقولوا
 حرمتها على أنفسنا بمبالغة منكم في الزم على تركها تركها منكم وتشفق . نزل في جماعة من الصحابة
 رضى الله عنهم خلفوا أن يترهبوا ويلبسوا السووح ويقوموا الليل يصوموا النهار ويسبحوا
 في الأرض ويحبوا مذاكرهم ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب . روى أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يأكل الدجاج والفالوذ وكان يعجبه الحلواء والصل وقال إن المؤمن حلو
 يحب الحلوة وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه فرقد السجى وأصحابه ففقدوا على المائدة

وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٢١﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَنَلًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتُمْ بِهِ

وعليها الألوان من النجاج المسمن والفالوذ وغير ذلك. فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهو حاتم؟ قالوا لا ولكنه يكره هذه الألوان. فأقبل الحسن عليه وقال يافرقد أترى لعاب النحل بلباب البربخالص السمن يعبه مسلم؟ وعنه أنه قيل له فلان لا يأكل الفالوذ ويقول لا أؤدى شكره. فقال أفيشرب الماء البارد؟ قالوا نعم قال إنه جاهل أن نعمة الله عليه في الماء البارد أكبر من نعمته عليه في الفالوذ.

(١) ولا تتجاوزوا الحد الذي حد عليكم في تحليل أو تحريم. أو (ولا تعتدوا) حدود ما أحل لكم إلى ما حرم عليكم. أو ولا تسرفوا في تناول الطيبات.

(٢) حدوده.

(٣) حلالا حال مما رزقكم الله.

(٤) توكيد للتوصية بما أمر به وزاده توكيدا بقوله (الذي أنتم به مؤمنون) لأن الإيمان به يوجب التقوى فيما أمر به ونهى.

(٥) اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو أن يحلف على شيء يرى أنه كذلك وليس كما ظن. وكانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربة. فلما نزلت تلك الآية قالوا فكيف أيماننا؟ فنزلت. وعند الشافعي رحمه الله ما يجري على اللسان بلا قصد.

(٦) أي بتعديكم الإيمان وهو توثيقها. وبالتخفيف كوفي غير حفص. والعقد العزم على الوطء. وإذا لا يتصور في الماضي فلا كفارة في التمسوس. وعند الشافعي رحمه الله القصد بالقلب ويمين التمسوس مقصودة فكانت معقودة فكانت الكفارة فيها مشروطة. والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم إذا حلتكم غذف وقت المؤاخظة لأنه كان معلوما عندهم. أو بنكت ما عقدتم غذف المضاف.

(٧) أي فكفارة تكفه أو فكفارة معقود الإيمان والكفارة الفعلية التي من شأنها أن تكفر الخطيئة أي تسترها.

إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْفَتِهِمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ قَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ إِيمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ^(٨) وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٩)

(١) هو أن يندبهم ويشتمهم. ويجوز أن يعطيهم بطريق التليك. وهو لكل أحد نصف صاع من بر أو صاع من شعير أو صاع من تمر. وعند الشافعي رحمه الله مد لكل مسكين .
(٢) أي غداء وعشاء من بر. إذ الأوسع ثلاث مرات مع الإدام. والأدنى مرة من تمر أو شعير.

(٣) عطف على (إطعام) أو مل محل (من أوسط) ووجهه أن (من أوسط) بدل من (إطعام) والبدل هو المقصود في الكلام. وهو ثوب ينطى العورة. وعن ابن عمر رضى الله عنه إزار وقبص ورداء .

(٤) مؤمنة أو كافرة لإطلاق النص . وشرط الشافعي رحمه الله الإيمان حلا لإطلاق مل المقيد في كفارة القتل . ومعنى (أو) التخيير وليجاب إحدى الكفارات الثلاث .
(٥) إحداها .

(٦) متتابعة لقراءة أبي وابن مسعود كذلك .
(٧) المذكور .

(٨) وحتم . فترك ذكر الحنث لوقوع العلم بأن الكفارة لا تجب بنفس الحلف . ولأننا لم يميز التكفير قبل الحنث .

(٩) فبروا فيها ولا تحشوا إنما لم يكن الحنث خيرا . أو ولا تحفوا أصلا .
(١٠) مثل ذلك البيان .

(١١) أعلام شريعته وأحكامه .

(١٢) نعمته فيها يسلمكم ويسهل عليكم المخرج منه .

يَتْلِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ
 مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ
 بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ
 وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿١٧﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

(١١) أى القمار .

(١٢) الأصنام لأنها تنصب فتعبد .

(١٣) وهى القنطار التى مررت .

(١٤) نجس أو خيث مستفذر .

(١٥) لأنه يعمل عليه فكأنه عمله .

(١٦) الضمير يرجع إلى الرجس أو إلى عمل الشيطان أو إلى المذكور أو إلى المضاف
 المحذوف كأنه قيل إنما تعاطى الخمر والميسر ولنا قال (رجس) .

(١٧) أكد تحريم الخمر والميسر من وجوه حيث صدر الجملة بإنما، وقرنها بعبادة الأصنام
 ومنه الحديث شارب الخمر كهابد الوثن، وجعلهما رجسا من عمل الشيطان ولا يأتى منه إلا الشر
 البحت، وأمر بالاجتناب، وجعل الاجتناب من الفلاح وإذا كان الاجتناب فلاحا كان
 الارتكاب خسارا .

(١٨) ذكر ما يتولد منها من الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض بين أصحاب الخمر
 والقرع، وما يؤدى إلى من الصد من ذكر الله، ومن مراعاة أوقات الصلاة. وخص الصلاة
 من بين الذكر لزيادة درجتها كأنه قال وعن الصلاة خصوصا . وإنما جمع الخمر والميسر مع
 الأنصاب والأزلام أولا ثم أفردهما آخر لألغى الخطاب مع المؤمنين. وإنما نهاهم عما كانوا
 يتعاطونه من شرب الخمر واللعب بالميسر. وذكر الأنصاب والأزلام لتأكيد تحريم الخمر والميسر،
 وإظهار أن ذلك جميعا من أعمال أهل الشرك . فكأنه لا مبالغة بين طاب الصنم وشارب الخمر
 والمقامر . ثم أفردهما بالذكر ليعلم أنهما المقصود بالذكر .

(١٩) من أبلغ ما ينهى به كأنه قيل قد تلى عليكم ما فيها من أنواع الصوارف والزواجر .
 فهل أنتم مع هذه الصوارف متنبون أم أنتم على ما كنتم عليه كأن لم توعظوا ولم ترجعوا ؟ .

وَأَحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلُوا^(٢) أَمَّا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ^(٣) لَيْسَ
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا^(٤) وَءَامَنُوا^(٥)
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا^(٦) وَءَامَنُوا^(٧) ثُمَّ اتَّقَوْا^(٨) وَءَامَنُوا^(٩) ثُمَّ اتَّقَوْا^(١٠) وَأَحْسِنُوا^(١١) وَاللَّهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ^(١٢)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ شَيْئًا مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ^(١٣)

(١) وكونوا حذرين خاشعين لأنهم إذا حذروا دهام الحذر إلى اتقاء كل سيئة وحمى كل حسنة .

(٢) من ذلك .

(٣) أى فاعلموا أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لأنه ما كلف إلا البلاغ المبين بالآيات . وإنما ضررتم أنفسكم حين أضررتم عما كلفتموه .

(٤) نزل فيمن تماطى شيئا من النحر والميسر قبل التحريم . أى ذموا من انخرأوا كلوا من مال القمار قبل تحريمهما .

(٥) الشرك .

(٦) باقته .

(٧) بعد الإيمان .

(٨) النحر والميسر بعد التحريم .

(٩) بتحريرهما .

(١٠) سائر المحرمات .

أوالأول عن الشرك والثاني عن المحرمات والثالث عن الشهات .

(١١) إلى الناس .

(١٢) لما ابتلاه الله بالصيد ما بالحدبية وهم محرمون وكثر عندهم حتى كان يشاهم في رحا لهم فيستمكنون من صيده أخذوا بأيديهم وطعنوا برماحهم ، نزل . ومعنى يبلو يشتر وهو من الله لإظهار ما على من العبد على ما علم لا تعلم ما لم يعلم . و (من) للتبويض إذ لا يحرم كل صيد أو لبيان المجلس . قلل في قوله (شيء من الصيد) ليعلم أنه ليس من الفتن العظام . و (تناله) صفة لشيء .

لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَعَلُهُ عَذَابُ الْعَذَابِ ۚ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا ۖ لَنُحْزَنَنَّ بِمِثْلِ مَا قَتَلَ مِنْ النَّعْمِ بِحُكْمٍ بِهِ ۚ

(١) يعلم الله خوف الخائف منه بالامتناع عن الاصطياد موجودا كما كان يعلم قبل وجوده أنه يوجد ليثبه على عمله لا على علمه فيه .

(٢) فصاد .

(٣) الابتلاء .

(٤) أى المصيد إذ القتل إنما يكون فيه .

(٥) أى محرمون جمع حرام كروح في جمع رداح . في محل النصب على الحال من ضمير الفاعل في (تقتلوا) .

(٦) حال من ضمير الفاعل أى ذاكر لإحرامه أو عالما أن ما يقتله مما يحرم قتله عليه . فإن قتله ناسيا لإحرامه أو رعى صيدا وهو يظن أنه ليس بصيد فهو مخطئ . وإنما شرط التعمد في الآية مع أن عظومات الإحرام يستوى فيها العمد والخطأ لأن مورد الآية فيمن تعمد . فقد روى أنه عن لم في عمرة الحديبية حمار وحش فحمل عليه أبو اليسر فقتله فقبل له إنك قتلت الصيد وأنت محرم . فقتلت . ولأن الأصل فعل المتعمد والخطأ ملحق به للتفليظ . وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ .

(٧) كوفى . أى فعله جزاء بماثل ما قتل من الصيد . وهو قيمة الصيد . يقوم حيث صيد . فإن بلغت قيمته ثمن هدى خيرين أن يهدى من النعم ما قيمته قيمة الصيد . وبين أن يشتري بقيمته طعاما يعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من ذره وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوما . وعند محمد والشافعي رحمهما الله تعالى مثله نظيره من النعم . فإن لم يوجد له نظير من النعم فكأنه من . فجزاء مثل على الإضافة غيرهم . وأصله فجزاء مثل ما قتل أى فعله أن يجزى مثل ما قتل ثم أنضيف كما تقول نجبت من ضرب زيد ثم من ضرب زيد .

(٨) حال مع الضمير في قتل إذ المقول يكون من النعم . أو صفة لجزاء .

(٩) بمثل ما قتل .

ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَلَغَ الْكَعْبَةِ^(١٢) أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ^(١٣) مَسْكِينٍ^(١٤) أَوْ عَدْلٌ^(١٥) ذَلِكَ^(١٦)

(١١) حكاية عادلان من المسلمين . وفيه دليل على أن المثل القيمة لأن التقويم مما يحتاج إلى النظر والاجتهاد دون الأشياء المشاهدة . ولأن المثل المطلق في الكتاب والسنة والإجماع مقيد بالصورة والمعنى أو بالمعنى لا بالصورة أو بالصورة بلا معنى . والقيمة أريدت فيما لا مثل له صورة إجماعاً . فلم يبق غيرها مراداً إذ لا عموم للترك . فان قلت قوله (من النعم) ينافي تفسير المثل بالقيمة . قلت من أوجب القيمة خيراً من أن يشتري بها هدياً أو طعاماً أو يصوم كما خيّرته تعالى في الآية فكان من النعم بيانا للهدى المشتري بالقيمة في أحد وجوه التخيير . لأن من قوم الصيد واشترى بالقيمة هدياً فأهداه فقد جزي بمثل ما قتل من النعم . على أن التخيير الذي في الآية بين أن يحمى بالهدى أو يكفر بالطعام أو الصوم إنما يستقيم إذا قوم ونظر بعد التقويم أى الثلاثة يختار . فإما إذا عمد إلى النظر وجعله الواجب وحده من غير تخيير فإذا كان شيئاً لا نظير له قوم حيث ذم يخير بين الطعام والصيام ، ففيه نية عما في الآية . ألا ترى إلى قوله (أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً) كيف خيّر بين الأشياء الثلاثة ولا سبيل إلى ذلك إلا بالتقويم .

(١٢) حال من الهاء في به أى يحكم به في حال الهدى .

(١٣) صفة لهديا لأن إضافته في حقيقة . ومعنى بلوقه الكعبة أن يلزم بالحرم . فأما التصديق به فحيث شئت . وعند الشافعي رحمه الله في الحرم .

(١٤) معطوف على جزاء .

(١٥) بدل من كفارة أو خبر مبتدأ محذوف أى هي طعام . (أو كفارة طعام) على الإضافة مدنى وشامى . وهذه الإضافة لتبيين المضاف كأنه قيل أو كفارة من طعام مساكين . كما تقول خاتم فضة أى خاتم من فضة .

(١٦) وقرئ بكسر العين قال الفراء العدل ما عادل الشيء من غير جنسه كالصوم والإطعام . والعدل مثله من جنسه ومنه عدلاً الحمل . يقال عدلى غلام عدل غلامك بالكسر إذا كان من جنسه . فان أريد أن قيمته كقيمه ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح .

(١٧) إشارة إلى الطعام .

صَيَّامًا لَّيْسُوقَ وَيَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مِثْلَ لَكُمْ وَالسَّيَّارَةِ
وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرَمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ

- (١) تمييز نحو لي مثله رجلا. والخيار في ذلك إلى القائل. وعند محمد رحمه الله إلى الحكيم.
- (٢) متعلق بقوله (بغزاء) أى فعلية أن يجازى أو يكفر لينوق سوء عاقبة هتك حرمة الإحرام. والويال المكره والضرر الذى ينال في العاقبة من عمل سوء ليقفه عليه من قوله تعالى (فأخذناه أخذًا وبيلًا) أى تعيلا شديداً. والطعام الوييل الذى يتقل على المعدة فلا يستمر.
- (٣) لكم من الصيد قبل التحريم.
- (٤) إلى قتل الصيد بعد التحريم أو في ذلك الإحرام.
- (٥) بالجزاء. وهو خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو يلتقم الله منه.
- (٦) بإلزام الأحكام.
- (٧) لمن جاوز حدود الإسلام.
- (٨) مصيدات البحر مما يؤكل ومما لا يؤكل.
- (٩) وما يُطعم من صيده. والمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع ما يعاد في البحر وأحل لكم أكل الماء كونه منه وهو السمك وحده.
- (١٠) مفعول له أى أحل لكم تميماً لكم.
- (١١) وللسافرين. والمعنى أحل لكم طعامه تميماً لتنتألكم (*) يا كلونه طويًا وللسياركم يتزودونه قديداً كما تزود موسى عليه السلام الخوت في مسيره إلى الخضر.
- (١٢) ما صيد فيه. وهو ما يُفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الأوقات كالط فانه برى لأنه يتولد في البر. والبحر له مرعى كما للناس متجر.
- (١٣) محرمين.
- (١٤) في الاصطلاح في الحرم أو في الإحرام.
- (١٥) تبهتون فيجزىكم على أعمالكم.
- (٥) قوله لتألكم : التاء كزمان المقيون جمع تانى* من تأ بالمكان أقام هكذا يؤخذ من القاموس.

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْآبِيَةَ حَرَامًا قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْأَهْدَى^(٦)
وَالْقَلِيدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ^(٧) أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ^(٨) وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ^(٩) مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ^(١٠)

(١١) أَى صَيَّرَ .

(١٢) بدل أو عطف بيان .

(١٣) مفعول ثان . أو جعل بمعنى خلق وقيامًا حال .

(١٤) أَى امتعاشًا لهم في أمر دينهم ونهوضًا إلى أغراضهم في معاشهم ومعادهم لما يتيم لهم من أمر مجهم وعمرتهم وأنواع منافعهم . قيل لو تركوه عامًا لم ينظروا ولم يؤخروا .

(١٥) والشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذوالحجة لأن في اختصاصه من بين الأشهر إقامة موسم الحج فيه شأنًا قد علمه الله . أو أريد به جنس الأشهر الحرم وهى رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم .

(١٦) ما يهتدى إلى مكة .

(١٧) والمقلد منه خصوصًا وهو البُذْنُ فالثواب فيه أكثر ، وبهاء الحج معه أظهر .

(١٨) إشارة إلى جعل الكعبة قيامًا أو إلى ما ذكر من حفظ حرمة الإحرام بترك الصيد

وغیره .

(١٩) أَى لتعلموا أن الله يعلم مصالح ما فى السموات وما فى الأرض وكيف لا يعلم وهو بكل شىء عليم .

(٢٠) لمن استخف بالحرم والإحرام .

(٢١) لإتمام من عظم المشاعر العظام .

(٢٢) بالجانى المتجوع إلى البلد الحرام .

(٢٣) تشديد في إيجاب القيام بما أمر به وأن الرسول قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ ، وقامت عليكم الحجة وزينتكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط .

(٢٤) فلا يفتنى عليه نفاقكم ووقاقتكم .

قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ^(١) فَإِنَّهُ هُوَ الَّذِي يَتَأَوَّلُ ^(٢) أَلْبَابَ الْعَالَمِينَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ^(٣) يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْيَاءِ ^(٤) إِنْ تَبَدَّلَ لَكُمْ تَنبَيْدٌ ^(٥) وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ تَبَدَّلَ لَكُمْ ^(٦) عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ^(٧) وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ^(٨) قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا ^(٩) ^(١٠)

(١) لما أخبر أنه يعلم ما يبدون وما يكتمون ذكر أنه لا يستوى خبيثهم وطيبهم ، بل يميز بينهما فيعاقب الخبيث أى الكافر ويثيب الطيب أى المسلم .

(٢) وآثروا الطيب وإن قل على الخبيث وإن كثر . وقيل هو عام فى حلال المال وحرامه وصالح العمل وطالحه وجيد الناس وروديهم .

(٣) أى القول الخالصة .

(٤) كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء امتحانا فنزل . قال الخليل وسيبويه وجمهور البصريين أصله شيئا بهمزتين بينهما ألف وهى فعلاء من لفظ شيء وهمزتها الثانية للتأنيث . ولذا لم تصرف كحمراء . وهى مفردة لفظا جمع معنى . ولما استغفلت الهمزتان المحتملتان قدمت الأولى التى هى لام الكلمة بفعلت قبل الشين فصارت وزنها لفعاء .

(٥) الشرطية والمعطوفة عليها صفة لأشياء أى وإن تبألوا عن هذه التكاليف الصعبة فى زمان الوسى وهو ما دام الرسول بين أظهركم تبدل لكم تلك التكاليف التى تسوءكم أى تفمكم وتشق عليكم وتؤمرون بعملها فتعرضون أنفسكم لغضب الله بالتفرط فيها .

(٦) عفا الله عما سلف من مسألكم فلا تعودوا إلى مثلها .

(٧) لا يعاقبك إلا بعد الإنذار .

(٨) الضمير لا يرجع إلى أشياء حتى يصدى بمن بل يرجع إلى المسألة التى دلت عليها لا تسألوا أى قد سأل هذه المسألة .

(٩) من الأولين .

(١٠) صاروا بسببها .

كُفِّرِينَ ﴿٣١﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيةٍ وَلَا وِصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا قِيلَ
 لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ
 ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿٣٣﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ

(١) كما عرف في بني اسرائيل .

(٢) كان أهل الجاهلية إذا نجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر يجرأ أذنبا—أى شقوها—
 وامتنعوا من ركوبها وذبحها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى واسمها البعيرة . وكان يقول الرجل
 إذا قدمت من سفرى أو برأت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبعيرة في تحريم الاستفاح
 بها . وقيل كان الرجل إذا أعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث . وكانت الشاة
 إذا ولدت سبعة أبطن فإن كان الساج ذكرا أكله الرجال ، وإن كان أنثى أرسلت في الغنم .
 وكذا إن كان ذكرا وأنثى وقالوا وصلت أخاها . فالوصيلة بمعنى الواصلة . وإذا نجت من صلب
 الفحل عشرة أبطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى .
 ومعنى (ما جعل) ما شرع ذلك ولا أمر به .

(٣) بتحريمهم ما حرموا .

(٤) في نسبتهم هذا التحريم إليه .

(٥) أن الله لم يحرم ذلك . وهم عواتهم .

(٦) أى هلتموا إلى حكم الله ورسوله بأن هذه الأشياء غير محرمة .

(٧) أى كافينا ذلك . (حسبنا) مبتدأ . والخبر (ما وجدنا) . وما معنى الذى .

(٨) الواو للصلال قد دخلت عليها همزة الإنكار . وتقديره (أ) حسبهم ذلك

(ولو كان آبائهم) .

(٩) أى الاقتداء إنما يصح بالعالم المهتدى . إنما يعرف اهتدائه بالجمعة .

ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ
 جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥١﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ
 إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ

(١) انتصب (أنفسكم) بـعليكم . وهو من أسماء الأفعال . أى الزوا لإصلاح أنفسكم .
 والكاف والميم في (عليكم) في موضع جر لأن اسم الفعل هو الجار والمجرور لا حل وحدها .
 (٢) رفع على استئناف . أو جزم على جواب الأمر وإنما ضمت الراء إبتاء لضممة الضاد .

(٣) كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل العناد من الكفرة يبتسون دخولهم
 في الإسلام فقبل لهم (عليكم أنفسكم) وما كلفتم من إصلاحها (لا يضركم) الضلال عن دينكم
 إذا كنتم مهتدين . وليس المراد ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن تركهما مع القدرة
 عليهما لا يجوز .

(٤) رجوعكم .

(٥) ثم يحزيكم على أعمالكم .

(٦) روى أنه خرج بديل مولى عمرو بن العاص — وكان من المهاجرين — مع حدى وقم
 — وكانا نصرانيين — إلى الشام . ففرض بديل وكتب كتابا فيه ما معه وطرحه في متاعه ولم
 يخبر به صاحبيه . وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات . ففتشا متاعه فأخذا إتياء من
 فضة . فأصاب أهل بديل الصحيفة فطالبوهما بالإتياء بفحصها . ففرغوها إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقتل . ارتفع (اثنان) لأنه خبر المبتدأ وهو (شهادة) بتقدير شهادة بينكم شهادة
 اثنين . أو لأنه فاعل شهادة بينكم . أى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان . وأُشيع في بين فاضيف
 إليه المصدر . (وإذا حضر) ظرف للشهادة . و (حين الوصية) بدل منه . وفى إبداله منه دليل
 على وجوب الوصية لأن حضور الموت من الأمور الكائنة . و (حين الوصية) بدل منه .
 فيدل على وجود الوصية . ولو وجدت بدون الاختيار لسقط الإبتلاء . فقتل إلى الوجوب .
 وحضور الموت مشاركته وظهور أمارات البلوغ الأجل .

(٧) صفة لاثنين .

(٨) من أقاربكم لأنهم أعلم بمجالات الميت .

(٩) عطف على (اثنان) .

مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ (١)
تَحْيُسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَأَيْتُمْ لَا تَسْتَرِي بِهِ (٢)
ثُمَّ تَوَلَّوْا كَأَنْ دَا قُرْبَى وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّآ إِذَا لِمَنِ الْإِيمَانُ (٣)

(١) من الأجانب .

(٢) سافرت فيها . و (أنتم) فاعل فعل يفسره الظاهر .

أو (منكم) من المسلمين ، و (من غيركم) من أهل الذمة . وقيل ملسوخ إذا لا يجوز
شهادة الذي على المسلم . وإنما جازت في أقل الإسلام لقلة المسالمين .

(٣) تقفونهما للخط . هو استئناف كلام . أو صفة لقوله (أو آخران من غيركم) أي
(أو آخران من غيركم) محسوسان . و (إن أنتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت)
اعتراض بين الصفة والموصوف .

(٤) من بعد صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس . وعن الحسن رحمه الله بعد العصر
أو الظهر لأن أهل الحجاز كانوا يعمدون للحكومة بعدهما . وفي حديث بديل أنها لما نزلت
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتميم فاستحلفهما عند المنبر خلفا .
ثم وجد الإناء بمكة . فقالوا إذا اشتريناه من تميم وعدى .

(٥) فيحلفان به .

(٦) إن شككتم في أمانتهما . وهو اعتراض بين يقسمان وجوابه وهو (لا أشتري) .
وجواب الشرط محذوف أضفى عنه معنى الكلام . والتقدير (إن أرتبتم) في شأنهما لحلفوهما .

(٧) بالله أو بالقسم .

(٨) عوضا عن الدنيا .

(٩) أي القسم له .

(١٠) أي لا تخلف بالله كاذبين لأجل المال ولو كان من قسم له قريبا منا .

(١١) أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وتظيمها .

(١٢) إن كنتم .

وقيل إن أريد بهما الشاهدان فقد نسخ تحليف الشاهدين . وإن أريد الوصيان فلم يلغ
تحليفهما .

فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمَا اسْتَحَقَّ^(١٢) لَهُمَا فَتَأْخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ^(١٣)
عَلَيْهِمُ الْأُولَىٰ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَدَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا^(١٤)
إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ ذَلِكَ أَدْنَىٰ^(١٦) أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا^(١٧)

(١١) فَإِنْ أَطْلَعَ .

(١٢) فعلا ما أوجب إثما واستوجبا أن يقال إنهما لمن الآثمين .

(١٣) فشاهدان آخران .

(١٤) أى (من الذين استحق عليهم) الإثم . ومعناه من الذين بُغِيَ عليهم وهم أهل الميت
وعشيرته . وفى قصة بديل أنه لما ظهرت خيانة الرجلين حلف رجلان من ورثته أنه إناء
صاحبهما وأن شهادتهما أحق من شهادتهما .

(١٥) الأحقان بالشهادة لقربتهما أو معرفتهما . وارتفاعه على هما (الأوليان) كأنه قيل
ومن هما ؟ فقيل (الأوليان) . أو هو بديل من الضمير في (يقومان) أو من (آخران) .
(استحق عليهم الأوليان) حصص . أى (من) الورثة (الذين استحق عليهم الأوليان) من
بينهم بالشهادة أن يحزودوا للقيام بالشهادة ويظهروا بهما كذب الكاذبين . (الأوليان) حمزة
وأبو بكر على أنه وصف للذين استحق عليهم مجرور أو منصوب على المدح . وسما أوليان لأنهم
كانوا أوليين في الذكر في قوله (شهادة بينكم) .

(١٦) أى يميننا أحق بالقبول من يمين هذين الوصيين الخائنين .

(١٧) وما تجاوزنا الحق في يميننا .

(١٨) أى إن حلفنا كاذبين .

(١٩) الذى مر ذكره من بيان الحكم .

(٢٠) أقرب .

(٢١) أى الشهداء على نحو تلك الحادثة .

(٢٢) كما حملوها بلا خيانة فيها .

أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ ^(١) وَأَتَقُوا اللَّهَ ^(٢) وَأَسْمَعُوا ^(٣) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ^(٤) يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ ^(٥) الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ ^(٦) قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ^(٧) إِذْ قَالَ اللَّهُ ^(٨) يَنْعِيسِي ^(٩) ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ ^(١٠) إِذْ أَيْدَتْكَ ^(١١) رُوحُ الْقُدُسِ

(١) أى تكرر إيمان شهود آخرين بعد أيمانهم فيفتضحوا بظهور كذبهم . فإن قلت ما معنى (أو) هنا ؟ قلت معناه ذلك أقرب من أن يؤدوا الشهادة بالحق والصدق إما لله أو لخوف العار والافتضاح برّد الأيمان . وقد احتج به من يرى ردّ اليمين على المدعى . والجواب أن الورثة قد ادّعوا على النصرانيين أنهما قد احتانا خلفا . فلما ظهر كذبهما ادّعيا الشراء فيما كتبا . فانكرت الورثة . فكانت اليمين على الورثة لإنكارهما الشراء .

(٢) فى الخيانة واليمين الكاذبة .

(٣) سمع قبول وإجابة .

(٤) الخارجين عن الطاعة .

(٥) منصوب بأذكروا أو أحذروا .

(٦) ما الذى أجابكم به أممكم حين دعوهم إلى الإيمان . وهذا السؤال توبيخ لمن أنكرهم . و (ماذا) منصوب بأجبت نصب المصدر على معنى أى إجابة أجبت .

(٧) بإخلاص قوما . دليله (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ) . أو بما أحذروا بعدنا . دليله (كنت أنت الرقيب عليهم) . أو قالوا ذلك تأذبا أى علينا ساقط مع عليك ومغمور به فكانه لا علم لنا .

(٨) بدل من يوم يجمع .

(٩) حيث طهرتها واصطفيتها على نساء العالمين .

(١٠) أى قويتك . حامل (إِذْ) ، (نعمتى) .

(١١) يجرى عليه السلام . أيد به لتنتهت الحجة عليهم . أو بالكلام الذى يحيا به الدين . وأضافه إلى القدس لأنه سبب الطهر من أوضار الآثام . دليله (تكلم الناس فى المهد) .

تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ
فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ
الْمَوْتَى بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَ بِالْبَيْتِ
فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَإِذْ أَوْحَيْتُ

(١) حال أي تكلمهم طفلا إعجازا .

(٢) تبليغا .

(٣) معطوف على (إذ أتيتك) . ونحوه (إذ تخلق) . وإذ تخرج . وإذ كففت . وإذ

أوحيت) . .

(٤) الخطط .

(٥) الكلام المحكم الصواب .

(٦) تقطر .

(٧) هيئة مثل هيئة الطير .

(٨) بتسهيل .

(٩) الضمير للكاف لأنها صفة الهيئة التي كان يخلقها عيسى وينفخ فيها ولا يرجع إلى
الهيئة المضاف إليها لأنها ليست من خلقه . وكذا الضمير في (فتكون) .

(١٠) عطف على (تخلق) .

(١١) من القبور أحياء . قيل أنرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية .

(١٢) أي اليهود حين هموا بقتله .

(١٣) ظرف لكففت .

(١٤) ساحر حمزة وطلح .

(١٥) ألهمت .

إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَآشَهِدْ بَأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١٢﴾
 إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ لِيَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴿١٣﴾
 مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَمْلِكَ
 مِنْهَا وَنَطْمِئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٥﴾

(١٢) الخواص أو الأصفياء .

(١٣) أى آمنوا .

(١٤) أى أشهد بآنا مخلصون ، من أسلم وجهه .

(١٥) أى اذكروا (إذ قال الخواريون) .

(١٦) عيسى) نصب على اتباع حركته حركة الاین نحو يازيد بن عمرو .

(١٧) هل يفعل أو هل يطيعك ربك إن سأته ، فاستطاع وأطاع بمعنى كاستجاب
 وأجاب . (هل تستطيع ربك) هل . أى هل تستطيع سؤال ربك لحذف المضادف . والمعنى
 هل تسأله ذلك من غير صارف بصرفك عن سؤاله .

(١٨) (يقرئ) مكن وبصرى .

(١٩) هى الخواص إذا كان عليه الطعام من مائه إذا أعطاه كأنها تميد من تقدم إليها .

(٢٠) فى الاقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات .

(٢١) إذ الإيمان يوجب التقوى .

(٢٢) تبركا .

(٢٣) وتزداد يقينا كقول إبراهيم عليه السلام : (ولكن ليطمئن قلبى) .

(٢٤) أى نعم صدقك عيانا كما علمناه استدلالا .

(٢٥) بما طمئنا لمن بعدنا . ولما كان السؤال لزيادة العلم لا للتمتت ، (قال عيسى

ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة) .

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا
عِيدًا لَنَا وَلِأُولَآئِكَ وَتَذَكُّرًا لَنَا وَتَذَكُّرًا لِمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا يَكْفُرُ بَعْدَ مَا يَكْفُرُ بَعْدَ مَا يَكْفُرُ
أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ
اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ

(١١) أصله يا الله خلّف يا وعوض منه الميم .

(١٢) تلاء فان .

(١٣) أى يكون يوم تزولها عيدا . قيل هو يوم الأحد . ومن ثم اتخذه النصارى عيدا
أو العيد السرور العائد . ولذا يقال يوم عيد فكان معناه تكون لنا سرورا وفرحا .

(١٤) بدل من (لنا) بتكرير العامل أى لمن فى زماننا من أهل ديننا ولن يأتى بعدنا . أو يأكل
منها آخر الناس كما يأكل أولهم . أو للتقدمين متا والأتباع .

(١٥) على صحة نبوتى . ثم أكد ذلك بقوله (وارزقنا وأنت خير الرازقين) .

(١٦) وأعطنا ما سألناك وأنت خير المعطين .

(١٧) بالتشديد مدنى وشامى وطام . وعد الإنزال وشرط عليهم شرطا بقوله (لمن يكفر
بعد منك) .

(١٨) بعد إنزالها .

(١٩) أى تعظيما كالسلام بمعنى التسليم .

(٢٠) الضمير للصدر . ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء .

(٢١) عن الحسن أن المسائكة لم تنزل . ولو نزلت لكانت عيدا إلى يوم القيامة لقوله
(وآخرنا) . والصحيح أنها نزلت . فمن وهب نزلت مائدة منكوسة تطير بها الملائكة عليها كل طعام
إلا اللحم . وقيل كانوا يمجّدون عليها ما شاموا . وقيل كانت تنزل حيث كانوا بكرة وعشيا .

(٢٢) الجهور على أن هذا السؤال يكون فى يوم القيامة . دليله سياق الآية وسبقها .
وقيل خاطبه به حين رفعه إلى السماء . دليله لفظ (إذ) .

(٢٣) من أن يكون لك شريك .

(٢٤) ما يبنى لى .

مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ
 مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٦٥﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ
 أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا
 تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦٦﴾ إِنْ تَعْلَمُهُمْ
 فَلَا إِلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا

(١١) إِنْ أَقُولُ قَوْلًا لَا يَحِقُّ لِي أَنْ أَقُولَهُ .

(١٢) إِنْ مَعَ أَى قَلْتُهُ فَمَا مَضَى فَقَدْ عَلِمْتُمْ . والمعنى أنى لَا أحتاج إِلَى الاحتذَار لِأَنَّكَ تَعْلَمُ
 أُنَى لَمْ أَقُلْهُ وَلَوْ قُلْتُهُ لَعَلِمْتُمْ لِأَنَّكَ (تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) .

(١٣) ذَاتَى .

(١٤) ذَاتَكَ . فَنَفْسُ الشَّيْءِ ذَاتُهُ وَهُوِيَّتُهُ . والمعنى تَعْلَمُ مَعْلُومَى وَلَا أَعْلَمُ مَعْلُومَكَ .

(١٥) تَقَرَّرَ بِالْجَمْلَتَيْنِ مَعَا . لِأَنَّ مَا انطَوَتْ عَلَيْهِ النُّفُوسُ مِنْ جَمَلَةِ الْغُيُوبِ . وَلَئِنْ مَا يَلَمُّ
 عِلَامَ الْغُيُوبِ لَا يَتَمَى إِلَيْهِ عِلْمُ أَحَدٍ .

(١٦) أَى مَا أَمَرْتُمْ إِلَّا بِمَا أَمَرْتَنِي بِهِ . ثُمَّ فَتَرُ مَا أَمَرَ بِهِ فَقَالَ (أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ) . فَإِنْ
 مَفْسُورَةٌ بِمَعْنَى أَى .

(١٧) رَقِيبًا .

(١٨) مَدَّةً كَوْنَى فِيهِمْ .

(١٩) الْحَفِظُ .

(٢٠) مِنْ قَوْلَى وَفَعَلْ وَقَوْلُهُمْ وَفَعَلُهُمْ .

(٢١) قَالَ الزَّجَّاجُ عِلْمُ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَقَامَ عَلَى الْكُفْرِ فَقَالَ
 فِي جَهَنَّمَ (إِنْ تَعْلَمُهُمْ) أَى . إِنْ تَعْلَمُ مِنْ كُفْرِهِمْ (فَلَا إِلَهُمْ عِبَادُكَ) الَّذِينَ عَلِمْتَهُمْ جَاهِلِينَ
 لِأَيَاتِكَ مَكْذِبِينَ لِأَنْبِيَائِكَ . وَأَنْتَ الْعَادِلُ فِي ذَلِكَ . فَانْهَمَ قَدْ كَفَرُوا بِعَدْوَجِبِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ (وَإِنْ
 تَغْفِرْ لَهُمْ) أَى لِمَنْ أَفْلَحَ مِنْهُمْ وَأَمِنَ ، فَذَلِكَ فَضْلُكَ . وَأَنْتَ عَزِيزٌ لَا يَتَمَتَّعُ عَلَيْكَ مَا تَرِيدُ حَكِيمٌ
 فِي ذَلِكَ . (أَوْ عَزِيزٌ) قُوَّةٌ قَادِرٌ عَلَى التَّوَابِ ، (حَكِيمٌ) لَا يَعْاقِبُ إِلَّا عَنْ حِكْمَةٍ وَصَوَابٍ .

يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢﴾

(١١) يرفع اليوم والإضافة على أنه خبر هذا . أى يقول الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين فيه صدقهم المستمر في دنياهم وآخرتهم . والجملة من المبتدأ والخبر في محل نصب مل المعنوية كما تقول قال زيد عمرو منطلق . وبالنصب نافع على الطرف ، أى قال الله هذا ليعمى عليه السلام يوم ينفع الصادقين صدقهم . وهو يوم القيامة .

(١٢) بالسعي المشكور .

(١٣) بالجزء الموفور .

(١٤) لأنه باق بخلاف الفوز في الدنيا فهو غير باق .

(١٥) عظم نفسه عما قالت النصارى إن معه إلها آخر .

(١٦) من المنع والإعطاء والإيجاد والإفناء . فسأله أن يوفقنا لمرضاته ، ويصنعنا من الفائزين بجنته . وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

سورة الأنعام مكية

وهي مائة وخمس وستون آية كوفي ، أربع وستون بصرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ^(١)
ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ^(٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ^(٣)

(١) تعليق اللفظ والمعنى مع تعريض الاستفهام . أى الحمد له وإن لم يحمده .

(٢) جمع السموات لأنها طباق بعضها فوق بعض . والأرض وإن كانت سبعة عند الجمهور فليس بعضها مواليا لبعض .

(٣) جعل يتعدى الى مفعول واحد إذا كان بمعنى أحدث وأنشأ كما هنا . وإلى مفعولين إن كان بمعنى صير كقوله (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا) . وفيه رد قول الثنوية بقدم النور والظلمة . وأفرد النور لإرادة الجلس ولأن ظلمة كل شيء تختلف باختلاف ذلك الشيء . نظيره ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة الموضع المظلم يخالف كل واحد منها صاحبه . والنور ضرب واحد لا يختلف كما تختلف الظلمات . وقدم الظلمات لقوله عليه السلام خلق الله خلقه في ظلمة ثم رشح طيهم من نوره فمن أصابه ذلك النور اعتدى ومن أخطأ ضل .
(٤) بعد هذا البيان .

(٥) يساوون به الأوثان . تحول عدلت هذا بلذا أى ساوئته به . والباء في (بربهم) صلة للعدل لا للكفر . أو (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) حته أى يرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة (يعدلون) أى عنه محذوفة . وحطفت (ثم الذين كفروا) على (الحمد لله) على معنى أن الله حقيق بالحمد على ما خالق لأنه ما خلقه إلا نعمة ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته . أو على (خلق السموات) على معنى أنه خلق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه . ومعنى (ثم) استبعاد أن يعدلوا به بعد وضوح آيات قدرته .
(٦) من لا ابتداء الغاية أى ابتداء خلق أصلكم يعنى آدم منه .

ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَحْتَرُونَ ﴿٣٧﴾ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ
وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ مِرْرَكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ
مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣٩﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا
بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤٠﴾

(١) أى حكم أجل الموت .

(٢) أجل القيامة . أو الأول ما بين أن يخلق إلى أن يموت والثانى ما بين الموت والبعث وهو البرزخ . أو الأول النوم والثانى الموت . أو الثانى هو الأول وتقديره (و) هو (أجل مسمى) أى معلوم . و (أجل مسمى) مبتدأ والخبر (عنده) . وقلم المبتدأ وإن كان نكرة والخبر ظرفاً وحقه التأخير لأنه مختص بالصفة فقارب المعرفة .

(٣) تستكون من المرية ، أو تعجولون من المراء . ومعنى ثم استبعاد أن يتروا فيه بعد ما ثبت أنه محيى وميتهم ويميتهم وبأحشهم .

(٤) مبتدأ وخبر .

(٥) متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل وهو المعبود فيهما كقوله (وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله) ؛ أو هو المعروف بالإلهية فيهما ؛ أو هو الذى يقال له الله فيهما . والأول ترجيح على أنه مشتق وغيره على أنه غير مشتق .

(٦) خبر بعد خبر . أو كلام مبتدأ أى هو (يعلم سرهم وجهركم) .

(٧) من الخبر والشر ويثيب عليه ويعاقب .

(٨) (من) للاستغراق .

(٩) (من) للتبويض . أى وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التى يجب فيها النظر والاعتبار .

(١٠) تاركين للنظر لا يفتنون إليه لقلة خوفهم وتدبرهم فى العواقب .

(١١) مرود على كلام محذوف كأنه قيل إن كانوا معرضين عن الآيات (فقد كذبوا) .

(١٢) أى بما هو أعظم آية وأكبرها وهو القرآن الذى تحدثوا به فمجزوا عنه .

(١٣) أى أنباء الشئ الذى كانوا به يستهزئون وهو القرآن أى أخباره وأحواله ، يعنى

سيمامون بأى شئ استهزؤا ، وذلك عند إرسال المذاب عليهم فى الدنيا ، أو يوم القيامة ، أو عند ظهور الإسلام وطلوع كلمته .

أَلَمْ يَرَوْا كَرَاهَتَنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهِمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ
 لَكُمْ ^(١) وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ ^(٢) مِدْرَارًا ^(٣) وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ ^(٤)
 فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ^(٥) وَأَلْأَسَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ^(٦) آخَرِينَ ^(٧) وَلَوْ تَرَىٰ عَلَيْكَ كِتَابًا ^(٨)
 فِي قِرْطَاسٍ فَلْيَسُوهُ بِآيَاتِهِمْ ^(٩) لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(١٠) إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ^(١١)

(١) يعني المكذبين .

(٢) هو مدة اقتضاء أهل كل عصر وهو ثمانون سنة أو سبعون .

(٣) في موضع جر صفة لقرون . وجمع على المعنى .

(٤) التمكن في البلاد إعطاء المكنة . والمعنى لم تعط أهل مكة نحو ما أعطينا عادا وثمود
 وغيرهم من البسطة في الأجسام والسعة في الأموال والاستظهار بأسباب الدنيا .

(٥) المطر .

(٦) كثيرا وهو حال من المياه .

(٧) من تحت أشجارهم . والمعنى عاشوا في انحصاب بين الأنهار والثمار ، وسقيا الغيث
 المذراة .

(٨) ولم يبق ذلك عنهم شيئا .

(٩) بدلا منهم .

(١٠) مكتوبا .

(١١) في ورق .

(١٢) هو لنا كيد لئلا يقولوا سكرت أبصارنا . ومن المحتج عليهم المعنى .

(١٣) تمتا وحانا للحق بعد ظهوره .

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ^(٥)
 وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ^(٦) وَلَقَدْ اسْتَهْزَؤْا^(٧)
 بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ خَافَ بِالَّذِينَ يَخْرُؤُا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ^(٨)
 قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا^(٩) كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ^(١٠)

(١) هَلَا .

(٢) على النبي - صلى الله عليه وسلم .

(٣) يَكَلِّمُنَا اللَّهُ نَبِيًّا .

(٤) قَالَ اللَّهُ (وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ) لقضى أمر هلاكهم .

(٥) لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين لأنهم إذا شاهدوا ملكا في صورته زهقت أرواحهم من هول ما يشاهدون . ومعنى (ثم) بعد ما بين الأمرين قضاء الأمر وصدف الإنظار . جعل صدم الإنظار أشد من قضاء الأمر لأن مفاجأة الشدة أشد من نفس الشدة .

(٦) ولو جعلنا الرسول ملكا كما اقترحوا لأنهم كانوا يقولون تارة لولا أنزل على عبد ملك وتارة يقولون ما هذا إلا بشر مثلكم ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة .

(٧) لأرسلناه في صورة رجل ، كما كان جبريل عليه السلام يتل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهم الأحوال في صورة دحية ، لأنهم لا ييقنون مع رؤية الملائكة في صورهم .

(٨) ونلظنا وأشكنا عليهم من أمره إذا كان سبيله كسبيلك يا عبد فانهم يقولون إذا رأوا الملك في صورة الإنسان هذا إنسان وليس بملك . يقال لبست الأمر على القوم والبسته إذا أشعبته وأشككته عليهم .

(٩) متى نبيه على ما أصابه من استهزاء قومه . والدال مكسورة عند أبي عمرو وطاهر لاتقاء الساكنين . وضما غيرها إلتياما لضم التاء .

(١٠) فأحاط بهم الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق حيث أهلكوا من أجل استهزائهم به . و (منهم) متعلق بسخروا كقوله (فيسخرون منهم) . والضمير للرسل .

(١١) الفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا أن النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكانه قيل سيروا لأجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين . ومعنى سيروا في الأرض ثم انظروا لإباحة

قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ^(٣٢)
 لِيَجْمَعَنَّكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ ^(٣٣)
 لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾ وَلَهُمْ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٣٤)

السيف في الأرض للتجارة وغيرها وإحساب النظر في آثار المالكين . ونبه على ذلك ثم تبادر ما بين الواجب والمباح .

(١٦) (من) استفهام و(ما) بمعنى الذي في موضع الرفع على الابتداء و(لمن) خبره .
 (٣٢) تقرير لهم أي هو الله لا خلاف بيني وبينكم ولا تفقدوا أن تضيفوا منه شيئاً إلى غيره .

(٣٣) أصل كتب أوجب ولكن لا يجوز الإجراء على ظاهره إذ لا يجب على الله شيء للعبد فالمراد به أنه وعد ذلك وعداً مؤكداً وهو منجزه لا محالة . وذكر النفس للاختصاص ورفع الوسائط .

(٣٤) يجازيكم على إشراركم . أو مدحهم على إغفالهم النظر وإشراركهم به من لا يقدر على خلق شيء .

(٣٥) في اليوم أو في الجمع .

(٣٦) نصب على الذم أي أريد الذين خسروا أنفسهم باختيارهم الكفر . وقال الأخفش (الذين) بدل من (كم) في (ليجمعنكم) أي ليجمعن هؤلاء المشركين الذين خسروا أنفسهم . والوجه هو الأول لأن سيدي به قال لا يجوز مررت بي المسكين ولا بك المسكين فتجعل المسكين بدلاً من الباء أو الكاف لأنهما في غاية الوضوح فلا يحتاجان إلى البدل والتفسير .

(٣٧) عطف على الله .

(٣٨) (سكن) من السكنى حتى يتناول الساكن والمتحرك، أو من السكون ومعناه ما سكن وتحرك فيهما فاكتفى بأحد الضدين عن الآخر كقوله تقيم الحز أي الحز والبزد . وذكر السكون لأنه أكثر من الحركة . وهو احتجاج على المشركين لأنهم لم يتكروا أنه خالق الكل ومدبره .

(٣٩) يسمع كل مسموع ويعلم كل معلوم فلا يخفى عليه شيء مما يشتمل عليه الملوان .

قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَخْخَذَ^(١١) وَلَبَّابُ^(١٢) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ^(١٣)
 قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ^(١٤) أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ^(١٥) وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ^(١٦)
 قُلْ إِنِّي أَخَافُ^(١٧) إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ^(١٨) مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ^(١٩)
 يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ^(٢٠) وَذَلِكَ أَتَقَوُّ^(٢١) أَلْمِينِ^(٢٢) وَإِنْ يَمْسَسْكَ^(٢٣) اللَّهُ^(٢٤) بُضْرًا^(٢٥)
 فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ^(٢٦) وَإِنْ يَمْسَسْكَ^(٢٧) بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٢٨)

(١١) ناصرا ومعبودا. وهو مفعول ثانٍ لا تأخذ. والأول (غير). وإنما أدخل حمزة الاستفهام على مفعول (أخذ) لا عليه لأن الإنكار في اتخاذ غير الله وليا لا في اتخاذ الولي فكان أحق بالتقديم.

(٢٢) بالجر صفة لله أى محترهما. وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختتم إلى أصرايان في بئر فقال أحدهما أنا فطرته أى ابتدأتها.

(٢٣) وهو يرزق ولا يرزق. أى المنافع كلها من عنده ولا يجوز عليه الانتفاع.

(٢٤) لأن النبي ساقى أمته في الإسلام كقوله (وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين).

(٢٥) وقيل لى (لا تكونن من المشركين). ولو عطف على ما قبله لفظا لقليل وأن لا أكون. والمعنى أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك.

(٢٦) أى إلى أخاف عذاب يوم عظيم وهو القيامة إن عصيت ربى. فالشرط معترض بين الفاعل والمفعول به ، محذوف الجواب.

(٢٧) (من يصرف عنه) العذاب. (من يصرف) حمزة وعلم وأبو بكر أى من يصرف الله عنه العذاب.

(٢٨) (قد رحمة) الله الرحمة العظمى وهى النجاة.

(٢٩) النجاة الظاهرة.

(٣٠) من مرض أو فقر أو غير ذلك من بلايا.

(٣١) فلا قادر على كشفه إلا هو.

(٣٢) من غنى أو صحة.

(٣٣) فهو قادر على إدامته وإزالته.

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ^(٣٧) قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ^(٣٨)
 قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ^(٣٩)
 أَتُنْكِرُ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ اللَّهِ وَحْدَهُ ^(٤٠)

(١) مبتدأ وخبر. أى الغالب المقتدر .

(٢) خبر بعد خبر. أى حال عليهم بالقدره . والقهر بلوغ المراد بمنع غيره من بلوفه .

(٣) فى تنفيذ مراده .

(٤) بأهل القهر من عباده .

(٥) (أى شىء) مبتدأ و(أكبر) خبره و(شهادة) تمييز. وأى كلمة يراد بها بعض ما تضاف إليه. فإذا كانت استغناها كان جوابها مسمى باسم ما أضيفت إليه. وقوله (قل الله) جواب أى الله أكبر شهادة. فالله مبتدأ والخبر محذوف. فيكون دليلا على أنه يجوز إطلاق اسم الشىء على الله تعالى. وهذا لأرب الشىء اسم للوجود ولا يطلق على المعلوم. والله تعالى موجود فيكون شيئا. ولذا تقول الله تعالى شىء لا كالأشياء .

(٦) أى هو (شاهد بينى وبينكم) .

ويجوز أن يكون الجواب (الله شاهد بينى وبينكم) . لأنه إذا كان الله شهيدا بينه وبينهم فأكبر شىء شهادة شهيد له .

(٧) أى ومن بلغه القرآن إلى قيام الساعة . فى الحديث من بلغه القرآن فكأنما رأى عبدا صلى الله عليه وسلم. و(من) فى محل النصب بالمعطف على (كم) . والمراد به أهل مكة. والمائد إليه محذوف أى ومن بلغه . وقايل بلغ ضمير القرآن .

(٨) استفهام إنكار وتبكيت .

(٩) بما تشهدون .

(١٠) كرر توكيذا .

(١١) ما كافة لأن من العمل . و(هو) مبتدأ . و(إله) خبره . و(واحد) صفة. أو بمعنى الذى فى محل النصب بآن و(هو) مبتدأ. و(إله) خبره. والجملة صلة الذى. و(واحد) خبر إن. وهذا الوجه أوقع .

وَلَا أَنِي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ^(١) الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ^(٣) وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيِنُ شُرَكَائِكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ^(٤)

(١) به .

(٢) يعنى اليهود والنصارى . والكاتب التوراة والإنجيل .

(٣) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته وبعته الثابت فى الكائين .

(٤) بجلالهم ونعوتهم . وهذا استشهاد لأهل مكة بمعرفة أهل الكتاب به وبصحة نبوته .

(٥) من المشركين ومن أهل الكتاب الجاحدين .

(٦) به .

(٧) استفهام يتضمن معنى النفى أى لا أحد أظلم لنفسه . والظلم وضع الشيء فى غير موضعه . وأشعنه اتخذ المخلوق معبودا .

(٨) اختلاق .

(٩) فيصفه بما لا يليق به .

(١٠) بالقرآن والمعجزات .

(١١) إن الأمر والشأن .

(١٢) جمعوا بين أسمرين باطلين فكذبوا على الله ما لا حجة عليه وكذبوا بما ثبت بالهجة حيث قالوا الملائكة بنات الله وسبحوا القرآن والمعجزات بغيرها .

(١٣) هو مفعول به والتقدير (و) اذكر (يوم نحشرهم) .

(١٤) حال من ضمير المفعول .

(١٥) (ثم نقول للذين أشركوا) مع الله غيره ، توينا . وبإياه فيهما يعقوب .

(١٦) آفتمكم التى جعلتموها شركاء الله .

(١٧) أى تزعمونهم شركاء . لحذف المفعولان .

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٢﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ
كَذَّبُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ
(١١) وبالياء حمزة وصل .

(٢٢) فتنهم كفرهم . معنى ثم لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه أعمارهم وقتلوا عليه
إلا بجهوده والتبرؤ منه والحلف على الانتفاء من التدين به . أو ثم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا
فسئى فتنة لأنه كذب . ويرفع الفتنة مكى وشامى وحفص . فن قرأ (تكن) بالياء ورفع الفتنة
فقد جعل الفتنة اسم تكن و (أن قالوا) الخبر . أى لم تكن فتنهم إلا قولهم . ومن قرأ بالياء
ونصب الفتنة جعل (أن قالوا) اسم يكن أى لم يكن فتنهم إلا قولهم . ومن قرأ بالياء ونصب
الفتنة حمل على المقالة .

(٢٣) ربنا حمزة وصل على النداء أى يا ربنا . وفيهما بالجر على التمت من اسم الله .
(٤) يا عهد .

(٥) بقولهم ما كنا مشركين . قال مجاهد إذا جمع الله الخلق ورأى المشركون سعة رحمة
الله وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للؤمنين قال بعضهم لبعض تمايوا نكتم الشرك لئلا
نتجو مع أهل التوحيد . فإذا قال لهم الله (أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) قالوا (والله ربنا
ما كنا مشركين) . فيختم الله على أفواههم فتشهد عليهم جوارحهم .

(٦) وظاب عنهم .

(٧) إلهيته وشفاعته .

(٨) حين تتلو القرآن . روى أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وأضرابهم يستمعون
تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالوا للنضر ما يقول عهد ؟ فقال والله ما أدرى ما يقول
عهد إلا أنه يحزك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما حدثكم عن القرون الماضية . فقال
أبو سفيان لئى لأراه حقا . فقال أبو جهل كلا . فترلت .

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا
كُلَّ آيَةٍ لَا يَقُولُوا بِهَا حَقًّا إِذَا جَاءَكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦١﴾ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ
وَإِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ وَمَا يَسْعُرُونَ ﴿٦٢﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ

(٦١) أغشية جمع كان وهو الغطاء مثل عنان وأعنة .

(٦٢) كرامة (أن يفقهوه) .

(٦٣) نقلا يمنع من السمع . ووحد الوقول لأنه مصدر . وهو عطف على أكنة . وهو
حجة لنا في الأصلح على المعتزلة .

(٦٤) (حق) هي التي تجمع بعدها الجمل . والجمله قوله (إذا جاموك... يقول الذين كفروا) .
(ويجادلونك) في موضع الحال . ويجوز أن تكون جارة ويكون (إذا جاموك) في موضع الجر
بمعنى حتى وقت مجيئهم . و(يجادلونك) حال و(يقول الذين كفروا) تفسيره . والمعنى أنه بلغ
تكذيبهم الآيات إلى أنهم يجادلونك ويناكرونك . وفسر مجادلهم بأنهم يقولون (إن هذا
إلا أساطير الأولين) .

(٥) ما القرآن .

(٦٥) فيجعلون كلام الله أكاذيب . وواحد الأساطير أسطورة .

(٦٦) أي المشركون .

(٦٧) ينهون الناس عن القرآن أو عن الرسول وأتباعه والإيمان به .

(٦٨) ويمنعون عنه بأنفسهم . فيُضِلُّونَ وَيَضِلُّونَ .

(٦٩) (وإن يهلكون) بذلك (إلا أنفسهم وما يشعرون) أي لا يعتداهم الضرر إلى
غيرهم وإن كانوا يظنون أنهم يضرون رسول الله .

وقيل عني به أبو طالب لأنه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وينهى عنه فلا يؤمن به . والأول أشبه .

(٧٠) حذف جوابه أي ولو ترى لشاهدت أمرا عظيما .

(٧١) أروها حتى يبينوها أو حبسوا على الصراط فوق النار .

فَقَالُوا يَلْبِثُنَا زُودٌ وَلَا نُكْذِبُ بِثَابِتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾
 بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ ﴿١٢﴾ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا
 نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿١٤﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا

(١١) إلى الدنيا . تمتوا الرد إلى الدنيا ليؤمنوا وتم تمنهم . ثم ابتلهم (ولا تكذب
 بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) واعدن الإيمان كأنهم قالوا ونحن لا نكذب ونؤمن .
 (ولا تكذب ، ونكون) حصة وحفظ على جواب التثني بالواو بإظهار أن . ومعناه إن رددنا لم
 نكذب ونكن من المؤمنين . وافهما في (ونكون) شاعى .

(١٢) للإضراب عن الوفاء بما تمتوا .

(١٣) ظهر لهم .

(١٤) من الناس .

(١٥) في الدنيا من قبائحهم وفضائحهم في مصحفهم .

وقيل هو في المنافقين وأنه يظهر نفاقهم الذي كانوا يسمونه ، أوفى أهل الكتاب وأنه
 يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١٦) إلى الدنيا بعد وقفهم على النار .

(١٧) من الكفر .

(١٨) فيما وصلوا من أنفسهم لا يعرفون به .

(١٩) عطف على (عادوا) أى ولوردوا لكفروا وقالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا كما كانوا
 يقولون قبل معانية القيامة ، أو على قوله (وإنهم لكاذبون) أى وإنهم لقوم كاذبون فى كل شئ .
 وهم الذين قالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا . و (هى) كناية عن الحياة أو هو ضمير القصة .

(٢٠) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدى سيده ليعاقبه ،
 أو وقفوا على جزاء ربهم .

(٢١) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ماذا قال لهم ربهم إذ وقفوا عليه فقيل قال .

(٢٢) أى البحث .

بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ قَدْ
خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشُرُنَا ﴿٥﴾
عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٦﴾

(١) بالكائن الموجود . وهذا تمييز لهم على التكذيب للبعث وقولهم لما كانوا يسمعون من حديث البعث ما هو بحق .

(٢) أَتَوْا وَأَتَمَدُوا الإقرار باليمين .

(٣) الله تعالى .

(٤) بكفركم .

(٥) يبلغ الآخرة وما يتصل بها ، أو هو مجرى على ظاهره لأن منكر البعث منكر للرؤية .

(٦) غاية لكذبوا لا لخسر لأن خسرانهم لا غاية له .

(٧) أى القيامة لأن مدة تأتئرها مع تأييد ما بعدها كساعة واحدة .

(٨) بغاة . وانتصابها على الحال بينى بغتة ، أو على المصدر كأنه قيل بغتهم الساعة بغتة . وهى ورود الشيء على صاحبه من غير علمه بوقته .

(٩) لذاء تضع معناه يا حشرة احضرى فهذا أو أنك .

(١٠) قسرتنا .

(١١) فى الحياة الدنيا ، أو فى الساعة أى قسرتنا فى شأننا وفى الإيمان بها .

(١٢) آثامهم .

(١٣) خص الظهور لأن المعهود حمل الأثام على الظهور كما عهد الكسب بالأيدى .

وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم . وقيل إن الكافر إذا خرج من قبره استقبله أقيب شيء صورة وأخبئه ربحاً فيقول أنا حملك السيئ فطالما ركبتنى فى الدنيا وأنا أركبك اليوم .

(١٤) بئس شيئاً يحملونه . وأفاد (ألا) تعظيم ما يذكر بعده .

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤١﴾ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُّكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ شَاءَتْ أَنْ يُكْذِّبُوا اللَّهَ يَكْفُرُونَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرًا

(١١) جواب لقولهم إن هي إلا حياتنا الدنيا . واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع . واللغو الميل عن الجد إلى الهزل . قيل ما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب وهو . وقيل ما أعمال الحياة الدنيا إلا لعب وهو لأنها لا تعقب منفعة كما تعقب أعمال الآخرة المنافع العظيمة .

(١٢) مبتدأ .

(١٣) صفتها . (ولدار الآخرة) بالإضافة شامى أى ودار الساعة الآخرة لأن الشيء لا يضاف إلى صفته . وخبر المبتدأ على القراءة (خير للذين يتقون) . وفيه دليل على أن ما سوى أعمال المتقين لعب وهو .

(١٤) بآاء مدنى وحفص .

(١٥) نزل لما قال أبو جهل وما نكذبك يا محمد وإنك عندنا لمصائق وإنما نكذب ما جفتنا به . وإلهاء ضمير الشأن .

(١٦) لا يفسدوك إلى الكذب . وبالصغير فافع وعلى من أكذب إذا وجدته كاذبا .

(١٧) من إقامة الظاهر مقام المضمر . وفيه دلالة على أنهم ظلموا في مجردهم . والباء يتعلق بيمجدون أو بالظالمين كقوله (فظلموا بها) . والمعنى أن تكذيبك أمر راجع إلى الله لأنك رسوله المصطفى بالمعجزات فهم لا يكذبونك في الحقيقة وإنما يكذبون الله لأن تكذيب الرسول تكذيب المرسل .

(١٨) تسلية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) . وهو دليل على أنه قوله (فإنهم لا يكذبونك) ليس بنفى لتكذيبه . وإنما هو من قولك لفلانك إذا أهانته بمض الناس : إنهم لم يسيئوك وإنما أهانوني .

(١٩) الصبر حبس النفس على المكروه .

عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ
 نَبِيِّ الْأَرْسَلِينَ ﴿١١﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ
 نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلْبًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيهِمْ يُبَاقِيَهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ
 عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٢﴾ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴿١٣﴾

(١١) على تكذيبهم وإيلائهم .

(١٢) لواحيده من قوله (ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إناهم لهم المنصورون ، إنا لننصر
 رسالنا) .

(١٣) بعض أنبيائهم وقصصهم وما كابدوا من مصابرة المشركين . وأجاز الأخفش أن
 تكون من زائدة والفاعل نبي المرسلين . وسيبويه لا يميز زيادتها في الواجب .

(١٤) عظم وشق . كان يكبر على النبي صلى الله عليه وسلم كفر قومه وإعراضهم ويجب
 على الآيات ليسلموا فقتل .

(١٥) عن الإسلام .

(١٦) منفذا تنفذ فيه إلى ما تحت الأرض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها .

(١٧) صفة لنفقا .

(١٨) منها .

(١٩) فافعل وهو جواب (فإن استطعت) ، وإن استطعت وجوابها جواب (وإن كان كبر) .
 والمعنى إنك لا تستطيع ذلك . والمراد بيان حرصه على إسلام قومه وأنه لو استطاع أن يأتيهم بآية
 من تحت الأرض أو من فوق السماء لآتى بها وجاء إيمانهم .

(٢٠) لجامهم بحيث يختارون الهدى ولكن لما علم أنهم يختارون الكفر لم يشأ أن يجمعهم
 على ذلك كما قاله الشيخ أبو منصور رحمه الله .

(٢١) من الذين يجهلون ذلك .

(٢٢) أى إنما يجب دعاءك الذين يسمعون دعاءك بقلوبهم .

وَالْمُؤَيَّدِينَ^(١) بِرَبِّهِمْ^(٢) إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ^(٣) وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^(٤) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَقْنَا^(٥) فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ^(٦) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صَمٌّ^(٧)

(١) مبتدأ . أى الكفار .

(٢) لحيث يذهبون . وأما قبل ذلك فلا .

(٣) هلا أنزل عليه .

(٤) كما تقترح من جعل الصفا ذهباً وتوسيع أرض مكة وتفجير الأنهار خلالها .

(٥) كما اقترحوا .

(٦) أن الله قادر على أن ينزل تلك الآية ، أولا يعلمون ما عليهم في الآية من البلاء لو أنزلت .

(٧) هى اسم لما يذب وتقع على المذكر والمؤنث .

(٨) فى موضع جر صفة لدابة .

(٩) قيد الطيران بالجنحين لنفى المجاز لأن غير الطائر يقال فيه طار إذا أسرع .

(١٠) فى الخلق والموت والبعث والاحتياج إلى مدبر يدبر أمرها . وإنما قال إلا أمم مع إفراد

الدابة والطائر لعمى الاستفراق فيهما .

(١١) ما تركا .

(١٢) فى اللوح المحفوظ .

(١٣) من ذلك لم يكتبه ولم تثبت ما وجب أن ينبت . أو الكتاب القرآن . وقوله (من

شئ) أى من شئ يحتاجون إليه فهو مشتمل على ما تنبأنا به بحارة وإشارة ودلالة واقتضاء .

(١٤) يعنى الأمم كلها من النوايا والطيور فينصف بعضها من بعض كما روى أنه يأخذ للبهائم من القرناء ثم يقول كوفى ترابا .

ولما ذكر من خلافه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادى على عظمته قال : (والذين

كذبوا بآياتنا صم) .

(١٥) لا يسمعون كلام المنية .

وَبَشِّرِ فِي الظُّلُمَاتِ مَنِ يَسْتَأْذِنُ اللَّهَ يَضِلَّهِ ^(٣) وَمَنْ يَسْأَلْ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ ^(٥) إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ ^(٧) إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا بُشِّرْتُمْ ^(٨) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) لَا يَنْطِقُونَ بِالْحَقِّ .

(٣) خاطبون (في الظلمات) أى ظلمة الجهل والخرية والكفر ، غافلون عن تأمل ذلك والتفكير فيه . (صم وبكم) خبر الذين ودخول الواو لا يمنع من ذلك . وفي الظلمات خبر آخر .
(٤) قاله إيلانا بأنه فقال لما يريد . أى من يشأ الله ضلاله يضلله .

(٥) فيه دلالة خلق الأعمال وإرادة المعاصي وفقى الأصلح .
(٦) وبشّرهم الهزيمة مدني . وبشركه على . ومعناه هل علمتم أن الأمر كما يقال لكم فأخبروني بما عندكم . والضمير الثاني لا محل له من الإعراب . والتاء ضمير الفاعل . ومتعلق الاستخبار محذوف تقديره (أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتكم الساعة) من تدعون .
(٧) بكتهم . أى انمحصون ألتكم بالدعوة فيما هو حادثكم إذا أصابكم ضرر أم تدعون الله دونها .

(٨) (إن كنتم صادقين) في أن الأصنام آلهة فادعوها لتخلصكم .
(٩) بل تنصونه بالدعاء دون الآلهة .
(١٠) أى ما تدعونه إلى كشفه .
(١١) إن أراد أن يفضّل عليكم .
(١٢) وتتركون ألتكم ، أولا تذكرون ألتكم في ذلك الوقت لأن أذهانكم مغمورة بذكر ربكم وحده إذ هو القادر على كشف الضر دون غيره .
ويحوز أن يتعلق الاستخبار بقوله (غير الله تدعون) كانه قيل أرايتكم غير الله تدعون إن أتاكم عذاب الله .
(١٣) (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) رسلا . فالمفعول محذوف .

فَاخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿١٦﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿١٨﴾ فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴿١٩﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَبَصَرَكُمْ

(١) فكذبوهم (فأخذناهم بالأساء والضراء) باليؤس والضر . أو الأول القحط والجوع والثاني المرض وقصان الأنفس والأموال .

(٢) يتذللون ويتخضعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تتخضع عند نزول الشدائد .

(٣) أى هلا تضرعوا بالتوبة . ومعناه هى التضرع كأنه قيل فلم يضرعوا إذ جاءهم بأسنا . ولكنه جاء بلولا ليفيد أنه لم يكن لهم حذر في ترك التضرع إلا عناهم .

(٤) فلم يتبرحوا بما ابتلوا به .

(٥) وصاروا معجيين بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم .

(٦) من البأساء والضراء . أى تركوا الاعتاض به ولم يبرحهم .

(٧) من الصمة والسمة وصنوف النعمة . (فتحتا) شامى .

(٨) من الخير والنعمة .

(٩) آيسون متحسرون . وأصله الإطراق حزنا لما أصابه أو ندما على ما فاته . وإذا لفاجأة .

(١٠) أى أهلكوا عن أحرم ولم يترك منهم أحد .

(١١) إيلان بوجوب الحمد لله عند هلاك الظلمة وأنه من أجل النعم وأجل التمس أو احمدوا الله على إهلاكك من لم يحمد الله .

ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله (قل أرايتم) .

(١٢) بأن أصمكم وأعماكم .

وَحَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ لَّهِ غَيْرُ آلِهَةٍ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ
 الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً
 أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ
 وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٣﴾ وَالَّذِينَ
 كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يُمْسِكُ الْعَذَابَ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٤٤﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ

(١) فسلب العقول والتمييز .

(٢) بما أخذ وحتم عليه . (من) رفع بالابتداء و (لله) خبره و (غير) صفة لإله وكذا
 (يأتيكم) وإيجلة في موضع مفعول (أرأيتهم) . وجواب الشرط محذوف .

(٣) (نصرف) لهم (الآيات) نكرها .

(٤) يصدفون عن الآيات بعد ظهورها . والصدوف الإعراض عن الشيء .

(٥) بأن لم تظهر أماراته .

(٦) بأن ظهرت أماراته . وعن الحسن ليلا أو نهارا .

(٧) ما يهلك هلاك تعذيب ومخطط إلا الذين ظلموا أنفهمم بكفرهم ربهم .

(٨) بالجنان والنيران للؤمنين والكفار ولن نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بعد وضوح
 أمرهم بالبراهين القاطعة والأدلة الساطعة .

(٩) أي داوم على إيمانه .

(١٠) (فلا خوف) يعقوب .

(١١) جعل العذاب مأسا كأنه حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام .

(١٢) بسبب فسقهم وخروجهم عن طاعة الله تعالى بالكفر .

عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ (١) وَلَا أَقُولُ لَكَ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَى قُلٍّ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ (٢) أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ (٣) وَأَنْذِرْهُمْ الَّذِينَ يُخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا (٤) إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥) وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (٦)

(١) أى قسمه بين الخلق وأرزاقه .

(٢) محله النصب عطفًا على محل عندى خزائن الله لأنه من جملة المقول كأنه قال لا أقول لكم هذا القول ولا هذا القول .

(٣) أى لا أدعى ما يستبعد فى العقول أن يكون للبشر من ملك خزائن الله وعلم الغيب ودعوى الملكية وإنما أدعى ما كان لكثير من البشر وهو النبوة .

(٤) أى ما أخبركم إلا بما أنزل الله على .

(٥) مثل للضال والمهتدى أو لمن أتبع ما يوحى إليه ومن لم يتبع أولن يدعى المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الإلهية .

(٦) فلا تكونوا ضالين أضيأ العميان أو فصلوا أى ما آدعيت ما لا يلقى بالبشر أو فعلوا أى أتبع ما يوحى إلى مما لا بدلى منه .

(٧) بما يوحى .

(٨) هم المسلمون المقزون بالبعث إلا أنهم مقزونون فى العمل فينذرهم بما أوحى إليه ، أو أهل الكتاب لأنهم مقزون بالبعث .

(٩) فى موضع الحال من (يحشروا) أى (يخافون أن يحشروا) غير منصوبين ولا مشفوعا لهم .

(١٠) يدخلون فى زمرة أهل التقوى .

(١١) لما أمر النبي عليه السلام بإتذار غير المتقين ليتقوا ، أمر بعد ذلك بتقريب المتقين ونهى عن طردهم وأثنى عليهم بأنهم يواصلون دعاء ربهم أى عبادته ويواظبون عليها . والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام ، أو معناه يواصلون صلاة الصبح والعصر أو الصلوات الخمس . (بالغدوة) شأى . وسميهم بالإخلاص فى عبادتهم بقوله (يريدون وجهه) . فالوجه يعبر به عن ذات الشيء وحقيقته . نزلت فى الفقراء بلال وصهيب وعمار وأضرابهم حين قال

مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ^(١)
فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ^(٢) وَكَذَلِكَ^(٣) فَتَنَّا^(٤) بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ^(٥) مَن
اللَّهُ عَلَيْهِم مِّن بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ^(٦) بِالشَّاكِرِينَ^(٧) وَإِذَا جَاءَكَ^(٨) الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا يَلْقَا فَعَلَّ سَلَمٌ عَلَيْكَ^(٩) كَتَبَ^(١٠) رَبُّكَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ

رؤساء المشركين لو طردت هؤلاء السقاط بالسنك . فقال عليه السلام ما أنا بطارد المؤمنين .
فعلوا اجعل لنا يوما ولم يوما وطلبوا بذلك كتابا . فدعا طيارا رضى الله عنه ليكتب . فقام
الفقراء وجلسوا ناحية فتلّت . فرمى عليه الصلاة والسلام بالبرصيفة وأتى الفقراء فماتهم .

(١) كقوله (إن حسابهم ألا على ربّي) .

(٢) وذلك أنهم طعنوا في دينهم وإخلاصهم فقال حسابهم عليهم لازم لهم لا يتعداهم
إليك كما أن حسابك عليك لا يتعداك إليهم .

(٣) جواب النفي وهو (ما عليك من حسابهم) .

(٤) جواب النهي وهو (ولا تطرد) . ويحوز أن يكون عطفا على (فتطردهم) على وجه
التسيب لأن كونه ظالما مسبب عن طردهم .

(٥) ومثل ذلك الفن العظيم ابتلينا الأغنياء بالفقراء .

(٦) أى الأغنياء .

(٧) أى أنهم الله عليهم بالإيمان ونحن المقتسمون والرؤساء وهم الفقراء إنكارا لأن يكون
أمتالهم على الحق ومثونا عليهم من بينهم بالخير . ونحوه (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) .

(٨) بمن يشكر نعمته .

(٩) إما أن يكون أمرا بتبليغ سلام الله إليهم وإما أن يكون أمرا بأن يبدأهم بالسلام
إكراما لهم وتطيينا لقلوبهم .

(١٠) من جملة ما يقول لهم ليشرهم بسعة رحمة الله وقبوله التوبة منهم . ومعناه وعدكم
بالرحمة وعدا مؤكدا .

أَنَّهُمْ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سَوِيَّةٌ ^(١٢) أَجْمَلَةٌ ^(١٣) ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ ^(١٤) فَأَنَّهُ غَفُورٌ ^(١٥)
رَحِيمٌ ^(١٦) وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ ^(١٧) الْأَنْبِيَاءَ ^(١٨) وَلَقَدْ سَبَّلْنَا ^(١٩) سَبِيلَ ^(٢٠) الْمُجْرِمِينَ ^(٢١) قُلْ إِنِّي ^(٢٢)
نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِيَعُ أَهْوَاءَ ^(٢٣) كَرِهَ ^(٢٤) قَدْ ضَلَلْتُ ^(٢٥) إِذَا

(١) الضمير للشان .

(٢) ذنبا .

(٣) في موضع الحال أى عمله وهو جاهل بما يتعلق به من المضرة ، أو جعل جاهلا لإيثاره المعصية على الطاعة .

(٤) من بعد السوء أو العمل .

(٥) وأخلص توبته .

(٦) أنه . فإنه شامئ وطامع . الأول بدل الرحمة والثاني خبر مبتدأ محذوف أى فشأنه أنه غفور رحيم . (أنه . فإنه) مثنى الأول بدل الرحمة والثاني مبتدأ . (أنه . فإنه) خبر محذوف عن قوله . كآث الرحمة استغفرت قليل (أنه من عمل منكم) .

(٧) وبإلقاء حمزة وعلى وأبو بكر .

(٨) بالنصب مدنى . فيه بالرفع . فرفع السبيل مع التاء وإلقاء لأنها تذكروا . ونصب السبيل مع التاء على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم . يقال استبان الأمر وتبين واستبينته وتبينته . والمعنى ومثل ذلك التفصيل البين تفصيل آيات القرآن وتلخيصها في صفة أحوال المجرمين من هو مطبوع على قلبه ومن يرجى إسلامه . ولتستوضح سبيلهم فتعامل كلاً منهم بما يجب أن يعامل به ، فبصلنا ذلك التفصيل .

(٩) أى صرفت وزجرت بأداة القتل والسبع عن عبادة ما يعبدون من دون الله .

(١٠) أى لا أجرى في طريقكم التى سلكنموها في دينكم من اتباع الهوى دون اتباع الدليل . وهو بيان للسبب الذى منه وقعوا في الضلال .

(١١) أى إن أتبع أهواءكم فانا ضال .

وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١١﴾ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ۖ
مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعِجُلُونَ بِهِ ۖ إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ
الْقَاضِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ لَّوْ أَن عِنْدِي مَا تَسْتَعِجُلُونَ بِهِ لَفُضِّي أَلَأُمْرُؤُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ

(١١) (وما أنا من المهتدين) في شيء . يعني أنكم كذلك .

(١٢) لما نفى أن يكون المولى متبعاً نبيه على ما يجب اتباعه أي إلى من معرفة ربي وأنه لا معبود سواه على جهة واضحة .

(١٣) حيث أشركن به غيره . وقيل (عل بينة من ربي) على جهة من جهة ربي وهو القرآن (وكذبتم به) بالبينّة . وذكر الضمير على تأويل البرهان أو البيان أو القرآن . ثم عقبه بما دل على أنهم أحقّاء بأن يعاقبوا بالعذاب فقال (ما عندي) الخ .

(١٤) يعني العذاب الذي استعجلوه في قولهم فامطر علينا حجارة من السماء .

(١٥) في تأخير عذابكم .

(١٦) (يقض) يجازي وطاصم أي يتبع الحق والحكمة فيما يحكم به ويقدره من قض أثره .
الباقون (يقض الحق) أي القضاء الحق في كل ما يقضى من التأخير والتعجيل . فالحق صفة لمصدر يقضى . ومسقوط ألياء من الخط: لا يتابع اللفظ لالتقاء الساكنين .

(١٧) أي القاضين بالقضاء الحق إذ الفصل هو القضاء .

(١٨) أي في قدرتي وإمكاني .

(١٩) من العذاب .

(٢٠) لأهلككم عاجلاً غصياً لربي .

(٢١) فهو يترك إليكم العذاب في وقت يعلم أنه أردع .

(٢٢) المفاتيح جمع مفتاح وهو المفتاح ، أو هي خزائن العذاب والرزق ، أو ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والأحوال . جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستشارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في الخزائن المستوثق منها بالأغلق والأقفال . ومن علم مفاتيحها

وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ^(٣) مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ
 فِي ظُلُمَاتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥١﴾^(٤)
 وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ
 لِيُقْفُضَ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾^(٥)

وكيفية فتحها توصل إليها . فإراد أنه هو المتوصل إلى الغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره
 كمن عنده مفاتيح أقفال الخازن ويعلم فتحها فهو المتوصل إلى ما في الخازن . قيل : عنده مفاتيح
 الغيب ، وعندك مفاتيح الغيب . فمن آمن بغيبه ، أسبل الله الستار على هيبه .

(١) من النبات والدواب .

(٢) من الحيوان والخواهر وغيرها .

(٣) ما للشيء ومن للاستغراق أى يعلم عندها وأحوالها قبل السقوط وبعده .

(٤) عطف على ورقة ودخل في حكمها .

(٥) كالتكرير لقوله (إلا يعلمها) لأن معنى (إلا يعلمها) ومعنى (إلا في كتاب مبين) واحد
 وهو علم الله أو اللوح .

(٦) أى يقبض أنفسكم من التصرف بالتمام في المنام . خاطب الكفرة .

(٧) كسبتم فيه من الآثام .

(٨) ثم يوقظكم في النهار . أو التقدير ثم يبعثكم في النهار ويعلم ما جرحتم فيه فقدم الكسب
 لأنه أهم . وليس فيه أنه لا يعلم ما جرحتم بالليل ولا أنه لا يتوفانا بالنهار . فلئلا أن تخصيص
 الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه .

(٩) لتوفى الأجل على الاستكمال .

(١٠) ورجوعكم بالبعث بعد الموت .

(١١) في ليالكم ونهاركم . قال بعض أهل الكلام إن لكل حاسة من هذه الحواس روحا
 تقبض عند النوم . فأتى الروح التي تحيا بها النفس فإنها لا تقبض إلا عند انقضاء الأجل .
 والمراد بالأرواح المعاني والقوى التي تقوم بالحواس ويكون بها السمع والبصر والأخذ والمشى

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكَ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ
 الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ﴿٥﴾
 أَلَا لَهُ الْخُزُوعُ وَهُوَ أَمَرُ الْحُسَيْنِ ﴿٦﴾ قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴿٧﴾

والشم . ومعنى ثم يبعثكم فيه أى يوقظكم ويرد إليكم أرواح الحواس . فيستندل به على منكرو
 البعث لأنه بالنوم يذهب أرواح هذه الحواس ثم يردّها إليها فكنا يحيى الأنفس بعد موتها .

(١) ملائكة حافظين لأعمالكم وهم الكرام الكاتبون ليكون ذلك أزر للمباد عن ارتكاب
 الفساد إذا تفكروا أن مصنفهم تقرأ على رموس الأشهاد .

(٢) حتى لناية حفظ الأعمال . أى وذلك دأب الملائكة مع المكلف مدة الحياة إلى أن
 يأتية الممات .

(٣) أى استوفت روحه وهم ملك الموت وأخوانه . توفيه واستوفيه بالإمالة حمزة .
 (رسلاً) أبو عمرو .

(٤) لا يتوانون ولا يؤثرون .

(٥) إلى حكمه وجزائه أى رد المتوفون برز الملائكة .

(٦) مالكهم الذى على عليهم أمورهم .

(٧) العدل الذى لا يحكم إلا بالحق . وهما صفتان لله .

(٨) (ألا له الحكم) يؤمّن لا حكم فيه لغيره .

(٩) لا يشغله حساب عن حساب يحاسب جميع الخلق في مقدار حلب شاة . وقيل
 الرد إلى من ربك خير من البقاء مع من آذاك .

(١٠) (يحييكم) ابن عباس .

(١١) مجاز من غافوهما وأهوالها أو ظلمات البرّ الصواعق والبحر الأمواج وكلا
 في النعم والليل .

تَدْعُوهُ ^(١) تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً ^(٢) لِّئِنْ ^(٣) أُنْجِئْنَا ^(٤) مِنْ هَٰذِهِ ^(٥) لَنُشْكُرَنَّ ^(٦) مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١﴾
 قُلِ ^(٧) اللَّهُ ^(٨) يُنَجِّيكُمْ ^(٩) مِنْهَا ^(١٠) وَمِنْ كُلِّ ^(١١) كَرْبٍ ^(١٢) ثُمَّ ^(١٣) أَنْتُمْ ^(١٤) تُشْكِرُونَ ﴿٢﴾ قُلِ ^(١٥) هُوَ ^(١٦) الْقَادِرُ
 عَلَىٰ أَنْ ^(١٧) يَبْعَثَ ^(١٨) عَلَيْكُمْ ^(١٩) عَذَابًا ^(٢٠) مِنْ ^(٢١) فَوْقِكُمْ ^(٢٢) أَوْ ^(٢٣) مِنْ ^(٢٤) تَحْتِ ^(٢٥) أَرْجُلِكُمْ
 أَوْ ^(٢٦) يَلْسَكُمْ ^(٢٧) شَيْعًا ^(٢٨) وَيُدْبِقَ ^(٢٩) بِعَضْبِكُمْ ^(٣٠) بَأْسَ ^(٣١) بَعْضِ ^(٣٢) أَنْظَرْ ^(٣٣) كَيْفَ ^(٣٤) نُصَرِّفُ ^(٣٥) الْآيَاتِ

(١) حال من ضمير المفعول في (ينجيكم) .

(٢) ملتين الضراعة وهو مصدر في موضع الحال .

(٣) كذلك . أى مسرتين في أنفسكم . (خفية) حيث كان أبو بكر وهما لثتان .

(٤) عاصم : وبالإمالة حمزة وصل . الباقون (أنجيتنا) . والمعنى يقولون لأن خلصنا .

(٥) (من هذه) الظلمات .

(٦) لله تعالى .

(٧) بالتشديد كوفي .

(٨) من الظلمات .

(٩) وهمّ وحزن .

(١٠) ولا تشكرون .

(١١) هو الذى عرفتموه قادراً ، أو هو الكامل القدرة . فاللام يحتمل المهد والجنس .

(١٢) كما أطر على قوم لوط وصل أصحاب الفيل المجارة .

(١٣) كما غرق فرعون وخسف بقارون . أو من قبل سلاطينكم وسفلكم . أو هو حبس

المطر والنبات .

(١٤) أو يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لإمام . ومعنى خلطهم

أن ينشب القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال .

(١٥) يقتل بعضهم بعضاً . والبأس السيف . وعنه عليه الصلاة والسلام : سألت الله تعالى

أن لا يبعث على أمتي عذاباً من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسأته أن لا يعجل

باسمهم بينهم فنعمني وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف .

(١٦) بالوعد والوعيد .

لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ^(١) وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ^(٢) وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ^(٣)
لِكُلِّ نَبِيٍّ مَسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ^(٤) وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا^(٥)
فَاعْرِضْ عَنْهُمْ^(٦) حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ^(٧) وَإِمَّا يُبْسِتُكَ الشَّيْطَانُ^(٨)
فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِ^(٩) مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ^(١٠) وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ^(١١)
مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِ^(١٢) لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ^(١٣) وَذَرِ^(١٤) الَّذِينَ

(١) بالقرآن أو بالعذاب .

(٢) قريش .

(٣) أى الصدق أو لابد أن يترك بهم .

(٤) بحفظ وكل إلى أمركم إنما أنا منذر .

(٥) لكل شيء نبأ به . يعنى إنبأهم بأنهم يمدبون ولما دعاهم به .

(٦) وقت استقرار وحصول لا بد منه .

(٧) تهديد .

(٨) أى القرآن . يعنى يخوضون في الاستزاء بها والطنن فيها . وكانت قريش في أنديةهم يفعلون ذلك .

(٩) ولا تجالسهم وقم عنهم .

(١٠) ضرب القرآن تمأً يحمل خبثه يجوز أن تجالسهم .

(١١) ما نهيت عنه . (يُبْسِتُكَ) شامى . نسي وأنسى واحد .

(١٢) بعد أن تذكر .

(١٣) من حساب هؤلاء الذين يخوضون في القرآن تكذبا واستزاء .

(١٤) أى وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم شيء مما يجالسون عليه من ذنوبهم .

(١٥) عليهم أن يذكروهم إذا سمعهم يخوضون بالقيام عنهم وإظهار الكراهة لهم وموعظتهم .
وعمل ذكرى نصب أى ولكن يذكروهم ذكرى أى تذكرها . أرفع والتقدير ولكن عليهم ذكرى . فذكرى مبتدا والخبر محذوف .

(١٦) لعلهم يمتثلون الخوض حياء أو كراهة لمساكنهم .

اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَهَوًّا وَغَرَّتَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ^(٣) أَنْ تَبْسَلَ^(١)
نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ^(٢) وَإِنْ تَعْدِلْ^(٤)
كُلَّ عَدَلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا هُمْ شَرَابٌ^(٥)
مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ^(٦) بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ أَتَدْعُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ^(٧)

(١) الذى كلفوه ودعوا اليه وهو دين الإسلام .

(٢) يحرقوا به واستهزوا . ومعنى ذرعهم أعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم .
واللهو ما يشغل الإنسان من هوى أو طرب .

(٣) وحفظ بالقرآن .

(٤) غفلة أن تسلم إلى الملكة والعذاب وترتهن بسوء كسبها . وأصل الإبسال المنع .

(٥) ينصرها بالقوة .

(٦) يذفع عنها بالمسألة . ولا وقف على (كسبت) فى الصحيح لأن قوله (ليس لها)
صفة لنفس . والمعنى وذَكَرَ بالقرآن كراهة أن تبسَلَ نفس عادمة وليا وشفيعا بكسبها .

(٧) نصب على المصدر . وإن تعد كل فداء . والعدل القدية لأن القادى يعدل المقدى
بمثله .

(٨) فاعله (منها) لا ضمير العدل لأن العدل هنا مصدر فلا يستند إليه الأخذ . وأما
فى قوله (ولا يؤخذ منها عدل) فيمعنى المقدى به فصيح إسناده إليه .

(٩) إشارة إلى المتخذين من دينهم لهما وهوا . وهو مبتدأ .

(١٠) الخبير .

(١١) أى ما يحين حاز . خبر ثان لأولئك والتقدير أولئك الميسلون ثابت لهم شراب من

حميم . أو مستأنف .

(١٢) يكفرهم .

(١٣) (قل) لأبى بكر يقل لابنه عبد الرحمن وكان يدعو أباه إلى عبادة الأوثان .

(١٤) أتعبد .

(١٥) الضائر النافع .

مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُورِدُ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ
الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ آمَنَّا قُلْ
إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرُنَا لِنَنْسِلِمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ

(١١) ما لا يقدر على نفعنا لو دعوتنا .

(١٢) إن تركناه .

(١٣) وأنزله .

(١٤) راجعين إلى الشرك .

(١٥) للإسلام وأهله من عبادة الأصنام .

(١٦) كالذي ذهبت به الغيلاں ومردة الجن . والكاف في محل النصب على الحال من الضمير في (نورِدُ) على أعقابنا . أى أنكص مشبهين من استهوته الشياطين . وهو استفعل من هوى في الأرض إذا ذهب فيها كآك معناه طلبت هويته .

(١٧) في المهمة .

(١٨) حال من مفعول استهوته أى تأتيا ضالاً عن الحاجة لا يدرى كيف يصنع .

(١٩) لهذا المستهوى .

(٢٠) رفقة .

(٢١) إلى أن يهدوه الطريق . متى الطريق المستقيم الهدى .

(٢٢) يقولون له (أئتنا) وقد اعتسف المهمة تأبعا للجن لا يبيهم ولا يأنهم . وهذا مبنى على ما يقال إن الجن تستهوى الإنسان والغيلان تستولى عليه . فشبّه به الضال عن طريق الإسلام التابع لخطوات الشيطان والمساؤون يدعونه إليه فلا يلتفت إليهم .

(٢٣) وهو الإسلام .

(٢٤) وحده وما وراءه ضلال .

(٢٥) علّه النصب بالمعطف على محل (إن هدى الله هو الهدى) على أنها مقولان كأنه قيل قل هذا القول وقل (أمرنا) .

(٢٦) والتقدير وأمرنا لأن نسلم ولأن أقيموا أى للإسلام وإقامة الصلاة .

وَأَتَقُوهُ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ^(١) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ^(٢) قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ ^(٣)
فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ^(٤) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ^(٥)
لَأَبِيهِ أَازِرًا تُتِّخَذُ آصْنَامًا ءَالِهَةً إِنِّي أُرِيدُ أَنْ دُخِّرَ ^(٦) قَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ^(٧) وَكَذَلِكَ ^(٨)

(١) يوم القيامة .

(٢) بالحكمة أو محققا .

(٣) على الجبردون الجواب .

(٤) مبتدأ و (يوم يقول) خبره مقدما عليه كما تقولون يوم الجمعة قولك الصدق أى قولك
الصدق كأن يوم الجمعة . واليوم بمعنى الحين . والمعنى أنه خلق السموات والأرض بالحق
والحكمة وحين يقول لشيء من الأشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة . أى
لا يكون شيئا من السموات والأرض وسائر المكنونات إلا عن حكمة وصواب .

(٥) مبتدأ وخبر .

(٦) ظرف لقوله (وله الملك) .

(٧) هو القرآن بلغة اليمن ، أو جمع صورة .

(٨) هو (عالم الغيب) .

(٩) أى السر والعلائية .

(١٠) فى الإقناء والإحياء .

(١١) بالحساب والجزاء .

(١٢) هو اسم أبيه أو لقبه لأنه خلاف بين النساين أن اسم أبيه نوح . وهو عطف بيان
لأبيه وزنه فاعل .

(١٣) استفهام توبيخ أى اتخذها آلهة وهى لا تستحق الإلهية .

(١٤) أى وكما أريناه قبح الشرك .

نُرِيَ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ^(٢١)
 فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكَوْكَبَ ^(٢٢) قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ ^(٢٣) قَالَ
 لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ^(٢٤) فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ

(٢١) أى نرى بصيرته لطائف خلق السموات والأرض . و(نرى) حكاية حال ماضية .
 والملكوت أبلغ من الملك لأن الواو والتاء تزدانان للبالغة . قال مجاهد فوجت له السموات
 السبع فنظر إلى ما فيها حتى انتهى نظره إلى العرش وفوجت له الأرضون السبع حتى نظر
 إلى ما فيها .

(٢٢) (وليكون من الموقنين) فعلنا فلك . أو ليستدل (وليكون من الموقنين) حياته كما
 يقين بيانا .

(٢٣) أى أظلم وهو عطف على (قال إبراهيم لأبيه) . وقوله (وكذلك نرى إبراهيم) جملة
 اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه .

(٢٤) أى الزهرة أو المشتري . وكان أبوه وقومه يعبدون الأصنام والشمس والقمر
 والكواكب فأراد أن يبينهم على الخطأ في دينهم وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال
 ويرفعهم أن النظر الصحيح مؤد إلى أن شيئاً منها ليس بإله لقيام دليل الحدوث فيها ولأن لها
 محدثاً أحدثها ومدبراً دبر طلوعها وأفولها وانتقالها ومسيرها وسائر أحوالها .

(٢٥) فلما رأى الكوكب الذى كانوا يعبدونه قال لهم (هذا ربى) في زعمكم، أو المراد هذا
 استهزاء بهم وإنكاراً عليهم . والعرب تكفى عن حرف الاستفهام بنعمة الصوت . والصحيح
 أن هذا قول من ينصف خصمه مع علمه أنه يبطل فيحكى قوله كما هو غير متعصب لمذهبه
 لأنه أدعى إلى الحق وأبغى من الشغب ثم يترك عليه بعد حكايته فيبطله بالجملة .

(٢٦) غاب .

(٢٧) أى لا أحب عبادة الأرباب المتغيرين عن حال إلى حال لأنك ذلك من صفات
 الأجسام .

(٢٨) مبتدأ في الطلوع .

قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا رَأَى
الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْقُومُ
إِلَيَّ بِرِّي ﴿١٢﴾ تَبَّ لِلَّذِينَ ثَبَرُوكُنَّ ﴿١٣﴾ إِلَيَّ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحْجِجُونِي
فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ﴿١٥﴾

(١١) تَبَّ قومه على أن من اتخذ القمر إلها فهو ضال . وإنما احتج عليهم بالآقول دون
البرزخ، وكلاهما انتقال من حال إلى حال؛ لأن الاحتجاج به أظهر لأنه انتقال مع خفاء
واحتجاب .

(١٢) وإنما ذكره لأنه أراد الطالع أولاً لأنه جعل المبدأ مثل الخبر لأنهما شيء واحد معنى
وفيه صيانة الرب عن شبهة التأنيت . ولماذا قالوا في صفات الله تعالى ملام ولم يقولوا علامة
وإن كان الثاني أبلغ تفادياً من علامة التأنيت .

(١٣) من باب استعمال النصفة أيضاً مع خصومه .

(١٤) من الأجرام التي يجملونها شركاء نالاقها . وقيل هذا كان نظره واستدلالة في نفسه
لحكاية الله تعالى . والأول أظهر لقوله (يا قوم إني برى مما تشركون) .

(١٥) أي للذي فلت هذه المحدثات على أنه منشئها .

(١٦) حال أي املا من الأديان كلها إلى الإسلام .

(١٧) (وما أنا من المشركين) يافقه شيطان خلقه .

(١٨) في توحيد الله تعالى وتبى الشركاء عنه .

(١٩) في توحيده . (أتعاجوني) مدني وابن ذكوان .

(٢٠) إلى التوحيد . وبالباء في الوصل أبو عمرو .

(٢١) لما خوفوه أنه معبوداتهم تصبيه بسوء قال ذلك . أي لا أخاف معبوداتكم في وقت
قط لأننا لا نقدر على منفعة ولا مضرة إلا إذا شاء ربّي أن يصيبني منها بضر فهو قادر على
أن يعمل فيما شاء نفعاً وفيما شاء ضرراً لا الأصنام .

وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَعْتُمْ
وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَعْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ
أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ
أُولَئِكَ لَهُمُ الْآمَنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿١٣﴾ وَتِلْكَ جَبَّتْ ءَاتِيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى
قَوْمِهِ نَزَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نِّسَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ

(١١) فلا يصيب عبداً شيء من ضرر أو نفع إلا بعلمه .

(١٢) لتتذكروا بين القادر والعاجز .

(١٣) معبوداتكم وهي مأمونة الخوف .

(١٤) بإشراكه .

(١٥) حجة إذ الإشراف لا يصح أن يكون عليه حجة . والمعنى وما لكم تنكرون على الأمن
في موضع الأمن ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف .

(١٦) أي فريق الموحدين والمشركين .

(١٧) من العذاب .

(١٨) ولم يقل قاتلاً احتراماً من تركية نفسه . ثم استأنف الجواب عن السؤال بقوله
(الذين آمنوا) .

(١٩) بشركه، عن الصديق رضي الله عنه .

(٢٠) تم كلام إبراهيم عليه السلام .

(٢١) إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم عليه السلام على قومه من قوله (فلما جئ عليه
الليل) إلى (وهم مهتدون) .

(٢٢) هو خبر بعد خبر .

(٢٣) نزع درجات من نساء) في العلم والحكمة . وبالتالي كوفي . وفيه تقص قول
المعتزلة في الأصلح .

(٢٤) بالرفع .

(٢٥) بالأهل .

(٢٦) لإبراهيم .

وَيَعْقُوبَ ^(١) كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي ^(٢) الْمُحْسِنِينَ ^(٣) وَزَكَرِيَّا
وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(٤) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ
وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ^(٥) وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ
وَأَجْنِبَيْهِمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٦) ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ

(١) أى كلهم وانتصب كلًا هدينا .

(٢) أى هدينا نوحا .

(٣) من قبل إبراهيم .

(٤) الضمير لنوح أو لإبراهيم . والأول أظهر لأنه يونس ولوطا لم يكونا من ذرية إبراهيم .

(٥) والتقدير وهدينا من ذريته هؤلاء .

(٦) ونجزي المحسنين جزاء مثل ذلك . فالكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف .

(٧) أى كلهم .

(٨) وذكر عيسى معهم دليل على أن النسب ثبت من قبل الأم أيضا لأنه جعله من ذرية نوح عليه السلام وهو لا يتصل به إلا بالأم . وبهذا أجيب المجامع حين أنكر أن يكون بنو فاطمة أولاد النبي عليه السلام .

(٩) (والإسح) حيث كان بلامين حمزة وعلي .

(١٠) بالنبوة والرسالة .

(١١) في موضع نصب عطف على (كُلًّا) أى وفضلنا بعض آبائهم .

(١٢) أى ما دان به هؤلاء للمذكورين .

(١٣) دين الله .

مَنْ يَسَاءَ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(١٢) أُولَئِكَ الَّذِينَ
 آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالنَّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُنَّ لِآءٌ فَقَدْ وَكَلْنَا^(١٣)
 بِهَا قَوْمًا لَيَكْفُرُنَّ بِهَا^(١٤) يَكْفُرِينَ^(١٥) أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ آفَتُهُ^(١٦)

(١١) فيه قص قول المعتزلة لأتتهم يقولون إنا الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا .

(١٢) مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات العلا .

(١٣) بطلت أعمالهم كما قال (لئن أشركت ليحبطن عملك) .

(١٤) يريد الجنس .

(١٥) والحكمة أو فهم الخطاب .

(١٦) وهى أعلى مراتب البشر .

(١٧) بالكتاب والحكم والنبوّة أو بآيات القرآن .

(١٨) أى أهل مكة .

(١٩) هم الأنبياء المذكورون ومن تابعهم ببليل قوله (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده)،
 أو أصحاب النبي عليه السلام ، أو كل من آمن به ، أو العجم . ومعنى توكلهم بها أنهم وفقوا
 للإيمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالثمن ليقوم به ويتعهد ويحافظ عليه .

(١٠٠) الباء صلة كافرين .

(١١١) الباء لتأكيد النفي .

(١١٢) أى الأنبياء الذين مرّ ذكرهم .

(١١٣) فاختص هداهم بالاعتداء ولا تقتد إلا بهم . وهذا معنى تقديم المفعول . والمراد
 بهداهم طريقهم في الإيمان بالله وتوحيده وأصول الدين دون الشرائع فهى مختلفة . والهاء
 في (اقتده) الوقف تسقط في الوصل . واستحسن إيراد الوقف لثبات الهاء في المصحف .
 ويحذفها حمزة وعلى في الوصل . ويختلصها شامي .

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ^(١١) وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشَرًا مِّنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يَسْتَكْبِرُونَ^(١٢) وَيَخْفَوْنَ كَثِيرًا وَعَظِيمًا^(١٣) مَا كَرَّ تَعَلَّيْتُمْ أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ^(١٤) وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ

(١١) على الوحي أو على تبليغ الرسالة والهدى إلى التوحيد .

(١٢) جملا . وفيه دليل على أن أخذ الأجر على تعليم القرآن ورواية الحديث لا يجوز .

(١٣) ما القرآن إِلَّا عظة للجن والإنس .

(١٤) أى ما عرفوه حق معرفته في الرحمة على عباده حين أنكروا بعثة الرسل والوحي إليهم . وذلك من أعظم رحمته (وما أرسلناك إِلَّا رحمة للعالمين) . روى أن جماعة من اليهود منهم مالك ابن الصيف كانوا يجادلون النبي عليه السلام فقال النبي عليه السلام له أليس في التوراة أن الله يفيض الخبر السمين ؟ قال نعم . قال فأت الخبر السمين . فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء . (و حق قدره) منصوب نصب المصدر .

(١٥) حال من الضمير في (به) أو من (الكتاب) .

(١٦) مما فيه نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم . أى يعضوه وجملوه قرأتهم مقطعة وورقات مفزقة ليشتكوا مما راموا من الإبداء والإخفاء . وبالباء في الثلاثة مكى وأبو عمرو .

(١٧) يأهل الكتاب بالكتاب .

(١٨) من أمور دينكم ودنياكم .

(١٩) جواب . أى أنزله الله فإنهم لا يقدرُونَ أن ينكروك .

(٢٠) في باطلهم الذى يخوضون فيه .

(٢١) حال من (ذرهم) أو من (خوضهم) .

(٢٢) على نيتنا عليه السلام .

(٢٣) كثير المنافع والقوائد .

الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ (٨) وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ (٩)

(١) من الكتب .

(٢) وبالباء أبو بكر أي الكلاب . وهو معطوف على ما دل عليه صفة الكلاب . كأنه قيل
أنزلناه للبركات وتصديق ما تقدمه من الكتب والإنذار أم القرى .

(٣) مكة . وسُميت أم القرى لأنها سرّة الأرض وقبلة أهل القرى وأعظمها شأنًا ولأن
الناس يؤمنونها .

(٤) أهل الشرق والغرب .

(٥) يصدّقون بالعاقبة ويحافظونها .

(٦) بهذا الكلاب . فاصل الدين خوف العاقبة فمن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن .

(٧) خصّت الصلاة بالذكر لأنها علم الإيمان وعماد الدين فمن حافظ طيبًا يحافظ على
أخواتها ظاهريًا .

(٨) هو مالك بن الصيف .

(٩) هو مسيلمة الكذاب .

(١٠) في موضع جرّ معطف على (من افتري) أي ومن قال .

(١١) أي سأقول وأمل . هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح كاتب الوحي . وقد أُملي النبي
عليه السلام عليه (ولقد خلقنا الإنسان) إلى (خلقًا آخر) . بغيري على لسانه (فتبارك الله أحسن
المخالقين) فقال أكتبها فكذلك نزلت . فشكّ وقال إن كان عهد صادقًا فقد أوحى إلى كما أوحى
إليه وإن كان كاذبًا فقد قلت كما قال . فارتدّ ولحق بمكة . أو النضر بن الحرث . كان يقول
والطاحنات طحنت فالماجنات عجننا فالتأجزات خبزنا كأنه يعارض .

وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوٓا۟ أَيْدِيهِمْ
 أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَىٰ اللَّهِ
 غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۚ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا
 خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْجِعُنَّ مَآ حَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢)

(١) جوابه محذوف أى رأيت أمرا عظيما .

(٢) يريد الذين ذكركم من اليهود والنصارى فتكون اللام للمهد . ويحوز أن تكون للجنس
 فيدخل فيه هؤلاء لاشتماله .
 (٣) شدائده وسكراته .

(٤) أى ينسلطون إليهم أيقيم يقولون هاتوا أرواحكم أخرجوها إلينا من أجسادكم . وهذه
 حجارة عن التشديد في الإزهاق من غير تنفيس وإمهال .

(٥) أرادوا وقت الإمامة وما يعذبون به من شدة التزع . والهون الهوان الشديد . وإضافة
 العذاب إليه كقولك رجل سوء . يريد العرافة في الهوان والتمسك فيه .

(٦) من أق له شريكا وصاحبة وولدا . و(غير الحق) مفعول (تقولون) أو وصف لمصدر
 محذوف أى قولاً غير الحق .

(٧) فلا تؤمنون بها .

(٨) للساب والجزاء .

(٩) منفردين بلا مال ولا معين . وهو جمع فريد كأسير وأسارى .

(١٠) في محل النصب صفة لمصدر جئتمونا أى مجئنا مثل ما خلقناكم .

(١١) على الهيئات التى ولدتم عليها فى الافراد .

(١٢) ملكاكم .

(١٣) ولم تحتملوا منه قبيحا .

شُفَعَاءُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَصَلَ^(١)
عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ^(٢) إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ^(٣)
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ^(٤) ذَلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ^(٥) فَالِقُ الْإِصْبَاحِ^(٦)

(١) في استبعادكم .

(٢) (بينكم) وصلكم من الزواج . والذين الوصل والمهجر قال :

فوالله لولا البين لم يكن الهوى * ولولا الهوى ما حقَّ للين ألف

(بينكم) مدنى وعلى وحفص أى وقع التقطع بينكم .

(٣) وضاع وبطل .

(٤) أنها شفعاؤكم عند الله .

(٥) بالنبات والشجر . أى فالق الحب من السنبلة والنواة من النخلة . والفالق الشق .

وعن مجاهد أراد الشقين اللذين في النواة والحنطة .

(٦) النبات الغض النامى من الحب اليابس .

(٧) الحب اليابس من النبات النامى . أو الإنسان من النطفة والنطفة من الإنسان .

أو المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن . فاحتج الله عليهم بما يشاهدونه من خلقه لأنهم أنكروا البعث . فأصلهم أنه الذى خلق هذه الأشياء فهو يقدر على بعثهم . وإنما قال (ويخرج الميت) بلفظ اسم الفاعل لأنه معطوف على فالق الحب لا على الفعل . (ويخرج الحي من الميت) موقعه موقع الجلة الميئنة لقوله (فالق الحب والنوى) لأن فالق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جلس لإخراج الحي من الميت لأن النامى في حكم الحيوان . دليله قوله (ويحيى الأرض بعد موتها) .

(٨) ذلكم الحي والميت هو الله الذى تحقق له الربوبية لا الأصنام .

(٩) فكيف تصرفون عنه وعن توليه إلى غيره بعد وضوح الأمر بما ذكرنا .

(١٠) هو مصدر شئ به الصبح . أى شاق عمود الصبح عن سواد الليل . أو خالق نور

النهار .

وَجَعَلَ^(١١) آتِلَ سَكَنًا^(١٢) وَالشَّمْسَ^(١٣) وَالْقَمَرَ^(١٤) حُسْبَانًا^(١٥) ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ^(١٦)
 الْعَلِيمِ^(١٧) ۝ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ^(١٨) لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ^(١٩)
 وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ^(٢٠) ۝ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ^(٢١)

(١١) (وجعل الليل) كوفي لأن اسم الفاعل الذي قبله بمعنى المضى فلما كان فائق بمعنى
 فائق عطف عليه جعل لتوافقهما معنى .

(٢٢) مسكونا فيه من قوله (لتسكنوا فيه) . أى ليسكن فيه الخلق من كد المعيشة إلى
 نوم الغفلة ، أو عن وحشة الخلق إلى الأتس بالحق .

(٢٣) انتصبا بإضمار فعل يدل عليه جامل الليل أى وجعل الشمس والقمر .

(٢٤) أى جعلهما على حساب لأن حساب الأوقات يعلم بدورها وسيرهما . والحسبان
 بالضم مصدر حسب كما أن الحسبان بالكسر مصدر حسب .

(٢٥) إشارة إلى جعلهما حسابا أى فلك التسيير بالحساب المعلوم .

(٢٦) الذى قهرها ويطرها .

(٢٧) بتدويرها وتدويرها .

(٢٨) خلقها .

(٢٩) أى في ظلمات الليل بالبر والبحر . وأضافها إليهما للملازمة لهما . أو شبه مشبهات
 الطرق بالظلمات .

(٣٠) قد بينا الآيات الدالة على التوحيد لقوم يعلمون .

(٣١) هى آدم عليه السلام .

(٣٢) (مستقر) بالكسر مكى وبصرى . فمن فتح القاف كان المستودع اسم مكان مثله .
 ومن كسرها كان اسم فاعل والمستودع اسم مفعول . معنى فلكم مستقر فى الرحم ومستودع
 فى الصلب ، أو مستقر فوق الأرض ومستودع تحتها . أو فلكم مستقر ومنكم مستودع .

(٣٣) وإنما قيل يعلمون ثم يفقهون هنا لأن الدلالة ثم أظهر وهنا أدق لأن إنشاء الإنسان
 من نفس واحدة وتصريفهم من أحوال مختلفة أدق فكان ذكر الفقه الدال على تدقيق النظر وفق .

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ ^(٣)
 فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُحْرَجُ مِنْهُ حَبًّا مَاتِرًا كَبًّا وَمِنْ النَّخْلِ ^(٤) طَلْعُهَا قِنْوَانٌ ^(٥)
 دَانِيَةٌ ^(٦) وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ^(٧) وَالزَّيْتُونِ وَالرَّيَّانِ ^(٨) مُشْتَبِهًا ^(٩) وَغَيْرَ مُنْتَشِبَةٍ ^(١٠)

(١) من السحاب مطرا .

(٢) بالماء .

(٣) نبت كل صنف من أصناف النامي . أى السبب وهو الماء واحد والمسببات
 صنوف مختلفة .

(٤) من النبات .

(٥) أى شيئا غصبا أخضر يقال أخضر وأخضر . وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج
 من الحبة .

(٦) من النخضر .

(٧) وهو السابل الذى تراكب حبه .

(٨) هو رفع بالابتداء و(من النخل) خبره . و(من طلعها) بدل منه . كأنه قيل : وحاصلة
 من طلع النخل قنوان . وهو جمع قنو وهو العنق نظيره صنو وصنوان .

(٩) من المجتمى لاحتسابها بتقل حملها أو لقصر ساقها . وفيه اكتفاء أى وغير دانية لعلوها
 كقولهم (سرايل تقيم الحز) .

(١٠) بالنصب عطفا على نبت كل شئ أى وأخرجنا به جئات . وكذا (والزيتون
 والرمان) . (وجئات) بالرفع الأضمر . أى وتم جئات من أعناب أى مع النخل .

(١١) يقال اشتبه الشيطان ونسأها نحو استويا وتساويا . والاتصال والتفاعل يشتركان
 كثيرا . وتقديره والزيتون متشابه وغير متشابه والرمان كذلك . يعنى بعضه متشابه وبعضه
 غير متشابه فى القدر واللون والطعم .

أَنْظُرُوا إِلَى كُفْرِهِ إِذَا أَمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾
 وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُمُ بَنِينَ وَبَلَغَتْ بَغْيُهُمْ عَلَيْهِمْ ﴿٢﴾
 سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٣﴾ يَدْبِعُ السَّمَلَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ

(١) إذا أخرج ثمره كيف يخرجها ضعيفا لا يتفجع به . (ثمره) وكذا ما بعده حمزة وعلى جمع ثمار فهو جمع الجمع يقال ثمره وثمر وثمر وثمر .

(٢) ونضجه . أى انظروا إلى حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا لمنافع ، نظر اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره ونقله من حال إلى حال .

(٣) إن جعلت (لله شركاء) مفعولى . جعلوا كان (الجن) بدلا من شركاء . وإلا كان (شركاء الجن) مفعولين قدم ثانيهما على الأول . وفائدة التقديم استعظام أن يتخذ الله شريك من كان ملكا أوجنبا أو غير ذلك . وللمنى أنهم أطلعوا الجن فها سؤلت لهم من شركهم بمعلوم شركاء لله .

(٤) أى وقد خلق الجن فكيف يكون المخلوق شريكا لمخلقه . وإجللة حال . أو وخلق الجاهلين لله شركاء فكيف يعبدون غيره .

(٥) أى اختلفوا يقال خلق الإفك ونرقه واختلقه واخترقه بمعنى ؛ أو هو من نرق الثوب إذا شقه أى اشتقوا له . (ونرقوا) بالتشديد للتكثير مدنى لقوله (بنين وبنات) .

(٦) كقول أهل الكاين في المسيح وعزير .

(٧) كقول بعض العرب في الملائكة .

(٨) من غير أن يعلموا حقيقة ما قالوا من خطأ أو صواب ولكن رميا بقول عن جهالة . وهو حال من فاعل نرقوا أى جاهلين بما قالوا .

(٩) من الشريك والولد .

(١٠) يقال بُدِعَ الشيء فهو بديع . وهو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها يعنى بديع سمواته وأرضه . أو هو بمعنى المبدع أى مبدعها . وهو خبر مبتدأ محذوف . أو مبتدأ وخبره (أنى يكون له ولد) . أو هو فاعل (تعالى) . أى آت الولادة من صفات الأجسام ويخترع الأجسام لا يكون جسما حتى يكون له ولد .

وَلَمْ تَكُنْ لَهُمُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(١)
 ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ^(٢) لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ ^(٣)

(١) أى من أين يكون له ولد والولد لا يكون إلا من صاحبة ولا صاحبة له .

(٢) أى ما من شيء إلا وهو خالقه وماله ومن كان كذلك كان غنياً من كل شيء والولد إنما يطلبه المحتاج .

(٣) إشارة إلى الموصوف بما تقدم من الصفات . وهو مبتدأ وما بعده أخبار مترادفة وهي (الله ربكم لا إله هو خالق كل شيء) .

(٤) مسبب عن مضمون الجملة . أى من استجمعت له هذه الصفات كان هو الحقيق بالعبادة فاعبدوه ولا تعبدوا من دونه من بعض خلقه .

(٥) أى هو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال رقيب على الأعمال .

(٦) لا تحيط به أو أبصار من سبق ذكرهم . وتنبهت المعتزلة بهذه الآية لا يستتب . لأن المنفى هو الإدراك لا الرؤية . والإدراك هو الوقوف على جوانب المرفى وحدوده . وما يستحيل عليه الحدود والجهات يستحيل إدراكه لا رؤيته . فقل الإدراك من الرؤية منزلة الإحاطة من العلم . ونفى الإحاطة التي تقتضى الوقوف على الجوانب والحدود لا يقتضى نفي العلم به . فهكذا هذا . حل أن مورد الآية وهو التمدح يوجب ثبوت الرؤية إذ نفي إدراك ما تستحيل رؤيته لا تمدح فيه . لأن كل ما لا يرى لا يدرك . وإنما التمدح بنفى الإدراك مع تحقق الرؤية . إذ انتفاؤه مع تحقق الرؤية دليل ارتفاع قيصمة التناهي والحدود عن الذات . فكانت الآية حجة لنا عليهم . ولو أنصموا النظر فيها لأعتمدوا النقص عن عهدها . ومن بنى الرؤية يلزمه نفي أنه معلوم موجود . وإلا فكما يعلم موجوداً بلا كيفية وجهة بخلاف كل موجود لم يميز أن يرى بلا كيفية وجهة بخلاف كل مرفى ؟ . وهذا لأن الرؤية تحقق النفي بالبصر كما هو . فإن كان المرفى في الجهة يرى فيها وإن كان لا في الجهة يرى لا فيها .

وَهُوَ يَدْرِكُ الْبَصِيرَ ^(١) وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ^(٢) قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ ^(٣)
فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ ^(٤) وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا ^(٥) وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ ^(٦)
وَكَذَلِكَ نَصْرِفُ الْأَيَاتِ ^(٧) وَلِيَقُولُوا ^(٨) دَرَسْتَ ^(٩) وَلِنُبَيِّنَهُ ^(١٠) لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ^(١١)

(١) (وهو) اللطف إدراكه (يدرك الأبصار) .

(٢) أى العالم بدقائق الأمور ومشكلاتها .

(٣) العلم بظواهر الأشياء وخفياها . وهو من قبيل اللف والنشر .

(٤) البصيرة نور القلب الذى به يستبصر القلب كما أن البصر نور العين الذى به تبصر .
أى جاءكم من الوحي والتنبيه ما هو للقلوب كالْبَصَائِرِ .

(٥) الحق وأمن .

(٦) (فلفسه) أبصر وإياها ففع .

(٧) عنه وضل .

(٨) فعل نفسه عمى وإياها ضر بالعمى .

(٩) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها . إنما أنا منذر واقع هو الحفيظ عليكم .

(١٠) الكاف في موضع نصب صفة المصدر المحذوف أى نصرف الآيات تصرفاً مثل
ما تلونا عليكم .

(١١) جوابه محذوف أى وليقولوا درست نصرّفاً .

(١٢) معنى (درست) قرأت كتب أهل الكتاب . (دارست) مكى وأبو عمرو أى دارست
أهل الكتاب . (درست شاعى) أى قدمت هذه الآية ومضت كما قالوا أساطير الأولين .

(١٣) أى القرآن وإن لم يحمله ذكر لكونه معلوماً ؛ أو الآيات لأنها في معنى القرآن .
قيل اللام الثانية حقيقة والأولى لام العاقبة والعبودية أى لتبصير طائفة أمرهم إلى أن يقولوا
درست وهو كقوله (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً) وهم لم يلقطوه للمداوة وإنما
التقطوه ليصير لهم قوة عين ولكن صارت طائفة أمرهم إلى المداوة فكذلك الآيات صرفت
للتبيين ولم تصرف ليقولوا درست ولكن حصل هذا القول بتصرف الآيات كما حصل
التبيين فشيء به وقيل (ليقولوا) كما قيل (لنبيته) . وعندنا ليس كذلك لما عرف .

(١٤) الحق من الباطل .

اتَّبِعْ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣﴾
 وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ
 بِوَكِيلٍ ﴿٧﴾ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا
 بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ ﴿١٥﴾
 (١) ولا تتبع أهواءهم .

(٢) اعتراض أكد به إيجاب اتباع الوحي لا عمل له من الإعراب ، أو حال من ربك مؤكدة .

(٣) في الحال إلى أن يرد الأمر بالقتال .

(٤) أى إيمانهم فالمفعول محذوف .

(٥) بين أنهم لا يشركون على خلاف مشيئة الله ولو علم منهم اختيار الإيمان لمداهم إليه ولكن علم منهم اختيار الشرك فشاء شركهم فأشركوا بمشيئته .

(٦) مراعى لأعمالهم مأخوفا بإجرامهم .

(٧) بمسلط .

(٨) كان المسلمون يسبون أمتهم فنبهوا عنه لئلا يكون سبهم سببا لسب الله .

(٩) منصوب على جواب النهي .

(١٠) ظلمنا ومنونا .

(١١) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به .

(١٢) مثل ذلك الترين .

(١٣) من أمة الكفار .

(١٤) وهو كقبوله (أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) . وهو حجة لنا في الأصلح .

(١٥) مصيرهم .

فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(١) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ ^(٢) لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُسْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ ^(٣)
لَا يُؤْمِنُونَ ^(٤) وَنَقَلِبُ أَفْقَالِهِمْ ^(٥) وَأَبْصُرُهُمْ ^(٦) كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ^(٧)
وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(٨) وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهِمُ الْمَلَكِ ^(٩) وَالْمَلَائِكَةِ ^(١٠) وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقِنَ ^(١١)

(١) فينبئهم بما عملوا ويحزيهم عليه .

(٢) جهد مصدر وقع موقع الحال أى جاهددين فى الإيمان بأوكد الإيمان .

(٣) من مقترحاتهم .

(٤) وهو قادر عليها لا عندى فكيف آتيكم بها .

(٥) وما يدرىكم .

(٦) أى الآية المقترحة .

(٧) بها . يعنى أنا أعلم أنها إذا جاءت لا يؤمنون بها وأتم لا تعلمون ذلك . وكان المؤمنون يطمعون فى إيمانهم إذا جاءت تلك الآية ويؤمنون مجيئها . فقال الله تعالى وما يدرىكم أنهم لا يؤمنون ، على معنى إنكم لا تدرون ماسبق علمى به من أنهم لا يؤمنون . (أنها) بالكسبر مكى وبصرى وأبو بكر كل أى الكلام ثم قبله أى وما يشعركم ما يكون منهم . ثم أخبرهم بحاله فيهم فقال إنها إذا جاءت لا يؤمنون ألبتة . ومنهم من جعل لا مزيدة فى قراءة الفتح كقوله (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) . (لا يؤمنون) شامى وحمزة .

(٨) عن قبول الحق .

(٩) عن رؤية الحق عند نزول الآية التى اقترحوها فلا يؤمنون بها . قيل هو عطف على لا يؤمنون داخل فى حكم وما يشعركم . أى وما يشعركم أنهم لا يؤمنون وما يشعركم أنا نقلىب أفقالتهم وأبصارهم فلا يفقهون ولا يبصرون الحق .

(١٠) كما كانوا عند نزول آياتنا أولا لا يؤمنون بها .

(١١) قيل وما يشعركم أنا نذرهم فى طغيانهم يعمهون يصيحرون .

(١٢) كما قالوا لولا أنزل علينا الملائكة .

(١٣) كما قالوا فاتوا بآياتنا .

وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَّا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَسَاءَ اللَّهُ
وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿٦٦﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطِينَ الْإِنْسِ
وَإِلْحِنَّ يُوسَى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَكَوْشَاءَ رَبِّكَ
مَافَعَلُوهُ قَدْ رَهَمَ وَمَا يَفْقَرُونَ ﴿٦٧﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴿٦٨﴾

(١) جمعا .

(٢) كفلاء بصيغة ما بشرنا به وأنزلنا . جمع قبيل وهو الكفيل . (قبلا) مدنى وشامى أى
حيانا . وكلاهما نصب على الحال .

(٣) إيمانهم فيؤمنوا . وهذا جواب لقول المؤمنين لعلمهم يؤمنون بتزول الآية .

(٤) (يجهلون) أى هؤلاء لا يؤمنون إذا جاءتهم الآية المقترحة .

(٥) وكما جعلنا لك أعداء من المشركين جعلنا لمن تهتمك من الأنبياء أعداء لما فيه من
الابتلاء الذى هو سبب ظهور الثبات والصبر وكثرة الثواب والأجر .

(٦) انتصب على البذل من علق ، أو على أنه المفعول الأول وعدوا مفعول ثان .

(٧) يوسوس شياطين الجن إلى شياطين الإنس وكذلك بعض الجن إلى بعض وبعض
الإنس إلى بعض . وعن مالك بن دينار ما شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن لأنى
إذا تمؤدت بالله ذهب شيطان الجن حتى وشيطان الإنس يبيتنى فيجترى إلى المعاصى عيانا .
وقال عليه السلام قرأه السوء شر من شياطين الجن .

(٨) ما زينه من القول والموسسة والإغراء على المعاصى .

(٩) خدعا وأخذنا على خرة وهو المفعول له .

(١٠) أى الإجماع يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم أنه
أجزل في الثواب .

(١١) عليك وعلى الله فإنا لله نجزيمه وينصرك ويجزيهم .

(١٢) وقيل إلى زخرف القول قلوب الكفار . وهى معطوفة على (غروا) أى ليتروا
(ولتصغى إليه) .

وَلَيْزِمُوهُ وَلْيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿٢٦﴾ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي
 أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ أَلَيْسَ بِالْعَذَابِ عَلَيْهِمْ أَنْ هُمْ
 مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تُكُونُوا مِنَ الْمُتَعَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
 صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٩﴾ وَإِنْ تُطِيعُوا

(١) لأنفسهم .

(٢) من الآثام .

(٣) أى قل يا محمد أفغير الله أطلب حاكما يحكم بيني وبينكم ويفصل الحق منا من
 المبطل .

(٤) المعجز .

(٥) جال من الكتاب أى مبينا فيه الفصل بين الحق والباطل والشهادة لى بالصدق
 وطريق بالافتراء .

(٦) أى عبد الله بن سلام وأصحابه . عَضِدَ الدلالة على أن القرآن حق يعلم أهل الكتاب
 أنه حق لتصديقه ما عندهم وموافقه له .

(٧) شامئ وحفص .

(٨) الشاكين فيه أيها السامع ، أو فلا تكونن من المتعدين فى أن أهل الكتاب يعلمون
 أنه منزل بالحق ، ولا يربك جهود أكثرهم وكفرهم به .

(٩) أى ما تكلم به . (كلمات ربك) حجازى وشامئ وأبو عمرو . أى تم كل ما أخبر به
 وأمر ونهى ووعد وأوعد .

(١٠) فى وعده ووعيده .

(١١) فى أمره ونهيهِ . وانتصبا على التمييز أو على الحال .

(١٢) لا أحد يبدل شيئا من ذلك .

(١٣) لإهراق من أكثر .

(١٤) بإصرار من أصر . أو السميع لما يقولون العليم بما يضمرون .

أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ^(٣)
وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ^(٤) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ ^(٥) فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ^(٦)
وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ ^(٧)
عَلَيْكُمْ ^(٨) إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ ^(٩) وَإِنْ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ وَيُغَيِّرُ عِلْمَ

(١) أى الكفار لأنهم إلا كثرون .

(٢) دينه .

(٣) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم يقلدونهم .

(٤) يَكْذِبُونَ فى أن الله حرم عليهم كذا وأحل لهم كذا .

(٥) أى هو يعلم الكفار والمؤمنين . (من) رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام . والخبر (يضل) وموضع الجملة نصب بيعلم المقدر لا بألم لأن الفعل لا يعمل فى الاسم الظاهر النصب ويعمل الجز . وقيل تقديره أعلم بمن يضلّ بدليل ظهور الباء بعده فى (المهتدين) .

(٦) هو مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحلون الحرام ويحرمون الحلال . وذلك أنهم كانوا يقولون للسلمين إنكم ترضعون أنكم تعبّدون الله فما قتل الله أحق أن تأكلوا مما قتلتهم أم . فقيل للسلمين إن كنتم متحققين بالإيمان فكلوا مما ذكر اسم الله عليه خاصة ، أى على ذبحه ، دون ما ذكر عليه اسم غيره من ألهتهم أو مات حتف أمه .

(٧) (ما) استفهام فى موضع رفع بالابتداء (لكم) الخبر أى وأى غرض لكم فى أن لا تأكلوا .

(٨) بين لكم .

(٩) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة - فصل وحرم كوفى غير حفص . وبفتحهما مدنى وحفص . وبضمتها فبرهم .

(١٠) مما حرم عليكم فإنه حلال لكم فى حال الضرورة أى شدة الحاجة إلى أكله .

(١١) (لَيُضِلُّونَ) كوفى .

(١٢) أى يضلون فيحرمون ويحللون بأهوائهم وشهواتهم من غير تلقى بشرية .

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ^(١) وَذَرُوا ظُلْهَرَ الْإِلَهِمْ ^(٢) وَبَاطِنَهُ ^(٣) إِنَّ الَّذِينَ
يَكْسِبُونَ الْإِلَهِمْ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ^(٤) وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ
أَمَّمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ^(٥) وَإِنَّهُ لَفَسَقٌ ^(٦) وَلَئِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ ^(٧) إِلَيْكَ ^(٨) أَوْلِيَاءَ بِهِمْ
لِيُجْلِلُوا كُفْرًا ^(٩) وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ ^(١٠) إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ^(١١) أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ ^(١٢)

(١) بالمتجاوزين من الحق إلى الباطل .

(٢) حلايته وسره، أو الزنا في الحوائث والصدقة في السر، أو الشرك الجلي والخبّي .

(٣) يوم القيامة .

(٤) يكتسبون في الدنيا .

(٥) عند الذبح .

(٦) وإلا أكله .

(٧) ليوسوسون .

(٨) من المشركين .

(٩) بقولهم لا تأكلون مما قتل الله وتأكلون مما تلبحون بأيديكم .

والآية محرم متروك التسمية . وخصت حالة النسيان بالحديث، أو يجعل الناس ذكرا
تقديرا . ومن أول الآية بالميتة وبما ذكر غير اسم الله عليه لقوله (أو فسقا أهل لغير الله به)
وقال إن الواو في (وإنه فسق) للخال لأن عطف الجملة الاسمية على الفعلية لا يحسن فيكون
التقدير ولا تأكلوا منه حال كونه فسقا، والفسق مجمل فبين بقوله (أو فسقا أهل لغير الله به)،
فصار التقدير ولا تأكلوا منه حال كونه مهلا لغير الله به، فيكون ما سواه حلالا بالعمومات
المحلة منها قوله (قل لا أجد) الآية - فقد عدل عن ظاهر اللفظ .

(١٠) في استعمال ما حرّمه الله .

(١١) لأن من أشبع غير الله في دينه فقد أشرك به ومن حق المتدين أن لا يأكل مما لم
يذكر اسم الله عليه لما في الآية من التشديد العظيم .

(١٢) أى كافرا فهديناه لأن الإيمان حياة القلوب . (ميتا) مدنى .

وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ
بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا
فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ بَاجِرِينَ لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ
وَمَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا إِنَّا أَنْشَاءٌ ﴿١٢﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا إِنَّا أَنْشَاءٌ ﴿١٣﴾

(١١) مستضيئاً به . والمراد به اليقين .

(١٢) أى صفته .

(١٣) أى خايط فيها .

(١٤) لا يفارقها ولا يتخلص منها . وهو حال . والأصح أن الآية عامة لكل من هداه الله
ولكل من أضله الله . فيمن أت مثلاً المهتدى مثل الميت الذى أحيى وجعل مستضيئاً يمشى
فى الناس بنور الحكمة والإيمان ، ومثل الكافر مثل من هو فى الظلمات التى لا يتخلص منها .
(١٥) أى كازين للؤمن لإيمانه .

(١٦) يتبين الله تعالى بقوله (زينا لهم أعمالهم) .

(١٧) أى أعمالهم .

(١٨) أى وكما جعلنا فى مكة صناديدها لمكروا فيها .

(١٩) صبرنا .

(٢٠) ليتجبروا على الناس فيها ويعملوا بالمعاصى . واللام على ظاهرها عند أهل السنة
وليست بلام العقاب . وخص الأكابر وهم الرؤساء لأن ما فهم من الرئاسة والسعة ادعى لهم
إلى المكر والكفر من غيرهم . دليله (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض) .

(٢١) لأن مكروهم يحميهم . سأل رسوله عليه السلام ووعده النصره .

(٢٢) أنه يحميهم .

(أكابر) مفعول أول والثانى (فى كل قرية) و (مجرمين) بدل من (أكابر) . أو الأول
(مجرمين) والثانى (أكابر) والتقدير مجرمين أكابر .

(٢٣) أى الأكابر . تولى لما قال أبو جهل زاحماً بنو عبد مناف فى الشرف حتى إذا
صرنا كفرة رهان قالوا متانجى يوسى إليه . والله لا نرضى به إلا أن يأتينا وحى كما ياتيه .

(٢٤) معجزة أو آية من القرآن تأمرهم بالإيمان .

رَسُولُ اللَّهِ ^(١) اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ ^(٢) يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ ^(٣)
عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ ^(٤) بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ^(٥) قَن يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يُشْرِحْ ^(٦)
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِيدُ أَنْ يُضِلَّهُ يَغْلَسْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا ^(٧) كَمَا
يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٨)

(١) أى تغطى من الآيات مثل ما أعطى الأنبياء .

(٢) مكي وحفص . (رسالاته) غيرها . (حيث) مفعول به والعالم مخوف والتقدير يعلم موضع رسالته . أعلم الله تعالى أنه أعلم بمن يصلح للنبوّة .

(٣) من أكابرها .

(٤) ذل وهوان .

(٥) في القيامة .

(٦) في الدارين من القتل والأمر وعذاب النار .

(٧) في الدنيا .

(٨) يوسمه ويتور قلبه . قال عليه السلام إذا دخل النور في القلب انشرح وانفتح .
قيل وما علامة ذلك ؟ قال الإجابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للوئ
قبل نزول الموت .

(٩) أى الله .

(١٠) ضيقا مكي .

(١١) (حرجا) صفة لضيقا . مدني وأبو بكر . بالغوا في الضيق . (حرجا) غيرها وصفا بالمصدر .

(١٢) كأنه كلف أن يصعد إلى السماء إذا دعى إلى الإسلام من ضيق صدره عنه إذا
ضاقت عليه الأرض فطلب مصعدا في السماء . أو كعازب الرأي طائر القلب في الهواء .
(يصعد) مكي . (يتصاعد) أبو بكر وأصله يتصاعد . الباقر (يصعد) وأصله يتصعد .

(١٣) العذاب في الآخرة واللعنة في الدنيا .

والآية حجة لنا على المرتلة في إرادة المعاصي .

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ^(١) قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَةَ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ^(٢) لِمَنْ دَارَ ^(٣)
السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^(٤) وَهُوَ وَلِيُّهُمْ ^(٥) مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٦) وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ^(٧)
يَلْمَعَنَّ الْجَنَّةُ ^(٨) قَدْ اسْتَكْرَثْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ^(٩) وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا ^(١٠)
اسْمَعْ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ^(١١) وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّاتَ لَنَا ^(١٢) قَالَ النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ ^(١٣)

(١) أى طريقه الذى اقتضته الحكمة وسوّته فى شرح صدر من أراد هدايته وجعله ضيقاً لمن أراد ضلاله .

(٢) عادلاً مطرداً . وهو حال مؤكدة .

(٣) يَتَعَطَّوْنَ .

(٤) أى لقوم يَذْكُرُونَ .

(٥) دار الله يعنى الجنة . أضافها إلى نفسه تعظيها لها . أو دار السلامة من كل آفة وكدر . أو السلام التحية . تميمت دار السلام لقوله (نعيمهم فيها سلام) . (إلا قليلاً سلاماً سلاماً) .

(٦) فى ضيائه .

(٧) محبتهم أو ناصرتهم على أعدائهم .

(٨) بأعمالهم . أو متوليهم بجزاء ما كانوا يعملون . أو هو ولينا فى الدنيا بتوفيق الأعمال ، وفى المقبى بتحقيق الآمال .

(٩) وبإلياء حفص . أى واذا ذكر (يوم نحشرهم) . أو (ويوم نحشرهم) قلنا (يا معشر الجن) .

(١٠) اضطلّم منهم كثيراً وجعلتهم لهم أتباعاً كما تقول استكثر الأمير من الجنود .

(١١) الذين أطاعوهم واستمعوا إلى وسوستهم .

(١٢) أى انتفع الإنس بالشیاطين حيث دلّوهم على الشهوات وعلى أسباب التوصل إليها ، وانتفع الجنّ بالإنس حيث أطاعوهم وساعدوهم على مرادهم فى إغوائهم .

(١٣) يعنون يوم البعث . وهذا الكلام اعتراف بما كان منهم من طاعة الشیاطين واتباع الهوى والتكذيب بالبعث ، وتخصّر على حالهم .

(١٤) مثزلکم .

خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ^(٤) ^(٣) وَكَذَلِكَ نُورِي بَعْضَ
الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(٦) يَمْعَشِرَ الْخَنَ وَالْإِنْسَ أَلَّا يَأْتِيَهُمْ رَسُولٌ
مِّنْكَ يَقْصُونَ عَلَيْكَ ءَايَتِي وَيَنْذِرُونَكَ لِقَاءَ يَوْمِكَ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى
أَنفُسِنَا وَغَرَّبْتَهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ^(١١)

(١) حال . والعامل معنى الإضافة كقوله تعالى (أَن دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مَصْبُوعٌ) .
فمصبوعين حال من هؤلاء والعامل في الحال معنى الإضافة إذ معناه الممازجة والمضامة . والثوى
ليس بعامل لأن المكان لا يعمل في شيء .

(٢) أى يخلدون في عذاب النار الأبدية (إلا ما شاء الله) إلا الأوقات التى ينقلون فيها
من عذاب السعير إلى عذاب الزهير .

(٣) فيما يفعل بأوليائه وأعدائه .

(٤) بأعمالهم فيجزى كلّا على وفق عمله .

(٥) تتبع بعضهم بعضاً في النار ، أو تسلط بعضهم على بعض ، أو يجعل بعضهم
أولياء بعض .

(٦) بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي .

(٧) يقال لم يوم القيامة على جهة التوبيخ . عن الضحاك بعث إلى الحق رسلاً منهم
كما بعث إلى الإنس رسلاً منهم لأنهم بهم آنس . وطيه ظاهر النص . وقال آخرون :
الرسل من الإنس خاصة . وإنما قيل (رسل منكم) لأنه لما جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك
وإن كان من أحدهما . كقوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) . أو رسلاً من رسل نبينا .
كقوله (ولوا إلى قومهم منذرين) .

(٨) يقرءون كتبى .

(٩) يعنى يوم القيامة .

(١٠) بوجوب الحجّة علينا وتبليغ الرسل إلينا .

(١١) بالرسل .

ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٢﴾ وَلِكُلِّ
دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ
ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَسْأَلْ يَذْهَبْكَ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكَ مَا يُسَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ
قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٤﴾ إِنْ مَا تَوْعَدُونَ لَأْتِ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١٥﴾ قُلْ يَنْقُومُ

(١١) إشارة إلى ما تقدم من بعثة الرسل إليهم . وهو خبر مبتدأ محذوف أى الأمر ذلك .

(١٢) تعليل . أى الأمر ما قصصنا عليك لانتفاء كون ربك مهلك القرى بظلم . حل أن
أن مصدرية . ويحوز أن تكون غففة من الثقيلة . والمعنى لأن الشأن والحديث لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم بسبب ظلم أقدموا عليه ، أو ظالم على أنه لو أهلكهم وهم غافلون
لم يتيهوا برسول وتطلب لكان ظالم وهو متعال عنه .

(١٣) من المكلفين .

(١٤) منازل .

(١٥) من جزاء أعمالهم . وبه استدل أبو يوسف وعنه رحمهما الله على أن لمحن الثواب
بالطاعة لأنه ذكر عقيب ذكر التقفين .

(١٦) بساء عنه . وبالناء شأى .

(١٧) عن عباده وعن عبادتهم .

(١٨) عليهم بالتكليف ليعرضهم للنافع الدائمة .

(١٩) أيها الظلمة .

(٢٠) من الخلق المطيع .

(٢١) من أولاد قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم . وهم أهل سفينة نوح عليه السلام .

(٢٢) ما بمعنى الذى .

(٢٣) من البعث والحساب والثواب والعقاب .

(٢٤) خبر إنا أى لكائن .

(٢٥) فاشتين . رد لقولهم من مات فقد فات .

اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ^(١) إِلَىٰ عَمَلٍ قَسُوفَ تَعْلَمُونَ مَن تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ ^(٢)
الْأَدَارِ ^(٣) إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ^(٤) وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ
نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ^(٥) وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ ^(٦)
فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ^(٧)

(١) المكانة تكون مصدرا يقال مكن مكانة إذا تمكن أبلغ التمكن، وبمعنى المكان يقال
مكان ومكانة ومقام ومقامة . يحصل عملوا على تمكنكم من أمركم وأقضى استطاعتكم
وإمكانكم، واعملا على جهنكم وحالكم التي أتم عليها . يقال للرجل إذا أمر أن يثبت على
حاله : على مكانتك يا فلان . أى اثبت على ما أنت عليه . (مكاناتكم) حيث كان أبو بكر .

(٢) على مكانتي التي أنا عليها . أى اثبتوا على كفركم وصلواتكم لى فأتى ثابت على الإسلام
وعلى مباركتكم . وهو أمر تهديد ووعيد لدليله قوله (فسوف تعلمون) .

(٣) أى فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة المصودة . وهذا طريق لطيف فى الإنذار .
(يكون) حجة وعلى . وموضع (من) رفع إذا كان بمعنى لى . وعلق عنه فعل العلم ، أو نصب
إذا كان بمعنى الذى .

(٤) أى الكافرون .

(٥) أى والأصنام نصيبا فاكفى بدلالة قوله تعالى (فقالوا) .

(٦) (بزعمهم) على . وكذا ما بعده . أى زعموا أنه لله والله لم يأمرهم بذلك ولا شرع لهم
تلك القسمة .

(٧) أى لا يصل إلى الوجوه التي كانوا يصرفونه إليها من قرى الضيفان والتصديق على
المساكين .

(٨) من اتفاقهم عليها والإجراء على سدتها . روى أنهم كانوا يمينون أشياء من حرث
ونجاج لله وأشياء منها لأهلهم . فإذا رأوا ما جعلوا لله زكيا ناميا رجعوا لجعلوه للأصنام وإذا
زكيا ما جعلوه للأصنام تركوه لها وقالوا إن الله غنى . وإنما ذلك لحبهم أنفسهم ولينابهم لها .
وفى قوله (ما ذرا) إشارة إلى أن الله كان أولى بأن يجعل له الزكيا لأنه هو الذى ذراه . ثم ذم
صليهم بقوله (ساء ما يحكمون) :

(٩) فى إظهار أنهم على الله وعملهم على ما لم يشرع لهم . وموضع (ما) رفع أى ساء الحكم
حكهم . أو نصب أى ساء حكما حكهم .

وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(١) قَتَلَ ^(٢) أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءَهُمْ لِيَرُدُّوهُمْ ^(٣)
وَلِيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ^(٤)
وَقَالُوا هَلْهِيَ أَنْعَمُ وَحَرْتُ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَسَاءُ بَرَعِيهِمْ وَأَنْعَمُ ^(٥)
حُرْمَتٌ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا اقْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ ^(٦)

(١) أي كما زَيْن لم تجزئة المال زَيْن وأد البنات .

(٢) مفعول زَيْن .

(٣) هو فاعل زَيْن . (زَيْن) بالضم ، (قتل) بالرفع ، (أولادهم) بالنصب ، (شركائهم) بالجر ،
شأنى على إضافة القتل إلى الشركاء أي الشياطين والفصل بينهما بغير الظرف وهو المفعول .
وتقديره زَيْن لكثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم .

(٤) ليلبسوهم بالإغواء .

(٥) وليخطوا عليهم ويشوبوه . ودينهم ما كانوا عليه من دين إسماعيل حتى زلوا عنه
إلى الشرك .

(٦) فيه دليل على أنه الكائنات كلها بمشيئة الله تعالى .

(٧) وما يفترونه من الإفك ، أو اقتراعهم لأن ضرر ذلك الاقتراء عليهم لا عليك
ولا علينا .

(٨) للأوثان .

(٩) حرام . فعل بمعنى المفعول كالذبح والطعن . ويستوى في الوصف به المذكر والمؤنث
والواحد والجمع لأن حكمه حكم الأسماء غير الصفات . وكانوا إذا عتوا أشنياء من حرهم
وأنامهم لأختهم قالوا (لا يطعمها إلا من نساء) . يعنون خدم الأوثان والرجال دون النساء .

(١٠) ألزم قول بالظن يشوبه الكذب .

(١١) هي البحائر والسوائب والحوامى .

(١٢) حالة الذبح وإنما يذكرون عليها أسماء الأصنام .

(١٣) هو مفعول له أو حال . أي قسموا أنعامهم قسم حجر وقسم لا يركب وقسم لا يذكرون
أسم الله عليها ونسبوا ذلك إلى الله إقتراء عليه .

يَا كَاثِرُونَ^(١) وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَٰؤُلَاءِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا
وَمَحْرَمٍ عَلَيْنَا أَوْجَنَّا وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً^(٢) فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ^(٣) سَيَجْزِيهِمْ وَصْفُهُمْ^(٤)
لَهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ^(٥) قَدْ خَصِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا^(٦)
مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ^(٧) وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ^(٨)

(١) وعيد .

(٢) كانوا يقولون في أجنة البهائم والسواحب ما ولد منها حياً فهو خالص للذكور لا يأكل
منه الإناث وما ولد ميتاً اشترك فيه الذكور والإناث. وأنث (خالصة) وهو خبر (ما)، للحمل على
المعنى. لأن (ما) في معنى الأجنة. وذكر (ومحرم) حملاً على اللفظ. أو التاء للبالغة كسبابة.

(٣) أى (وإن يكن) ما في بطونها (ميتة). (وإن تكن ميتة) أبو بكر أى (وإن تكن الأجنة
ميتة) (وإن تكن ميتة) شامى على كان التامة. (يكن ميتة) مكى لتقدم الفعل .

(٤) تذكير الضمير لأن الميتة اسم لكل ميت ذكر أو أنثى . فكأنه قيل وإن يكن ميت
(فهم فيه شركاء) .

(٥) جزاء وصفهم الكذب على الله في التحليل والتحرير .

(٦) في جزائهم .

(٧) باعتقادهم .

(٨) كانوا يثنون بناتهم خافة السي والفقر . (قتلوا) مكى وشامى .

(٩) خلقه أحلامهم وجهلهم بأن الله هو يارزق أولادهم لا هم .

(١٠) من البهائم والسواحب وغيرها .

(١١) مفعول له .

(١٢) إلى الصواب .

(١٣) خلق .

جَنَّتِ^(١) مَعْرُوشَتِ^(٢) وَغَيْرَ مَعْرُوشَتِ^(٣) وَالنَّخْلَ^(٤) وَالزَّرْعَ^(٥) مُخْتَلِفًا أَكْلَهُ^(٦) وَالزَّيْتُونَ^(٧)
وَالزَّمَانَ^(٨) مُتَشَبِّهًا^(٩) وَغَيْرَ مُتَشَبِّهِ^(١٠) كُلُّوْا^(١١) مِنْ ثَمَرِهِ^(١٢) إِذَا^(١٣) أَمَرَ^(١٤) وَءَاتَوْا^(١٥) حَقَّهُ^(١٦) يَوْمَ
حَصَادِهِ^(١٧) وَلَا تُسْرِفُوا^(١٨) إِنَّهُ لَا يُحِبُّ^(١٩) الْمُسْرِفِينَ^(٢٠) وَمَنْ^(٢١) أَلْنَعْلَمِ^(٢٢) حِمْلَهُ^(٢٣) وَفَرَشَا^(٢٤)

(١) من الصَّكْرَم .

(٢) مسروكات مرفوعات .

(٣) متروكات على وجه الأرض لم تعرش . يقال عَرَّشْتَ الكرم إذا جعلت له دعام
وسمكتا تعطف عليه القضببان .

(٤) في اللون والطعم والجم والرائحة . وهو حال مقدرة لأن النخل وقت نضوجه لا يأكل
فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله (فادخلوها خالدين) .

(٥) (أكله) حجازي . وهو ثمره الذي يؤكل . والضمير للنخل . والزرع داخل في حكمه
لأنه معطوف عليه . أولكل واحد .

(٦) في اللون .

(٧) في الطعم .

(٨) من ثمر كل واحد .

(٩) فائدة أن يعلم أن أول وقت الإباحة وقت إطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم أنه لا يباح
إلا إذا أدرك .

(١٠) عشوه . وهو حجة أبي حنيفة رحمه الله في تميم العشر .

(١١) (حصاده) بصري وشامي وطاصم . ويكسر الحاء غيرهم وفما لفتان .

(١٢) بإعطاء الكل وتضييع العيال . وقوله (كلوا) إلى (لأنه لا يحب المسرفين) اعتراض .

(١٣) عطف على جنات . أي وأنشأ من الأنعام ما يحمل الأثقال وما يفرش للذبح .

أو الحولة الجار التي تصلح للحمل ، والفرش الصغار كالقُصْلان والساجيل والغنم لأنها دانية
من الأرض مثل الفروش المفروش عليها .

كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ
 مُبِينٌ ﴿٣٦﴾ تَمَنِّيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدُكُمْ
 حَرَّمَ أُمَ الْإِنثَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ نَبِيُّنِي يَعْلَمُ إِنَّ
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ ءَالِدُكُمْ

(١) أى ما أحل الله لكم منها ولا تحزموها كما فى الجاهلية .

(٢) طرقه فى التحريم والتحليل كفعل أهل الجاهلية .

(٣) فاتهموه على دينكم .

(٤) بدل من (حمولة وفرشا) .

(٥) زوجين اثنين . يريد الذكر والأنثى . والواحد إذا كان وحده فهو فرد . وإذا كان
 معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجا وهما زوجان بدليل قوله (خلق الزوجين الذكر
 والأنثى) وبدل عليه قوله (ثمانية أزواج) . ثم فسرها بقوله (من الضأن اثنين ومن المعز اثنين .
 ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين) . والضأن والمعز جمع ضأن وماعز ككأجر ونجر . وفتح
 حين المعز حكى وشامى وأبو عمرو . وهما لفتان .

(٦) الحمزة للإنكار . والمراد بالذكورين الذكر من الضأن والذكر من المعز ، والأنثيين
 الأنثى من الضأن والأنثى من المعز . والمعنى إنكار أن يحرم الله من جلسى الغنم ضأنها ومعزها
 شيئا من نوعى ذكورها وإناثها ولا مما يحمل الإناث . وذلك أنهم كانوا يحزمون ذكورة الأنعام
 تارة وإناثها طورا وأولادها كيفما كانت ذكورا أو إناثا أو مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها
 الله . فانكر ذلك عليهم . وانتصب (الذكورين) بحزم وكذا (أم الأنثيين) أى أم حرم الأنثيين
 وكذا ما فى (أم ما اشتملت) .

(٧) أخبرونى بأمر معلوم من جهة الله يدل على تحريم ما حرمتم .

(٨) فى أن الله حرمه .

(٩) منهما .

حَرَّمَ أُمُّ الْيَتَامَىٰ أَمَّا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأَتْلَمِينَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ
 إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ
 بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٠﴾ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ
 إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمًا

(١) منها .

(٢) أم ما يحمل إناثها .

(٣) أم مقطعة أى بل أكنتم شهداء .

(٤) يعنى أم شاهدتم ربكم حين أصرمكم بهذا التحريم . ولما كانوا لا يؤمنون برسول الله
 وهم يقولون الله حرم هذا الذى نحرمه ، تنهك بهم فى قوله (أم كنتم شهداء) على معنى أصرمكم
 التوصية به مشاهدين لأنكم لا تؤمنون بالرسول .

(٥) فنسب إليه محريم ما لم يحرم .

(٦) أى الذين فى علمه أنهم يضمنون على الكفر .

ووقع الفاصل بين بعض الممدود وبعضه اعتراضا غير أجنهى من الممدود . وذلك أن الله
 تعالى من على عباده بإنشاء الأنعام لمنافعهم وبإباحتها لهم . فالاعتراض بالاحتجاج على من
 حرمها يكون تأكيدا للتخليل . والاعتراضات فى الكلام لا تساق إلا للتوكيد .

(٧) أى فى ذلك الوقت ، أوفى وحى القرآن لأت وحى السنة قد حرم فيه ، أو من
 الأنعام لأت الآية فى رذ البعيرة وأخواتها . وأما الموقودة والمتردية والنطيحة فن الميته . وفيه
 تنبيه على أت الصحرى إنما ثبت بوحى الله وشرعه لا بهوى الأفسس .

(٨) حيوانا حرم أكله .

(٩) على أكل يأكله .

(١٠) ألا أن يكون الشئ المحرم ميتة . (أن تكون) مكى وشامى وحمة (ميتة) شامى .

(١١) مصبوبا ساعلا . فلا يحرم الدم الذى فى اللحم والكبد والطحال .

خَنَزِيرٍ فَلْيُنَزَّهُ رِجْسًا أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ
 فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ
 وَالْغَنَمِ حَرَّمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمْ إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمْ أَوِ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ
 بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ

(١) نجس .

(٢) عطف على المنصوب قبله . وقوله (لأنه رجس) اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه . وسمي بالفسق لتوقفه في باب الفسق .

(٣) منصوب المحل صفة لفسقا . أى رفع الصوت على ذبحه باسم غير الله .

(٤) فمن دعت الضرورة إلى أكل شيء من هذه المحرمات .

(٥) على مضطر مثله تارك لمواصاته .

(٦) متجاوز قدر حاجته من تناوله .

(٧) لا يؤاخذ به .

(٨) أى ماله أصبع من دابة أو طائر . ويدخل فيه الإبل والنعام .

(٩) أى حرمنا عليهم لحم كل ذي ظفر وشحمه وكل شيء منه ولم يحرم من البقر والغنم

إلا الشحوم وهى الثروب وشحوم الكلى .

(١٠) إلا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السخفة .

(١١) أو ما اشتمل على الأضواء واحداها حوايا أو حويطة .

(١٢) وهو الآية أو المتع .

(١٣) مفعول ثان لقوله (جزيناهم) والتقدير جزيناهم ذلك .

(١٤) بسبب ظلمهم . وكيف نشكر من سبب معصيتهم لتحريم الحلال ، ومعصية سالفنا

لتحليل الحرام حيث قال (وعفا عنكم فالآن بأشروهن) .

(١٥) فيما أخبرنا به .

(١٦) فيما أوجبت إليك من هذا .

ذُرِّحَةً وَاسِعَةً وَلَا يُدْ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا
لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا
﴿١٢﴾ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ

(١١) بها يجهل المكذِّبين ولا يعاجلهم بالمقوبة .

(١٢) عذابه مع سعة رحمته إذا جاء . فلا تفتربسعة رحمته عن خوف نعمته .

(١٣) إخبار بما سوف يقولونه .

(١٤) أن لا نشرك .

(٥) ولكن شاء فهذا عذرا . يعنون أنك شركهم وشرك آبائهم ومحرمهم ما أحل الله لهم
بمشيئته . ولولا مشيئته لم يكن شيء من ذلك .

(٦) أى تكذيبهم إياك كان تكذيب المتقين رسلكم وتشبهوا بمثل هذا . فلم ينفعهم
ذلك إذ لم يقولوه عن اعتقاد بل قالوا ذلك استهزاء ، ولأنهم جعلوا مشيئته حجة لهم على أنهم
معدون به . وهذا مردود لا الإقرار بالمشيئة . أو معنى المشيئة هنا الرضا كما قال الحسن أى
رضى الله منا ومن آبائنا الشرك . والشرك مراد لكنته غير مرضى . ألا ترى أنه قال (فلو شاء
لهذاكم أجمعين) . أخبر أنه لو شاء منهم الهدى لآمن كلهم . ولكن لم يشأ من الكل الإيمان
بل شاء من البعض الإيمان ومن البعض الكفر . فيجب حمل المشيئة هنا على ما ذكرناه
دفعاً للتناقض .

(٧) حتى أنزلنا عليهم العذاب .

(٨) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به فيما قلتم .

(٩) فتظهوره .

(١٠) تكذبون .

(١١) عليكم بأوامره ونواهيه ولا حجة لكم على الله بمشيئته .

فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١١﴾ قُلْ هَلْ شَهِدَاءُ كُرِّ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْهِمْ إِلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

(١١) أى فلو شاء هدايتكم . وبه تبطل صولة المعتزلة .

(١٢) هاتوا شهداءكم وقرؤهم . ويستوى في هذه الكلمة الواحد والجمع والمذكر والمؤنث عند المجازين . وبنو تميم ثلثت وتجمع .

(١٣) أى ما زعموه محرمًا .

(١٤) فلا تسلّم لهم ما شهدوا به ولا تصدّقهم لأنه إذا سلّم لهم فكأنه شهد معهم مثل شهادتهم فكان واحدا منهم .

(١٥) من وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على أنّ من كتب بآيات الله فهو متبع للهوى إذ لو تبع الدليل لم يكن إلّا مصدقًا بالآيات موحدًا لله .

(١٦) هم المشركون .

(١٧) يسوّون الأصنام .

(١٨) للذين حرّموا الحوث والأصنام .

(١٩) هو من الخاص الذي صار عامًا . وأصله أن يقوله من كان في مكان قال لمن هو أسفل منه ثم كثير حتى حم .

(٢٠) الذى حرّمه ربكم .

(٢١) من صلة (حرّم) .

(٢٢) أن مقسّرة لفعل التلاوة . ولا للنبى .

(٢٣) وأحسنوا بالوالدين إحسانًا . ولما كان إيجاب الإحسان تحريمًا لتلك الإحسان

ذكر في المحرمات . وكذا ما بعده من الأوامر .

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ^(١١) نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا
 الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ^(١٢) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
 إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^(١٣) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ
 إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ^(١٤) وَأَوْفُوا بِالْعَيْلِ وَالْمِيزَانَ
 بِالْقِسْطِ لَا نَكِلُفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا^(١٥) وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ^(١٦)

(١١) من أجل فقر ومن خشية كقوله (خشية إملاق) .

(١٢) لأن رزق العبيد على مولاهم .

(١٣) ما بينك وبين الخلق . بدل من الفواحش .

(١٤) ما بينك وبين الله .

(١٥) كالقبض على الرقة والرجم .

(١٦) أى المذكور مفصلاً أمركم ربكم بحفظه .

(١٧) لتعقلوا عظمها عند الله .

(١٨) إلا بالخصلة التي هي أحسن وهي حفظه وتثمينه .

(١٩) (حتى يبلغ أشده) يبلغ حله ، فادفعوه إليه . وواحدة شد كفس وأفلس .

(٢٠) بالسوية والعدل .

(٢١) إلا ما يسعها ولا تعجز عنه . وإنما أتبع الأمر بإيفاء الكيل والميزان ذلك ، لأن
 امرأة الحد من القسط الذى لا زيادة فيه ولا نقصان مما فيه حرج . فأمر ببلوغ الوسع وأن
 ماوراءه معق عنه .

(٢٢) فاصدقوا .

(٢٣) ولو كان المقول له أو طيه في شهادة أو غيرها من أهل قرابة القائل كقوله (ولو
 على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) .

وَعَبَّهٖ اللَّهُ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّ هَٰذَا صِرَاطِي ﴿١٣﴾ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴿١٥﴾

(١١) يوم الميثاق أوفى الأمر والنهى والوعد والوعيد والنذر واليمين .

(١٢) أى ما صرت .

(١٣) بالتخفيف حيث كان حمزة على وحقق على حذف إحدى التامين . فبهم بالتشديد أصله تتذكرون فأدغم التاء الثانية في النال . أى أمركم به لتتقوا .

(١٤) ولأن هذا صراطى . فهو على الاتباع بتقدير اللام . (وأن) بالتخفيف شامى وأصله وأنه على أن الهاء ضمير الشأن والحديث . (وإن) على الابتداء حمزة على .

(١٥) حال .

(١٦) الطرق المختلفة في الدين من اليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر البدع والضلالات .

(١٧) فتفرقكم أبادى سبا عن صراط الله المستقيم وهو دين الإسلام . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط خطاً مستويًا ثم قال هذا سبيل الرشده وصراط الله فاتبعوه ثم خط على كل جانب ستة خطوط مائلة ثم قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه فاجنبوها وتلا هذه الآية ثم يصير كل واحد من الاثنى عشر طريقاً ستة طرق فتكون اثنتى وسبعين . ومن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات عكبات لم يسعهن شيء من جميع الكتب . وعن كعب : إن هذه الآيات لأكل شيء في التوراة .

(١٨) لتكونوا على رجاء إصابة التقوى . ذكر أولاً تعقلون ثم تذكرون ثم تتقون لأنهم إذا عقلوا تفكروا ثم تذكروا أى اتقوا فاتقوا المحارم .

(١٩) أى ثم أخبركم أنا آتينا . أو هو عطف على قل أى ثم قل آتينا . أو ثم مع الجملة تأتي بمعنى الواو كقوله (ثم) الله شهيد .

(٢٠) على من كان محسناً صالحاً يريد مجلس المحسنين دليله قراءة عبد الله (على الذين أحسنوا) أو أراد به موسى عليه السلام . أى تممة للكرامة على العهد الذى أحسن الطاعة في التبليغ في كل ما أمر به .

وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمٍ يَلْقَاهُ رِيبٌ يُّؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ وَهَذَا
 كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا
 أَنْزَلَ إِلَهُكُنَا عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفْلِينَ ﴿٦﴾
 أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْنَا لَكُنَّا أَعْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَ كُرْ

(١) وبيانًا مفصلاً لكل ما يحتاجون إليه في دينهم .

(٢) أى بنى إسرائيل .

(٣) يصدقون . أى بالبحث والحساب وبالرؤية .

(٤) أى القرآن .

(٥) كثير الخير .

(٦) غافله .

(٧) لترحموا .

(٨) كراهة أن تقولوا أو لئلا تقولوا .

(٩) أى أهل التوراة وأهل الإنجيل . وهذا دليل على أن المجوس ليسوا بأهل كتاب .

(١٠) من تلاوة كتبهم .

(١١) لا علم لنا بشئ من ذلك . (إن) مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينها وبين النافية .
 والأصل وإنه كذا عن دراستهم غافلين على أن الهاء ضمير الشأن . والخطاب لأهل مكة .
 والمراد لإثبات الحجّة عليهم بإزالة القرآن على عهد صلى الله عليه وسلم كى لا يقولوا يوم القيامة
 إن التوراة والإنجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا وكذا غافلين عما فيها .

(١٢) كراهة أن تقولوا .

(١٣) لحدة أذهاننا وغبابة أفهامنا وغزارة حفظنا لأيام العرب .

بَيِّنَةً مِّن رَّبِّكَ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّمَن أَظْلَمَ مِمَّن كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَّقَ
عَنْهَا سَنَجِزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا
يَصْدِفُونَ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ
آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا لِّإِعْمَالِهَا لَّا تَكُنْ
ءَامَنَةً مِّن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِعْمَالِهَا خَيْرًا قُلِ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٣﴾

(١١) أى إن صدقتم فيما كنتم تعملون من أنكم فقد جاءكم ما فيه البيان الساطع والبرهان القاطع . لحذف الشرط وهو من أحسن الحنوف .

(١٢) بمد ما عرف صحتها وصدقها .

(١٣) أى احرص .

(١٤) وهو النهاية في النكابة .

(١٥) بإعراضهم .

(١٦) أى القنا جميع الوحدانية وثبوت الرسالة وأبطلنا ما يمتقدون من الضلالة لما ينتظرون في ترك الضلالة بعدها (إلا أن تأتيهم الملائكة) أى ملائكة الموت لقبض أرواحهم . (يأتيهم) حمزة وعل .

(١٧) أى أحرص ربك وهو العذاب أو القيامة . وهذا لأن الإتيان متشابه وإتيان أمره منصوص عليه بحكم فردة إليه .

(١٨) أى أشرط الساعة كطلوع الشمس من مغربها وغير ذلك .

(١٩) لأنه ليس بإيمان اختياري بل هو إيمان دفع العذاب والبأس عن أنفسهم .

(٢٠) صفة قسا .

(٢١) أى إخلاصا . كما لا يقبل إيمان الكافر بعد طلوع الشمس من مغربها لا يقبل إخلاص المنافق أيضا أو توبته . وتقديره لا ينفع إيمان من لم يؤمن ولا توبة من لم يقب قبل .

(٢٢) إحدى الآيات الثلاث .

(٢٣) (إننا منتظرون) بكم إحداها .

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ لَكُمْ أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ
ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٤٨﴾ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ
جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٥٠﴾

(١١) اختلفوا فيه وصاروا فرقا كما اختلفت اليهود والنصارى . وفي الحديث افرقت
اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وهي الناجية . وافرقت النصارى على
إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة . وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها
في الهاوية إلا واحدة وهي السواد الأعظم . وفي رواية وهي ما أنا عليه وأصحابي . وقيل فرقوا
دينهم فآمنوا ببعض وكفروا ببعض . (فرقوا دينهم) حمزة وعلى أى تركوا .

(٢) فوق كل فرقة تشيع إماما لها .

(٣) أى من السؤال عنهم وعن تفريقهم أو من عقابهم .

(٤) فيجازيهم على ذلك .

(٥) تقديره عشر حسنات أمثاله . إلا أنه أقيم صفة المجلس المنيرة مقام الموصوف .

(٦) بنقص الثواب وزيادة العقاب .

(٧) (رَبِّي) أبو عمرو ومدني .

(٨) نصب على البدل من محل (إلى صراط مستقيم) لأن معناه هداى صراطا بديل
قوله (ويهديكم صراطا مستقيما) .

(٩) (قِيَمًا) فيعمل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من القائم . (قِيَمًا) كوفي وشامي وهو
مصدر بمعنى القيام وصف به . .

(١٠) عطف بيان .

(١١) حال من إبراهيم .

(١٢) (وما كان من المشركين) بالله يا معشر قريش .

قُلْ إِنِّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾
 لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢﴾ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ
 ابْنِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ
 وَازِرَةً وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ
 مُخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ

(١) أى عبادتى . والناسك العابد . أو ذبى ، أو جى .

(٢) وما أتيت فى حياتى وأموت عليه من الإيمان والعمل الصالح . (محيا ومماتى)
 يسكون الياء الأول وفتح الثانى مدنى . وبكسفه غيره .

(٣) خالصة لوجهه .

(٤) فى شئ من ذلك .

(٥) الإخلاص .

(٦) لأن إسلام كل نوح متقدم على إسلام أمته .

(٧) جواب عن دعائهم له إلى عبادة الهتهم . والمهمزة للإنكار . أى منكأن أطلب رباً
 غيره . وتهديم المفعول للإشعار بأنه أهم .

(٨) وكل من دونه مريوب ليس فى الوجود من له الربوبية غيره .

(٩) جواب عن قولهم (اتبعوا سبلنا ولنحمل خطاياكم) .

(١٠) أى لا تؤخذ نفس آتمة بذنب نفس أخرى .

(١١) من الأديان التى فزقتموها .

(١٢) لأن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فآتته قد خلفت سائر الأنعام ، أولان
 بعضهم يخلق بعضاً ، أو هم خلقاء الله فى أرضه يملكونها ويتصرفون فيها .

فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكَ فِي مَاءٍ أَمْتَسَكَ^(٢٢) إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ^(٢٤)
وَلِلَّهِ الْغَفُورُ رَحِيمٌ^(٢٥)

(١) في الشرف والرزق وغير ذلك .

(٢) مفعول ثانٍ ، أو التقدير إلى درجات ، أو هي واقعة موقع المصدر كأنه قيل رفعة بعد رفعة .

(٣) فيما أعطاكم من نعمة الجاه والمال كيف تشكرون تلك النعمة وكيف يصنع الشريف بالوضع والغني بالفقر والمالك بالملوك .

(٤) لمن كفر .

(٥) لمن قام بشكرها . ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو آت قريب (وما أحر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب) . عن النبي صلى الله عليه وسلم «من قرأ ثلاث آيات من أول الأنعام حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين ألف ملك يحفظونه وكتب له مثل أعمالهم إلى يوم القيامة» .

سورة الأعراف مكية

وهي مائتان وخمس آيات بصري . وست كوفي ومدني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَصِّ^(١) كِتَابٌ أَنْزَلَ^(٢) إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ^(٣) مِنْهُ لِتُنَذِرَ بِهِ^(٤)
وَذِكْرَى^(٥) لِلْمُؤْمِنِينَ^(٦) أَتَّبِعُوا^(٧) مَا أَنْزَلَ^(٨) إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا^(٩) مِنْ دُونِهِ

(١) قال الزجاج المختار في تفسيره ما قال ابن عباس رضى الله عنهما أنا الله أعلم وأفضل .

(٢) خبر مبتدأ محذوف أى هو كتاب . والمراد بالكتاب السورة .

(٣) صفته .

(٤) شك فيه . وسبى الشك حرجا لأن الشاك ضيق الصدر حرجا كما أن المتيقن منشراح الصدر منفسحه . أى لا شك في أنه منزل من الله . أو (حرج منه) بتبليغه لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأذاهم فكان يضيق صدره من الأذى ولا ينشط له فأثمه الله ونهاه عن المبالاة بهم . والنهى متوجه إلى الحرج . ولله من المبالغة ما فيه . والفاء للعطف . أى هذا الكتاب أنزلته إليك فلا يكن بعد إزالته حرج في صدرك .

(٥) اللام متعلق بأنزل . أى أنزل إليك لإنتذارك به . أو بالنهى لأنه إذا لم يحفظهم أنذركم . وكذا إذا أيقن أنه من عند الله فحجه اليقين على الإنتذار به لأت صاحب اليقين جسور متوكل على ربه .

(٦) في محل النصب يا ضمار فعلها . أى لتنذر به وتذكر تذكيرا . فالذكرى أهم بمعنى التذكير . أو الرفع بالعطف على كتاب . أى هو كتاب وذكري للمؤمنين . أو بأنه خبر مبتدأ محذوف . أو الحذف بالعطف على محل لتنذر . أى للإنتذار وللذكرى .

(٧) أى القرآن والسنة .

(٨) من دون الله .

أُولَئِكَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا ﴿١٢﴾
 أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١٣﴾ قَدْ كَانَ دَعْوُهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا
 كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَلَنَسْتَلِ الْإِنْسَانَ الَّذِي أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥﴾

(١١) أى ولا تتولوا من دونه من شياطين الجن والإنس فيحملوك على عبادة الأوثان والأهواء والبدع .

(١٢) حيث تتركون دين الله وتذهبون غيره . وقليلا نصب بتذكرون . أى تذكرون تذكرنا قليلا . وما مزيدة لتوكيد القلة . (تذكرون) شامى .

(١٣) مبتدا .

(١٤) تعيين .

(١٥) الخبر . أى أردنا إهلاكها كقوله (إذا قم إلى الصلاة) .

(١٦) جاء أهلها .

(١٧) مذابنا .

(١٨) مصدر واقع موقع الحال بمعنى بائتين يقال بات بيانا حسنا .

(٩) حال معطوفة على بيانا . كأنه قيل لجناهم بائنا أو قائلين . وإنما قيل
 هم قائلون بلا واو ولا يقال جاءنى زيد هو فارس بنى رواو ، لأنه لما عطف على حال قبلها
 حذفت الواو استقالا لاجتماع حرفى عطف لأن واو الحال هى واو العطف استمرت للوصل .
 وخص هذان الوقتان لأنهما وقتا الغفلة فيكون نزول المذاب فيهما أشد وأفظع . وقوم لوط
 عليه السلام أهلكوا بالليل وقت السحر . وقوم شعيب عليه السلام وقت الفيضية . وقيل
 بيانا ليلا أى ليلا وهم نائمون أو نهارا وهم قائلون .

(١٠) دعاؤهم وتضرعهم .

(١١) لما جاءهم أوائل المذاب .

(١٢) اعترفوا بالظلم على أنفسهم والشرك حين لم يتفهم ذلك . و(دعواهم) اسم كان .

و(أن قالوا) خبر ويحوز العكس .

(١٣) (أرسل) مستند إلى (إليهم) . أى فلنسأل المرسل إليهم وهم الأمم عما أجابوا به رسلهم .

(١٤) عما أجيبوا به .

فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٣٢﴾ وَالْوَزْنَ يَوْمَئِذٍ أَحَقُّ قَنَ
ثُكُلْتِ مَوَازِينُهُ ﴿٣٣﴾ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ
فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ
مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴿٣٦﴾

(١) (فَلَنَقُصَّنَّ) على الزل والمزل إليهم ما كان منهم .

(٢) عالمين بأحوالهم الظاهرة والباطنة وأقوالهم وأفعالهم .

(٣) عنهم وعما وجد منهم . ومعنى السؤال التوبيخ والتقريع والتقرير إذا فاهوا بالسبهم وشهد عليهم أنبياءهم .

(٤) أى وزن الأعمال والتمييز بين راجعها وخفيها . وهو مبتدأ .

(٥) خبره أى يوم يسأل الله الأعم ورسلمه . فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين .

(٦) أى العدل . صفته . ثم قيل توزن صحف الأعمال بميزان له لسان وكفتان إظهارا للنصفة وقطعا للعدرة . وقيل هو عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل والله أعلم بكيفيته .

(٧) جمع ميزان أو موزون . أى لمن رجحت أعماله الموزونة التى لها وزن وقدر وهى الحسنات . أو ما توزن به حسناتهم .

(٨) الفائزون .

(٩) هم الكفار فإنه لا إيمان لهم ليعتبر معه عمل فلا يكون فى ميزانهم خير تنخف موازينهم .

(١٠) يمحذون . فالآيات المجمع . والظلم بها وضعها فى غير موضعها أى بحمودها وترك الاتقياد لها .

(١١) جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا . أو مكانا فيها وأقدرناكم على التصرف فيها .

(١٢) جمع معيشة وهى ما يعاش به من الطعام والمشارب وغيرهما . والوجه تضييع الإياه لأتباعه أصليا بخلاف مصانف غالياء فيها زائكة . وعن نافع أنه همز تشبها بصحائف .

(١٣) مثل (قليلًا ما تذكرون) .

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ ثُمَّ صَوَّرْنَاكَ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٢١﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ﴿٢٢﴾
قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿٢٣﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا

(١) أى خلقنا أباكم آدم عليه السلام طينا غير مصورا ثم صوراه بعد ذلك. دليله (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم).

(٢) من سجد لآدم عليه السلام.

(٣) (ما) رفع. أى أى شيء منعك من السجود. و(لا) زائدة بدليل (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي). ومثلها (لئلا يعلم أهل الكتاب) أى يعلم.

(٤) فيه دليل على أن الأمر للوجوب. والسؤال عن المانع من السجود مع علمه به للتوبيخ ولإظهار معاندته وكفره وكبره واعتقاده بأصله وتحقيقه أصل آدم عليه السلام.

(٥) وهى جوهر نورية.

(٦) وهو ظماني. وقد أخطأ الخليل. بل الطين أفضل لرزاقته ووقاره ومنه اللحم والحياة والصبر. وذلك دماء إلى التوبة والاستغفار. وفى النار الطيش والحكمة والترف. وذلك دماء إلى الاستكبار. والتراب دماء الممالك والنار دماء الممالك. والنار مظنة الحياة والإفناء والتراب مظنة الأمانة والإبقاء. والطين يطفى النار ويطفى النار لا تطفئ. وهذه فضائل غفل عنها إبليس، حتى زلّ بفاسد من المقاييس. وقول نافي القياس: أول من قاس إبليس، قياس. على أن القياس عند مثته مردود عند وجود النص. وقياس إبليس عند الأمر المخصوص. وكان الجواب لما منعك أن يقول: منعتك. وإنما قال أنا خير منه، لأنه قد استأنف قصة وأخبر فيها عن نفسه بالفضل على آدم عليه السلام وبعملة فضله عليه فعمل منها الجواب — كأنه قال منعتك من السجود فضلى طيه — وزيادة عليه وهى إنكار الأمر واستبعاد أن يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله إذ يصحود الفاضل للفضول خارج عن الضوابط.

(٧) من الجنة أو من السماء لأنه كان فيها وهى مكان المطيعين والمتواضعين. والفاء فى (فاهبط) جواب لقوله (أنا خير منه). أى إن كنت تتكبر فاهبط.

فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿٣﴾ قَالَ
 أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿٥﴾ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي
 لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
 (٣) (٤) (٥) (٦) (٧)

(١) فما يصح لك .

(٢) وتعصى .

(٣) من أهل الصغار والخوان على الله وعلى أوليائه يذلل كل إنسان ويذل كل لسان
 لتكبرك . وبه علم أن الصغار لازم للاستكبار .

(٤) أمهلنى إلى يوم البعث وهو وقت النفخة الأخيرة .

(٥) إلى النفخة الأولى . وإنما أوجب إلى ذلك لما فيه من الابتلاء . وفيه تقريب
 لقلوب الأحباب . أى هذا يرى بمن يسئلى فكيف بمن يحببى . وإنما جسه على السؤال
 مع وجود الزلل منه فى الحال ، علمه بحمل ذى الجلال .

(٦) أضللتنى أى فبسبب إغوائك إياى . والباء تتعلق بفعل القمم المحذوف تقديره فبسبب
 إغوائك أقمم . أو تكون الباء للقسم أى فأقسم بإغوائك .

(٧) لأعرضن لهم على طريق الإسلام مترصدا للرد متعرضا للبعد كما يتعرض المدعى على
 الطريق ليقطعه على السابلة . واتصافه على الظرف كقولك : ضرب زيد الظهر أى على الظهر .
 وعن طاوس أنه كان فى المسجد الحرام بفناء رجل قنذى فقال طاوس : تقوم أو تنام ؟ فقام
 الرجل . فقيل له : أهول هذا لرجل فقيه ؟ فقال : لا ليس أفقه منه ، قال رب بما أغويتنى
 وهو يقول أنا أغوى قمى .

(٨) أشككم فى الآخرة .

(٩) أرغبهم فى الدنيا .

وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ^(١) وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ^(٢) وَلَا تَحِدُ أَغْزَرُهُمْ^(٣) شَاكِرِينَ ﴿٤﴾ قَالَ أَخْرَجَ
مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا لَمَنِ تَبِعَكَ مِنْهُمْ^(٥) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ^(٦) أَجْمَعِينَ ﴿٧﴾
وَيَتَقَادَمُ^(٨) أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا
هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٩﴾ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ^(١٠)

(١) من قبل الحسبات .

(٢) من قبل السيئات وهو جمع شمال . يعنى (شَمَائِلُهُمْ) من الجهات الأربع التي يأتي
منها المدح في الأغلب . وعن شقيق ما من صباح إلا قعد على الشيطان على أربعة مراصد
من بين يدي فيقول لا تحف فإِنَّ الله غفور رحيم فأقرأ (وإني لنفأر لمن تاب وآمن وعمل صالحاً) ،
ومن خلفي فيخونني الضيعة على مخلفي فأقرأ (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) ، ومن
يمينى فيأتينى من قبل السموات فأقرأ (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) . ولم يقل من فوقهم
ومن تحتهم لمكان الرحمة والسجدة . وقال في الأولين (من) لا ابتداء الغاية . وفي الآخرين (عن)
لأنَّ عن تكل على الانحراف .

(٣) مؤمنين . قاله خللاً فأصاب لقوله (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) ؛ أو سمعه من
الملككة بإخبار الله تعالى إياهم .

(٤) من الجنة أو من السماء .

(٥) معيياً من ذامه إذا ذمه . والذام والذم العيب .

(٦) معروداً مبعداً من رحمة الله .

(٧) اللام موطئة للتسم .

(٨) جوابه وهو ساء مسد جواب الشرط .

(٩) منك ومنهم فقلب ضمير المخاطب .

(١٠) وقلنا (يا آدم) بعد إخراج إبليس من الجنة .

(١١) اتَّخَذَهَا مَسْكَاً .

(١٢) قصصياً .

(١٣) وسوس إذا تكلم كلاماً خفياً يكره وهو غير متد . ورجل موسوس بكسر الواو .
ولا يقال موسوس بالفتح . ولكن موسوس له وموسوس إليه . وهو الذى يلقى إليه الوسوسة .
ومعنى وسوس له فعل الوسوسة لأجله . وسوس إليه ألقاها إليه .

لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَسَمَهُمَا إِلَىٰ كَمَا لَعَنَ النَّاصِحِينَ ﴿٣٧﴾ فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴿٣٨﴾ وَنَادَاهُمَا

(١) ليكشف لهما ما ستر عنهما من عوراتهما . وفيه دليل على أن كشف العورة من عظام الأمور وأنه لم يزل مستقبها في الطباع والعقول . فإن قلت ما للواو المضمومة في ووري لم تغلب همزة كما في أو يصل تصغير وأصله ووصل فقلت الواو همزة كراهة لاجتماع الواوين ؟ قلت لأن الثانية مدة كآلف وارى فكما لم يجب همزها في واحد لم يجب في ووري وهذا لأن الواوين إذا تحركا ظهر فيهما من الثقل ما لا يكون فيهما إذا كانت الثانية ساكنة وهذا مدرك بالضرورة فالترىوا إبداءها في موضع الثقل لا في غيره . وقرأ عبده (أورى) بالقلب . (٢) إلا كراهة أن تكونا ملكتين تعلمان الخير والشر وتستغنيان عن الغذاء . وقرئ (ملكين) لقوله (وملك لا يبل) .

(٣) من الذين لا يموتون ويبقون في الجنة ساكنين . (٤) وأقسم لهما . وأخرج قسم إبليس على زنة المفاعلة لأنه لما كان منه النعم ومنها التصديق فكأنها من اثنين . (٥) فترى لهما إلى الأكل من الشجرة .

(٦) بما خسرهما به من النعم بالله وإتسا يخليع المؤمن بالله . وعن ابن عمر رضى الله عنهما من خدعتا بالله اتخذتا له .

(٧) وجدا طعمها آخذين في الأكل منها . وهى السبلية أو الكرم . (٨) ظهرت لهما عورتها تهاقت اللباس عنهما وكأنا لا يريانها من أعضهما ولا أحدهما من الآخر . وقيل كان لباسهما من جلس الأطفال أى كالظفر بياضا في غاية اللطف واللين فبقى عند الأطفال تذكريا للنعم وتجديدا للنعم . (٩) وجعلا . يقال طفق يفعل كذا أى جعل .

(١٠) يعلمان على عورتها من ورق التين أو الموز ورقة فوق ورقة ليستراها كما تنخسف النمل .

رَبَّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا
 عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١﴾ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢﴾ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ
 مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ ﴿٤﴾ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٥﴾

(١) هذا خطاب من الله وتوبيه على الخطأ . وروى أنه قال لآدم عليه السلام ألم يكن لك فيما منحتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة؟ فقال بلى ولكن ما ظننت أن أحدا يخلف بك كاذبا . قال فبعزتي لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تتال العيش إلا بكدمين ومصرق جبين فأهبط وأعلم صنعة الحديد وأمر بالحراث فحراث وسقى وحصد ودرس وفزى وطعن وعجن وخبز .

(٢) فيه دليل لنا على المعتزلة لأن الصغائر عندهم مغفورة .

(٣) الخطاب لآدم وحواء بلفظ الجمع لأن إبليس هبط من قبل ويحتمل أنه هبط إلى السماء ثم هبطوا جميعا إلى الأرض .

(٤) في موضع الحال أى متعادين يعاديهما إبليس ويأديانه .

(٥) استقرار أو موضع استقرار .

(٦) وانتفاع بعيش .

(٧) إلى انقضاء آجالكم . وعن ثابت البناني لما أهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة وأحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فأتما أصابعى ما أصابعى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترأ وحططته وكففته فى وتر من الثياب وحفروا له قبرا ودفنوه بسر تديب بأرض الهند وقالوا لبلية هذه ستكم بعده .

(٨) فى الأرض .

(٩) للثواب والعقاب . (تخرجون) حمزة وطى .

يَبْنِيْٓ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُّوْرِى سَوَءَ تَكْوُرٍ وَّ رِيشًا وَّ لِبَاسًا
 التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ ءَايٰتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ﴿٧﴾
 يَبْنِيْٓ اٰدَمَ لَا يَفْتَنَنَّكَ الشَّيْطٰنُ كَمَا اَخْرَجَ اٰبَوَيْكَ مِنَ الْجَنَّةِ
 يَتَزَوَّجُ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ اٰيٰتِهِمَا اِنَّهٗ يَرٰ تَكْوُرًا هُوَ وَقَبِيْلُهٗ

(١) جعل ما فى الأرض مثلاً من السماء لأن أصله من الماء وهو منها .

(٢) يسترحوا تكم .

(٣) لباس الزينة يستعير من ريش الطير لأنه لباسه وزينته أى أنزلنا عليكم لباسين لباس
 يوارى سوءاتكم ولباساً يزيناكم .

(٤) ولباس الوديع الذى يلقى المقاب . وهو مبتدأ .

(٥) الجملة خبر . كأنه قيل ولباس التقوى هو خير لأن أسماء الإشارة تعرب من الضمائر
 فيما يرجع إلى عود الذكر . أو (ذلك) صفة للبندأ و (خير) خبر المبتدأ كأنه قيل (ولباس
 التقوى) المشار إليه خير . أو لباس التقوى خبر مبتدأ محذوف أى وهو لباس التقوى أى ستر
 العورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير . وقيل ولباس أهل التقوى من الصوف والخشن .
 (ولباس التقوى) مدنى وشامى وعلى عطف على (لباس) أى وأنزلنا عليكم لباس التقوى .

(٦) الدالة على فضله ورحمته على عباده يعنى أنزل اللباس .

(٧) فيعرفوا عظيم النعمة فيه . وهذه الآية واردة على سبيل الاستطراد حبيب ذكر
 بلى السوءات وخصف الورق عليها إظهاراً لأنه فيما خلق من اللباس وما فى العرى من الفضيحة
 وإشعاراً بأن التستر من التقوى .

(٨) لا يخذلكنكم ولا يضلكنكم ألا تدخلوا الجنة كما قن أبويكم بأن أخرجهما منها . والنهى
 فى الظاهر للشيطان . وفى المعنى لبنى آدم أى لا تتبعوا الشيطان فيفتنكم .

(٩) حال أى أخرجهما نازلاً لباسهما بأن كان سبياً فى أن تزج عنهما .

(١٠) حورائهما .

(١١) الضمير للشأن والحديث . تعليل للنهى وتحذير من قتله بأنه بمنزلة المدق المناجى

يكيدكم من حيث لا تشعرون .

(١٢) وذريته أو وجنوده من الشياطين . وهو عطف على الضمير فى رآكم المؤكّد بهو .

مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾ وَإِذَا
فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ أَلَّهَ لَا يَأْمُرُ
بِالْفَحِشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا
وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿٢٩﴾ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٣٠﴾

ولم يعطف عليه لأن معمول الفعل هو المستكن دون هذا البارز وإنما يعطف على ما هو
معمول الفعل .

(١) قال ذو النون إن كان هو يراك من حيث لا تراه فاستعن بمن يراه من حيث لا يراه
وهو الله الكريم السَّار الرحيم الغفار .

(٢) فيه دلالة خلق الأفعال .

(٣) ما يبالغ في قبحه من الذنوب وهو طوافهم بالبيت عمرة وشركهم .

(٤) أى إذا فعلوها اعتذروا بأن آبائهم كانوا يفعلونها فاعتقدوا بهم وبأن الله أمرهم بأن
يفعلوها حيث أفتوا عليها إذ لو كرها لقلنا عنها . وهم باطلان لأن أحدهما تقليد للجهال
والثاني افتراء على ذى الجلال .

(٥) إذ المأمور به لا بد أن يكون حسناً وإن كان فيه على مراتب على ما عرف في أصول
الفقه .

(٦) استفهام إنكار وتوبيخ .

(٧) بالعدل وبما هو حسن عند كل عاقل فكيف يأمر بالفحشاء .

(٨) (و) قل (أقيموا وجوهكم) أى اقصموا عبادته مستقيمين إليها غير طالين إلى غيرها
في كل وقت مجبود أو في كل مكان مجبود .

(٩) واعبدوه .

(١٠) أى الطاعة مبتغين بها وجهه خالصا .

(١١) كما أنشأكم ابتداء بعبادكم . احتج عليهم في إنكارهم الإعادة بابتداء الخلق . والمعنى
أنه يبيدكم فيجازيكم عن أعمالكم فأخلصوا له العبادة .

فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ۚ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿١٠﴾ يٰٓبَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ
 كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١١﴾
 قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ

(١) وهم المسلمون .

(٢) أى أضل (فريقا) .

(٣) وهم الكافرون .

(٤) إنا الفريق الذين حق عليهم الضلالة .

(٥) أى أنصارا . والآية حجة لنا على الاعتزال في الهداية والإضلال .

(٦) لباس زينتهم .

(٧) كما صليت . وقيل الزينة المشط والطيب . والسنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة
 للصلاة لأن الصلاة مناجاة الرب فيستحب لها التزين والتعطر كما يجب التستر والتطهر .

(٨) من اللحم واللبس .

(٩) بالشروع في الحرام أو في مجاوزة الشيع . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كل
 ما شئت واشرب ما شئت واللبس ما شئت ما أخطأتك خصلتان : سرف وخيلة . وكان
 للرشيد طبيب نصراني حاذق فقال لعلى بن الحسين بن واقد : ليس في كتابكم من علم الطب
 شيء والعلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان ، فقال له على : قد جمع الله الطب كله في نصف آية
 من كتابه وهو قوله (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) . فقال النصراني ولم يرو عن رسولكم شيء
 في الطب . فقال قد جمع رسولنا الطب في ألفاظ يسيرة وهى قوله عليه السلام : " المدة
 بيت الماء والحمية رأس كل دواء وأصل كل بدن ما عودته " . فقال النصراني ما ترك كتابكم
 ولا نيتكم بلالينوس طبيا .

(١٠) من الثياب وكل ما يتجمل به . استفهام إنكار على محرم الحلال .

(١١) أى أصلها يعنى القطن من الأرض والقز من الدود .

(١٢) والمستلزمات من المأكول والمشرب . وقيل كانوا إذا أحرموا حرموا الشاة وما يخرج

من لحما وشحمها ولبنها .

قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفْصِلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا
وَمَا بَطَّنَ ۖ وَالْإِثْمَ وَالْإِثْمَ ۖ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ۖ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
سُطْرَانًا ۚ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ

(١) غير خالصة لهم لأن المشركين شركائهم فيها .

(٢) لا يشركهم فيها أحد . ولم يقل للذين آمنوا ولغيرهم ليُبَيِّنَ على أنها خلقت للذين آمنوا
على طريق الأصالة والكفارة تبع لهم . (خالصة) بالرفع نافع فهي مبتدأ خبره (للذين آمنوا)
و(في الحياة الدنيا) ظرف خبر . أو خالصة خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف أى هي خالصة .
وغيره نصبها على الحال من الضمير الذى فى الظرف الذى هو الخبر أى هي ثابتة للذين آمنوا
فى الحياة الدنيا فى حال خلوصها يوم القيامة .

(٣) فحيز الحلال من الحرام .

(٤) (يعلمون) أنه لا شريك له .

(٥) (ربى) حجة . (الفواحش) ما تخاف من قبحه أى تزايد .

(٦) سرها وملايتها .

(٧) أى شرب الخمر أو كل ذنب .

(٨) والظلم والكبر .

(٩) متعلق بالبنى .

(١٠) محله النصب كأنه قال حرم الفواحش وحرم الشرك .

(١١) حجة . (يُنَزَّلُ) بالتخفيف مكى وبصرى . وفيه تهكم إذ لا يجوز أن ينزل بهانا
على أن يشرك به غيره .

(١٢) وأن تتقوا عليه وتفتروا الكذب من التحريم وغيره .

(١٣) وقت معين يأتيهم فيه حذاب الاستبصال إن لم يؤمنوا . وهو وعيد لأهل مكة
بالمذاب النازل فى أجل معلوم عند الله كما نزل بالأمم .

فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١١﴾ يَلْبِثِي ۖ آدَمَ
 إِمًّا يَأْتِيَنَّكَ رُسُلٌ مِّنْكَ يَقْضُونَ عَلَيْكَ ۖ آيَاتِي فَمَنْ أَتَىٰ وَأَصْلَحَ ﴿١٢﴾ فَلَا
 خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا
 عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٤﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ
 الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتُوقُونَهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ ﴿١٥﴾

(١١) قَيْدُ سَاعَةٍ لِأَنَّهَا أَقَلُّ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي الْإِمْهَالِ .

(١٢) هِيَ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ حَقَّتْ إِلَيْهَا مَا مُؤَكَّدَةٌ لِمَعْنَى الشَّرْطِ لِأَنَّ مَا لِلشَّرْطِ وَلِذَا أُلْزِمَتْ
 لَهَا التَّوَنُّ الثَّقِيلَةُ أَوِ الْخَفِيفَةُ .

(١٣) يَقْرَعُونَ عَلَيْكَ كِتَابِي . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ صِفَةِ رُسُلٍ .

(١٤) (فَمَنْ أَتَى) الشَّرْكَ . . . جَوَابُ الشَّرْطِ .

(١٥) (وَأَصْلَحَ) الْعَمَلُ مِنْكَ .

(١٦) أَصْلًا . (فَلَا خَوْفَ) يَعْقُوبُ .

(١٧) مِنْكَ .

(١٨) تَعْلَمُوا عَنْ الْإِيمَانِ بِهَا .

(١٩) فَمَنْ أَشْخَعَ ظُلْمًا .

(٢٠) مِمَّنْ تَقُولُ عَلَى اللَّهِ مَا لَمْ يَقُلْهُ أَوْ كَذَّبَ مَا قَالَهُ .

(٢١) مَا كَتَبَ لِمَنْ مِنَ الْأَرْزَاقِ وَالْأَعْمَارِ .

(٢٢) مَلِكُ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ . وَحَتَّى غَايَةُ لَيْلِهِمْ نَصِيبُهُمْ وَاسْتِفَائُهُمْ لَهُ . وَهِيَ حَتَّى الْتِي
 يَبْتَدَأُ بِعَظَمَةِ الْكَلَامِ ، وَالْكَلَامُ هُنَا الْجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةُ وَهِيَ (إِنْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا) .

(٢٣) يَقْبِضُونَ أَرْوَاحَهُمْ وَهُوَ حَالُ مَنْ الرُّسُلُ أَيْ : تَتَوَقَّعُهُمْ .

(٢٤) (مَا) فِي خَطِّ الْمَصْحُوفِ مُوَصُولَةٌ بِأَيْنَ وَحَقَّقَهَا أَنْ تَكْتُبَ مَفْصُولَةً لِأَنَّهَا مُوَصُولَةٌ .

وَالْمَعْنَى أَيْنَ الْآلِهَةِ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ .

مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّْا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣﴾
 قَالِ أَدْخِلُوا فِي أُمِّهِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلًّا ﴿٤﴾
 دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آدَرُكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُتْرَبُهم لَأُولَئِهِمْ ﴿٥﴾
 رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَذِّبْهم عَذَابًا ضَعِيفًا مِنَ النَّارِ قَالِ لِكُلِّ ضِعْفٍ ﴿٦﴾

(١) لِيَذِبُوا عَنْكُمْ .

(٢) غَابُوا عَنَّْا فَلَا زَوَّاجَ .

(٣) اعترفوا بكفرهم بلفظ الشهادة التي هي لتحقيق الخبر .

(٤) أى يقول الله تعالى يوم القيامة لهؤلاء الكفار (ادخلوا) .

(٥) في موضع الخال أى كائنين في جملة أمم مصابين لهم .

(٦) مضت .

(٧) من كفار الجن والإنس .

(٨) متعلق بادخلوا .

(٩) النار .

(١٠) شكلها في الدين أى التي ضلَّت بالاعتداء بها .

(١١) أصله تداركوا أى تلاحقوا واجتمعوا في النار فأبدلت التاء دالا وسكنت الإدغام ثم

أدخلت همزة الوصل .

(١٢) حال .

(١٣) منزلة وهى الاتباع والسفلة .

(١٤) منزلة وهى القادة والرؤوس . ومعنى (الأولاهم) لأجل أولاهم لأن خطابهم مع الله

لا معهم .

(١٥) يَا رَبَّنَا .

(١٦) مضاعفا .

(١٧) للقادة بالغواية والإغواء ، وللاتباع بالكفر والاعتداء .

وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأَخْرَجْنَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُقُوا الْعَذَابَ ﴿٢﴾ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ

(١) ما لكل فريق منكم من العذاب . (لا يهابون) أبو بكر، أى لا يسلم كل فريق مقدار عذاب الفريق الآخر.

(٢) عطفوا هذا الكلام على قول الله تعالى للسفلة (لكل ضعف) أى فقد ثبت أن لا فضل لكم علينا وإننا متساوون في استحقاق الضعف .

(٣) بكسبكم وكفركم . وهو من قول القادة للسفلة ولا وقف على (فضل) . أو من قول الله لهم جميعا والوقف على (فضل) .

(٤) أى لا يؤذن لهم في صعود السماء ليدخلوا الجنة إذ هي في السماء . أو لا يصعد لهم عمل صالح ولا تنزل عليهم البركة . أو لا تصعد أرواحهم إذا ماتوا كما تصعد أرواح المؤمنين إلى السماء . وبالتالي مع التخفيف أبو عمرو . وبإياديه معه حمزة وعل .

(٥) حتى يدخل البعير في قعب الإبرة ، أى لا يدخلون الجنة أبدا لأنه علقه بما لا يكون . والخياط والخيط ما يحاط به وهو الإبرة .

(٦) ومثل ذلك الجزء الفظيع الذى وصفنا .

(٧) أى الكافرين بدلالة التكذيب بآيات الله والاستكبار عنها .

(٨) فراش .

(٩) أغطية . جمع فاشية .

(١٠) (وكذلك نجزي الظالمين) أنفسهم بالكفر .

(١١) طاقها . والتكليف إلزام ما فيه كلفة أى مشقة .

(١٢) مبتدأ .

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾ وَزَعَنَّا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا
لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا
أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

(٢١) الخبر. والجملة خبر الذين. و(لا نكلف نفساً إلا وسعها) اعتراض بين المبتدأ والخبر.

(٢٢) حقد كان بينهم في الدنيا فلم يبق بينهم إلا التواد والتعاطف. وعن علي رضي الله عنه إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطهارة والوزير منهم.

(٢٣) حال من (هم) في صدورهم. والعامل فيها معنى الإضافة.

(٢٤) ما هو وسيلة إلى هذا الفوز العظيم وهو الإيمان.

(٢٥) (ما كنا) بشر أو شامئ، على أنها جملة موصفة للأولى.

(٢٦) اللام لتوكيد النفي. أي وما كان يصح أن تكون مهتدين لولا هداية الله. وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله.

(٢٧) فكان لطفنا وتنبيها على الاحتذاء فاهتدينا. يقولون ذلك مروراً بما قالوا وإنظاراً لما اعتقدوا.

(٢٨) (أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة بعلمها خبرها تقديره ونودوا بأنه تلك الجنة. والماء خبر الشأن. أو بمعنى أي كأنه قيل لم (تلك الجنة).

(٢٩) أعطيتهموها وهو حال من الجنة والعامل فيها ما في تلك من معنى الإشارة. مماها ميراثاً لأنها لا تستحق بالعمل، بل هي محض فضل الله وعده على الطاعات كال ميراث من الميت ليس بموضع من شيء بل هو صلة خالصة. وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله: إن المعتلة خالفوا الله فيما أخبرونوا عليه السلام وأهل الجنة والنار وإبليس لأنه قال الله تعالى (يضل) من يشاء ويهدي من يشاء) وقال نوح عليه السلام (ولا يفتعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم) وقال أهل الجنة (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) وقال أهل النار (لو هدانا الله لهديناكم) وقال إبليس (فبما أغويتني).

أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ
رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذْنِ مَوْذِنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾
الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ ﴿١٨﴾
وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ ﴿١٩﴾

(١١) (أن) مخففة من الثقيلة أو مفسرة . وكذلك (أن لعنة الله على الظالمين) .

(٢) من الثواب .

(٣) حال .

(٤) من العذاب . وتقديره ومدكم ربكم لخفف (كم) للدلالة (وعدنا ربنا) عليه . وإنما

قالوا لم ذلك شماتة بأصحاب النار واعترافا بنعم الله تعالى .

(٥) ويكسر العين حيث كان على .

(٦) نادى مثاد وهو ملك يسمع أهل الجنة والنار .

(٧) (أن لعنة) مكى وشامى وحزوة وطى .

(٨) يمتنون .

(٩) دينه .

(١٠) مفعول ثانٍ ليخفون أى ويطلبون لها الاعوجاج والتناقض .

(١١) بالدار الآخرة .

(١٢) وبين الجنة والنار أو بين الفريقين .

(١٣) وهو السور المذكور في قوله (فضرب بينهم بسور) .

(١٤) على أعراف الجحيم وهو السور المضروب بين الجنة والنار وهى أعاليه جمع عرف

استعير من صرف الفرس وعرف الديك .

(١٥) من أفاضل المسلمين ، أو من أحرم دخولاً فى الجنة لاستواء حسناتهم وسيئاتهم ، أو

من لم يرض عنه أحد أبويه ، أو أطفال المشركين .

(١٦) من زمرة السعداء والأشقياء .

(١٧) بعلامتهم . قيل سيماء المؤمنين بياض الوجوه ونضارتها وسيماء الكافرين سواد الوجوه

وزرقة العيون .

وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿١١﴾
 وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ
 الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا
 مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٣﴾ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ
 لَا يَبَالُهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿١٤﴾

(١١) أى أصحاب الأعراف .

(١٢) أنه سلام أو أى سلام . وهو تنهية منهم لأهل الجنة .

(١٣) أى أصحاب الأعراف ولا محل له لأنه استئناف كأن سائلا سأل عن أصحاب
 الأعراف ف قيل (لم يدخلوها) . أوله محل وهو صفة لرجال .

(١٤) في دخولها .

(٥) أبصار أصحاب الأعراف وفيه أن صارفا يصرف أبصارهم لينظروا فيستعينوا .

(٦) ظرف . أى ناحية .

(٧) ورأوا ما هم فيه من العذاب .

(٨) فاستعاذوا بالله وفزعوا إلى رحمته ألا يجعلهم معهم .

(٩) من وحوس الكفرة .

(١٠) (جمعكم) المسأل ، أو كثرتكم واجتماعكم . و (ما) نافية .

(١١) واستجاركم إلى الحق وإلى الناس .

(١٢) مبتدأ .

(١٣) خبر مبتدأ مضمرة تقديره (أهؤلاء) هم (الذين أقسمتم لا يبالهم الله رحمة) والمشار
 إليهم فقراء المؤمنين كصهيب وسلمان ونحوهما .

(١٤) حلقم في الدنيا .

(١٥) جواب (أقسمتم) وهو داخل في صلة الذين تقديره أقسمتم عليهم بأن لا يبالهم الله
 برحمة أى لا يدخلهم الجنة . يحرقونهم لقرهم .

(١٦) يقال لأصحاب الأعراف بعد أن نظروا إلى الفريقين وعرفوهم بسيماهم وقالوا ما قالوا .

وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ حَوًّا وَلِعَبًّا وَغَرَّتُهُمُ الْخَيْرَةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوْا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِعَائِلَتِنَا بِمَجِدُونَ ﴿٣٨﴾ وَلَقَدْ جَعَلْنَاهُمْ يَتَنَبَّأُونَ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ﴿٤٠﴾

(١) (أن) مفسرة . وفيه دليل على أن الجنة فوق النار .

(٢) من غيره من الأشرية لدخوله في حكم الإفاضة . أو أريد (أو) ألقوا علينا (مما رزقكم الله) من الطعام والفاكهة كقوله * طفتنا تينا وماء باردا * أى وسقيتها . وإنما سألوا ذلك مع يأسهم عن الإجابة لأن المتحير ينطق بما يفيد وبما لا يفيد .

(٣) هو تحريم منع كافي (وحرمتنا عليه المراضع) . وتقف هنا إن رفعت أو نصبت ما بعده فقا . وإن جرته وصفا للكافرين فلا .

(٤) غرّموا وأحلّوا ما شاءوا . أو دينهم حيلهم .

(٥) اغتروا بطول البقاء .

(٦) تركهم في العذاب .

(٧) أى كسبانهم وجودهم .

(٨) ميزنا حلاله وحرامه ومواعظه وقصصه .

(٩) عالمين بكيفية تفصيل أحكامه .

(١٠) حال من منصوب (فصلناه) كما أتى (على علم) حال من مرادومه .

(١١) ينظرون .

(١٢) إلّا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد

والوعيد .

يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسَوْهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ قَهْلَ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ^(١) إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩)

(١) تركوه وأعرضوا عنه .
 (٢) أى تين وحمم أنهم جاؤوا بالحق . فأتوا حين لا ينفعهم .
 (٣) جواب الاستفهام .
 (٤) جملة معطوفة على الجملة قبلها داخلية معها فى حكم الاستفهام كأنه قيل فهل لنا من شفعاء أو هل نرد . ورافعه وقوعه موقعا يصلح للامم كقولك ابتداء هل يضرب زيد . أو عطف على تقدير هل يشفع لنا شافع أو هل نرد .
 (٥) جواب الاستفهام أيضا .
 (٦) ما كانوا يعبدونه من الأصنام .
 (٧) أراد السموات والأرض وما بينهما . وقد فصلها فى حم السجدة أى من الأحد إلى الجمعة ، لاختيار الملائكة شيئا فشيئا ، وللإعلام بالتأنى فى الأمور ، ولأن لكل عمل يوما ، ولأن إنشاء شيء بعد شيء أدل على عالم مدبر مرشد يصرفه على اختياره ويحريه على مشيئته .
 (٨) استولى .
 (٩) أضاف الاستيلاء إلى العرش وإن كان سبحانه وتعالى مستوليا على جميع المخلوقات لأن العرش أعظمها وأعلاها . وتفسير العرش بالعرير والاستواء بالاستقرار كما تقوله المشبهة باطل ، لأنه تعالى كان قبل العرش ولا مكان وهو الآن كما كان لأن التغير من صفات الأكوان . والمقول عن الصادق والحسن وأبى حنيفة ومالك رضى الله عنهم أن الاستواء معلوم والتكليف فيه مجهول والإيمان به واجب والجحود له كفر والسؤال عنه بدعة .

يُعْشَى الْبَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسْحَرَاتٍ (١)
بِأَمْرِهِ إِلَّا لَهُ أَنْخَلَقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢) أَدْعُوا رَبَّكُمْ
تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (٣) وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (٤)

(١) (يفشى) حمزة وعلى وأبو بكر. أى يلحق الليل بالنهار والنهار بالليل .

(٢) حال من الليل أى مريما . والطالب هو الليل كأنه لسرعة مضيه يطلب النهار .

(٣) أى وخلق الشمس والقمر والنجوم .

(٤) حال أى مذللات (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) شامى . والشمس مبتداً
والبقية معطوفة عليها والخبر (مسخرات) .

(٥) هو أمر تكوين .

(٦) لما ذكر أنه خلقهن مسخرات بأمره قال (إلا له الخلق) . أى هو الذى خلق
الأشياء وله الأمر .

(٧) كثر خيره أو دام برّه . من البركة النماء أو من البروك الثبات ومنه البركة .

(٨) نصب على الحال أى ذوى تضرع وخفية . والتضرع تفعل من الضراعة وهى الذل
أى تذللًا وتقلًا . قال عليه السلام: "إنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا إنما تدعون سميعًا قريبًا
لأنه معكم أينما كنتم" . عن الحسن "بين دعوة المرء والعناية سبعون ضعفًا" .

(٩) المهاجرين ما أمروا به فى كل شيء من الدعاء وغيره . وعن ابن جريج : الراضين
أصواتهم بالدعاء . وعنه : الصباح فى الدعاء مكروه وبدعة . وقيل هو الإسهاب فى الدعاء .
وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يستدون فى الدعاء وحسب المرء أن يقول: اللهم إني
أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول
وعمل . ثم قرأ (لأنه لا يحب المعتدين) .

(١٠) أى بالمعصية بعد الطاعة أو بالشرك بعد التوحيد أو بالظلم بعد العدل .

وَأَدْعُوهُ خَوْقًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٢٢) وَهُوَ
 الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ^(٢٣) حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ صَهَابًا ^(٢٤) يُقَالَا
 سُدَّتْهُ لَيْلٌ ^(٢٥) مَيِّتٌ فَأَنْزَلْنَا بِهِ ^(٢٦) الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ^(٢٧) مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ ^(٢٨) كَذَلِكَ

(١١) حالان أى خائفين من الرد طامعين فى الإجابة . أو من النيران وفى الجنان . أو من
 الفراق وفى التلاق . أو من غيب العاقبة وفى ظواهر الهداية . أو من العدل وفى الفضل .

(٢٢) ذكر قريب على تأويل الرحمة بالرحم أو الترحم ، أو لأنه صفة موصوف محذوف أى
 شئ قريب ، أو على تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول ، أو لأنه تأنيث الرحمة غير حقيقي ،
 أو للإضافة إلى المذكر .

(٢٣) (الريح) مثنى وحزة وعلى .

(٢٤) (بُشْرًا) حمزة وعلى مصدر نشر . وانتصابه إما لأن أرسل ونشر متقاربان فكأنه قيل
 نشرها نشرًا . وأما على الحال أى منشورات . (بُشْرًا) حاصم تخفيف بُشْرًا جمع بشير لأن
 الرياح تبشر بالمطر . (بُشْرًا) شامى تخفيف بُشْرًا كُرْسُل ورسُل وهو قراءة الباقيين جمع نشور
 أى ناشرة للطر .

(٢٥) أمام نعمته وهو النيث الذى هو من أجل النعم .

(٢٦) حملت ورفعت . واشتقاق الإقلال من القلة لأن الرافع المطبق يرى ما يرفعه
 قليلًا .

(٢٧) بالماء جمع صحابة .

(٢٨) الضمير للسحاب على اللفظ . ولو حمل على المعنى كالتقال لأنث كما لو حمل الوصف
 على اللفظ لقل قليلًا .

(٢٩) (البلد ميت) لأجل بلد ليس فيه مطر ولمسقيه . (ميت) مدنى وحزة وعلى وحفص .

(٣٠) بالسحاب أو بالسوق . وكذلك (فأخرجنا به من كل الثمرات) .

(٣١) مثل ذلك الإنعراج وهو إخراج الثمرات .

مُخْرِجُ الْمَوْتِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ﴿١٢﴾
وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكْثًا ﴿١٣﴾ كَذَلِكَ نَصْرِفُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ
يَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ
مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِهِ ﴿١٥﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٦﴾

(١١) فيؤدبكم التذكير إلى الإيمان بالبعث إذ لا فرق بين الإبراهيمين لأن كل واحد منهما إعادة الشيء بعد إنشائه .

(١٢) الأرض الطيبة التربة .

(١٣) بتيسيره وهو موضع الحال كأنه قيل يخرج نباته حسنا وإياها لأنه واقع في مقابلة (نكثا) .

(١٤) صفة للبلد . أي والبلد الخبيث .

(١٥) أي نباته الخفيف للاكتفاء .

(١٦) هو الذي لا خيره فيه . وهذا مثل لمن ينجع فيه الوعظ وهو المؤمن ولن لا يؤثر فيه شيء من ذلك وهو الكافر . وهذا التمثيل واقع على أثر مثل ذكر المطر وإنزاله بالبلد الميت وإخراج الثمرات به على طريق الاستطراد .

(١٧) مثل ذلك التصريف .

(١٨) تذكروها .

(١٩) (نصرف الآيات لقوم يشكرون) نعمة الله — وهم المؤمنون — لينشكروا فيها ويعتبروا بها .

(٢٠) جواب قسم محذوف أي والله (لقد أرسلنا) .

(٢١) أرسل وهو ابن خمسين سنة وكان تجارا وهو نوح بن لك بن متوشلح بن أخنوخ وهو اسم لإدريس عليه السلام .

(٢٢) (غيره) على . فالرفع على المحل كأنه قيل ما لكم إله غيره فلا تعبدوا معه غيره . والجر على اللفظ .

(٢٣) يوم القيامة أو يوم نزول العذاب عليهم وهو الطوفان .

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُ لَيْسَ
 فِي ضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتَ رَبِّي
 وَأُنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ

(١) أى الإشراف والسادة .

(٢) أى فى ذهاب عن طريق الصواب بين . والرؤية رؤية القلب .

(٣) ولم يقل ضلال كما قالوا ، لأن الضلالة أخص من الضلال فكانت أبلغ فى نفي
 الضلال عن نفسه كأنه قال ليس بى شيء من الضلال .

(٤) استدارك لنا كيد نفي الضلالة لأن كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته فى معنى كونه
 على الصراط المستقيم . فكان فى الغاية القصوى من الهدى .

(٥) ما أوحى إلى فى الأوقات المتطاولة أو فى المعانى المختلفة من الأوامر والنواهي
 والمواظف والهشائر والنظائر . (أبلغكم) أبو عمرو . وهو كلام مستأنف بيان لكونه رسول رب
 العالمين .

(٦) وأقصد صلاحكم بإخلاص يقال نصحته ونصحت له . وفى زيادة اللام مبالغة
 ودلالة على إحاطة النصيحة . وحقيقة النصيح إرادة الخير لغيرك مما تريد لنفسك أو النهاية
 فى صدق العناية .

(٧) أى من صفاته يعنى قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن
 القوم المجرمين .

(٨) الهزمة للإنكار والواو للعطف والمعطوف عليه محذوف كأنه قيل أكذبتم وعجبتم .

(٩) من (أن جاءكم) .

(١٠) موعظة .

مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ^(١٢) وَلِتُنْقِذُوا^(١٣) وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿١٠﴾^(١٤)
فَكَذَّبُوهُ فَأَخْبَيْنَاهُ^(١٥) وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا^(١٦) الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا
إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١١﴾^(١٧) وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُومِ^(١٨) آعْبُدُوا اللَّهَ
مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢﴾^(١٩) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ

(١١) على لسان رجل منكم أى من جنسكم . وذلك أنهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون (ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين) . ينون إرسال البشر (ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة) .

(١٢) لينذركم طائفة الكفر .

(١٣) وتوجد منكم التقوى وهى الخشية بسبب الإنذار .

(١٤) ولترحموا بالتقوى إن وجدت منكم .

(١٥) فنبهوه إلى الكذب .

(١٦) وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة : بنوه سام وحام ويافث ، وستة

من آمن به .

(١٧) يتعلق بجمعه كأنه قيل والذين مصبوه فى الفلك .

(١٨) عن الحق . يقال أعمى فى البصر وهم فى البصيرة .

(١٩) وأرسلنا (إلى عاد أخاهم) . وهو عطف على (نوحا) .

(٢٠) واحدا منهم من قولك يا أبا العرب للواحد منهم . وإنما جعل واحدا منهم لأنهم

عن رجل منهم أنهم ، فكانت الحجة عليهم ألزم .

(٢١) عطف بيان لأخاهم . وهو هود بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح .

(٢٢) وإنما لم يقل فقال كما فى قصة نوح عليه السلام لأنه على تقدير سؤال سائل قال فما

قال لهم هود ؟ فقيل (قال يا قوم اعبدوا الله) .

(٢٣) كذلك . وإنما وصف الملا بالذين كفروا دون الملا من قوم نوح لأن فى أشراف

قوم هود من آمن به منهم مرشد بن سعد فأريدت التفرقة بالوصف ولم يكن فى أشراف قوم

نوح عليه السلام مؤمن .

إِنَّا لَنَرَنَّكَ فِي سَفَاهَةٍ ^(١) وَإِنَّا لَنَنْظُنُّكَ مِنَ الْكَاتِبِينَ ^(٢) قَالَ يَنْقُومَ لَيْسَ
 فِي سَفَاهَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ^(٣) أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي
 وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ^(٤) أَوْعَجِبْتُمْ أَن جَاءَ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ
 مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ
 فِي الْخَلْقِ بَضْعَةً ^(٥) فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٦) قَالُوا أَجِئْتَنَا ^(٧)

(١) في خفة حلم وتضافه عقل حيث تهجر دين قومك إلى دين آخر . وجعلت السفاهة
 ظروفا مجازا يعني أنه يتمكن فيها غير متفك عنها .

(٢) في أتعائك الرسالة .

(٣) فيما أوجوكم إليه .

(٤) على ما أقول لكم . وإنما قال هنا (وأنا لكم ناصح أمين) لقولهم (وإنما ننظنك من
 الكاذبين) أي ليقابل الاسم الاسم .

وفي إجابة الأنبياء عليهم السلام من يلسمهم إلى الضلالة والسفاهة بما أجاوبهم به من
 الكلام الصادر عن الحلم والإغضاء وترك المقابلة بما قالوا لهم مع علمهم بأن خصومهم أضل
 الناس وأسفهم ، أدب حسن وخلق عظيم . وإخبار الله تعالى ذلك تعليم لعباده كيف
 يخطبون السفهاء وكيف يفضون عنهم ويسبلون أذيالهم على ما يكون منهم .

(٥) أي خففتموهم في الأرض أوفى مساكنهم . و(إذ) مفعول به وليس بظرف أي
 اذكروا وقت استخلافكم .

(٦) طولا وامتدادا فكان أقصرهم ستين ذراعا وأطولهم مائة ذراع . (بضطة) مجازية
 وعاصم وعل .

(٧) في استخلافكم وبسطه أهرامكم وما سواهما من عطايا . ووحد الآلاء إلى نحو إني
 وآناه .

(٨) معنى المجيء أن يكون لهدو عليه السلام مكان معتزل عن قومه يتحش فيه كما كان
 يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بجرا قبل المبعث فلما أوحى إليه جاء قومه يدعوهم .

لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ
 مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ﴿٤﴾
 أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ مِمَّنْ سَبَّهْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ
 سُلْطَانٍ فَانْظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٥﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ
 بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٦﴾

(١) أنكروا واستبعدوا اختصاص الله وحده بالعبادة وترك دين الآباء في اتخاذ الأصنام
 شركاء معه حبا لما تشعروا عليه .

(٢) من العذاب .

(٣) آق العذاب نازل بنا .

(٤) أي قد نزل . جعل المتوقع الذي لا بد من نزوله بمثابة الواقع كقولك لمن طلب
 إليك بعض المطالب : قد كان .

(٥) عذاب .

(٦) مخطط .

(٧) في أشياء ما هي إلا أسماء ليس تحتها مسميات لأنكم تسمون الأصنام آلهة وهي خالية
 عن معنى الألوهية .

(٨) حجة .

(٩) نزول العذاب .

(١٠) ذلك .

(١١) أي من آمن به .

(١٢) الدابر الأصل أو الكائن خلف الشيء . وقطع دابرهم استئصالهم وتدميرهم من انتمهم .

(١٣) فائدة في الإيمان عنهم مع إثبات التكذيب بآيات الله الإشعار بأن الهلاك خص
 المكذبين .

وَإِلَىٰ مُؤَدِّ أَخَاهُمْ صَلِّحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ
 قَدْ جَاءَ تَكْمِ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ
 فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسَوِّرُهَا فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٧﴾ وَأَذْكُرُوا

وقصتهم أت عادا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضرموت وكانت لهم أصنام
 يعبدونها صداة وصمود والهباء فبعث الله إليهم هودا فكذبوه فأمسك القطر عنهم ثلاث سنين .
 وكانوا إذا نزل بهم بلاء طلبوا إلى الله الفرج منه عند بيته الحرام . فأوفدوا إليه قیل بن حذرونیم
 ابن هنال ومرثد بن سعد — وكان یكتم إیمانه یهود علیه السلام ، وأهل مكة إذ ذاك المالیقی
 أولاد عملیق بن لادز بن سام بن نوح ومیئدهم معاویة بن بكر . فترلوا علیه بظاهر مكة . فقال
 لهم مرثد : لن تسقوا حتی یؤمنوا یهود . فخلقوا حرائثنا وخرجوا . فقال قیل : اللهم اسق عادا ما كنت
 تسقیهم . فأنشأ الله صحابات ثلاثا بیضاء وحمراء وصوداء . ثم ناداه مناد من السماء : یا قیل اختر
 لنفسك ولقومك . فاختار السوداء حل ظن أنها أكثر ماء . فخرجت علی عاد من واد لهم . فاستبشروا
 وقالوا هذا عارض مطرنا . فهاشتم منها رجح عقیم فأهلكتهم . ونجا هود والمؤمنون معه . فاتوا
 مكة فعبدوا الله فیها حتی ماتوا .

(١) وأرسلنا (إلى هود) . وقرئ (إلى هود) بتأویل الحی — أو باعتبار الأصل لأنه اسم
 أیهم الأكبر . ومنع الصرف بتأویل القبيلة . وقیل سمیت هود لقلة ما بها من الشد وهو
 الماء القلیل . وكانت مساكنهم الجبرین الجماز والشام .

(٢) آية ظاهرة شاهدة على صحة نبؤی .

(٣) كأنه قیل ما هذه البینة ؟ فقال (هذه ناقة الله) . وهذه إضافة تخصیص وتعظیم لأنها
 بتكوينه تعالى بلا صلب ولا رحم .

(٤) حال من الناقة . ولعامل معنى الإشارة فی هذه كأنه قیل أشیر إليها (آية) . (ولكن)
 بیان لمن هی له آية وهی هود لأنهم عابوها .

(٥) أى الأرض أرض الله والناقة ناقة الله فذروها تأكل فی أرض ربها من نبات ربها
 فلیس علیكم مؤتها .

(٦) ولا تضربوها ولا تمسوها ولا تطردوها إكراما لایة الله .

(٧) جواب النهی .

إِذْ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً مِنْ بَعْدِ آدَمَ فِي الْأَرْضِ تَخْلُودُ مِنْ مَّوْجِهَاتِهَا
 تُصَوِّرُهَا وَيَخْتُونُ الْجِبَالَ بِيُوتًا فَادْكُرُوا آيَاتِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ
 مُقْسِدِينَ ﴿٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِمَنْ آمَنَ
 مِنْهُمْ ﴿٦﴾ أَلَعَلَّكُمْ أَنْ تَصَلُّوا مَا تَرْغَبُونَ ﴿٧﴾ قَالُوا لِمَا أَرْسَلَبِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨﴾

(١) ونزلكم . والمباة المتزل .

(٢) في أرض المجريين الحجاز والشام .

(٣) خرفا للصيف .

(٤) للشتاء . وبيوتها حال مقدرة لمحو خط هذا الثوب قبضا . إذ الجبل لا يكون بيتا
 في حال التحت ولا الثوب قبضا في حال الخياطة .

(٥) روى أن عاد لما أهلكت عمرت نمود بلادها وخلفوها في الأرض ، وعمرها أعمارا
 حلوا ففتحوا البيوت من الجبال خشية الانهدام قبل الهلاك . وكانوا في سعة من العيش .
 فغفوا على الله ، وأفسدوا في الأرض ، وصيدوا الأوثان . فبعث الله إليهم صالحا . وكانوا قوما
 عربا وصالح من أوسطهم نسبا . فدعاهم إلى الله . فلم يتبعه إلا قليل منهم مستضعفون .
 فأنذرهم . فقالوا أن يخرج من حفرة بعيثها ناقة عسراء . فعلى ودعا ربه . فتمخضت تمخض
 التوَج بولدها . فخرجت منها ناقة كما شاموا . فأمن به جندع ورهط من قومه .

(٦) (وقال) شامى .

(٧) للذين استضعفهم رؤساء الكفار .

(٨) (لمن آمن) بدل من الذين استضعفوا بإعادة الجار . وفيه دليل على أن البذل حيث
 جاء كان في تقدير إعادة العامل . والضمير في (منهم) راجع إلى (قومه) . وهو يدل على أن
 استضعفهم كان مقصورا على المؤمنين . أو إلى الذين استضعفوا وهو يدل على أن المستضعفين
 كانوا مؤمنين وكافرين .

(٩) قالوه على سبيل السخرية .

(١٠) وإنما صار هذا جوابا لهم لأنهم سألوهم عن العلم بإرساله فجعلوا لإرساله أمرا معلوما
 مسلما كأنهم قالوا العلم بإرساله وبما أرسل به لا شبهة فيه وإنما الكلام في وجوب الإيمان به
 ففتحكم أنا به مؤمنون .

قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١١﴾ فَعَقَّبُوا النَّافَةَ ﴿١٢﴾
وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴿١٣﴾ وَقَالُوا يَنْصَلِحُ آمَنُنا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ
الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿١٥﴾ فَتَوَلَّى
عَنَّهُمْ ﴿١٦﴾ وَقَالَ يَتَقَوْمَ لَقَدْ أَبْلَغْتُمْ رَسُولَ رَبِّي وَتَصَحَّتْ لَكُمْ وَلَكِنْ
لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ ﴿١٨﴾

﴿١١﴾ وضعوا (آمنتم به) موضع أرسل به رقنا لما جعله المؤمنون معلوما مسلما .

﴿١٢﴾ أسند المقراني جميعهم وإن كان العاقر قندار ين سالف لأنه كان برضاهم . وكان
لقد ارأى أمر أزدق قصيرا كما كان فرعون كذلك . وقال عليه السلام : «يا على أشقى الأولين عاقر
نافقة صالح وأشقى الآخرين قاتلك» .

﴿١٣﴾ وتولوا عنه واستكبروا . وأمر ربهم ما أمر به على لسان صالح عليه السلام من قوله
(فذرهم يأكل في أرض الله) . أو شأن ربهم وهو دينه .

﴿١٤﴾ من العذاب .

﴿١٥﴾ الصيحة التي زلزلت لها الأرض واضطربوا لها .

﴿١٦﴾ في بلادهم أو مساكنهم .

﴿١٧﴾ مبين قعودا . يقال الناس جثم أى قعود لا حراك بهم ولا يتكلمون .

﴿١٨﴾ لما عقروا النافقة .

﴿١٩﴾ (وقال) عند فراقه أياما .

﴿١٠﴾ الأمرين بالهدى لاستحلاء الهوى . والنصيحة منيحة ، تدرأ الفضيحة . ولكنها
وخيمة ، تورث السخيمة . روى أنه عقروا النافقة كان يوم الأربعاء فقال صالح تعيشون بعده
ثلاثة أيام تصفرون وجوهكم أول يوم ويحمر في الثاني وتسود في الثالث ويصبيكم العذاب في الرابع .
وكان كذلك . روى أنه خرج في مائة وعشرة من المسامين وهو يكي . فلما علم أنهم هلكوا
رجع بمن معه فسكرنا ديارهم .

﴿١١﴾ أى واذكروا (لوطا) . و(إذ) بدل منه .

﴿١٢﴾ أفضلون السيئة المتأدية في القبح .

مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً ^(١) ^(٢) مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٧﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّخِرْ جُوهَكُمْ مِنْ قَرِينِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَبْتَغُونَ ^(٣) ^(٤) فَالْجَنَّةَ وَأَهْلَهُ

(١) ما عملها قبلكم . وإلباء للعدية . ومنه قوله عليه السلام : "سبقك بها عكاشة" .

(٢) من زائلة لتأكيد النفي وإفادة معنى الاستفراق .

(٣) من التبعيض . وهذه جملة مستأنفة . أنكر عليهم أولاً بقوله (أتأتون الفاحشة) ثم ويختم عليها فقال أتم أول من عملها .

(٤) (أنتم لتأتون الرجال) بيان لقوله (أتأتون الفاحشة) . والمهزة مثلها في (أتأتون) للإنكار . (إنكم) على الإخبار مدني وحفص . يقال أتى المرأة إذا غشيها .

(٥) مفعول له أى للاشتهاء لا حامل لكم عليه إلا مجرد الشهوة ولا ذم أعظم منه لأنه ووصف لهم بالبيمية .

(٦) أى لا من النساء .

(٧) أضرب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحال التي توجب ارتكاب القباح وهو أنهم قوم طاعتهم الإسراف وتجاوز الحدود في كل شيء . فمن ثم أسرفوا في باب قضاء الشهوة حتى تجاوزوا المعتاد إلى غير المعتاد .

(٨) أى لو طأ ومن آمن معه . يعنى ما أجابوه بما يكون جواباً عما كلمهم به لوط من إنكار الفاحشة ووصفهم بصفة الإسراف الذي هو أصل الشر ؛ ولكنهم جاءوا بشيء آخر لا يتعلق بكلامه ونصيحته من الأمر بإتراحه ومن معه من المؤمنين من قريتهم .

(٩) يدعون الطهارة ويدعون فعلنا الخبيث . عن ابن عباس رضى الله عنهما طابوا بما يمتنع به .

(١٠) ومن يختص به من ذويه أو من المؤمنين .

إِلَّا أَمْرًا مِمَّا كَانَتْ مِنْ أَلْفَافٍ ^(١) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُوا ^(٢) كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ^(٣) وَإِلَى مَدِينٍ آخَرَهُمْ شُعَبًا ^(٤) قَالَ يَنْقُومِ عَبْدُوا
اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ
وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(٥) وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ ^(٦)

(١) من الباقيين في العذاب . والتذكير لتغليب الذكور على الإناث . وكانت كافرة موالية
لأهل سدوم . وروى أنها التفتت فأصابها حجر فماتت .

(٢) وأرسلنا عليهم نوحا من المطر عجيبا . قالوا أمطر الله عليهم الكبريت والنار . وقيل
خسف بالمقيمين منهم وأمطرت حمارة على مسافريهم . وقال أبو عبيدة أمطر في العذاب
ومطر في الرحمة .

(٣) الكافرين .

(٤) (و) أرسلنا (إلى مدین) وهو اسم قبيلة .

(٥) يقال له خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل بحس للكايل والموازن .

(٦) أى محجرة وإن لم تذكر في القرآن .

(٧) أتموها . والمراد فأوفوا الكيل ووزن الميزان . أو يكون الميزان كالإمام بمعنى المصدر .

(٨) ولا تنقصوا حقوقهم بتطفيف الكيل ونقصان الوزن . وكانوا يخشون الناس كل شيء
في مبايعتهم . وبخس يتعدى إلى مفعولين وهما الناس وأشياءهم تقول بخست زيدا حقه أى
نقصته إياه .

(٩) بعد الإصلاح فيها أى لا تفسدوا فيها بعد ما أصلح فيها الصالحون من الأنبياء
والأولياء . وإضافته (إضافة) بل مكر الليل والنهار (أى بل مكر في الليل والنهار) .

(١٠) إشارة إلى ما ذكر من الوفاء بالكيل والميزان وترك البخس والإفساد في الأرض .

(١١) في الإنسانية وحسن الأخلاق .

(١٢) مصطفين لى في قولى .

(١٣) بكل طريق .

تُوعِدُونَ وَتَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(١٢) مَنْ آمَنَ بِهِ ^(١٣) وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ^(١٤) وَأَذْكُرُوا
إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا ^(١٥) فَكُذِّبْتُمْ ^(١٦) وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ^(١٧) وَإِنْ كَانَ
طَافِقَةٌ ^(١٨) مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ ^(١٩) وَطَافِقَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى
يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا ^(٢٠) وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ^(٢١) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ
قَوْمِهِ لِنُخْرِجَنَّكَ ^(٢٢) يَشْعِيبُ ^(٢٣) وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ ^(٢٤) مِنْ قَرِينِنَا ^(٢٥) أَوْ لَنَعُودَنَّ ^(٢٦) فِي مِلَّتِنَا ^(٢٧)

(١١) من آمن بشعيب بالذاب .

(١٢) من العبادة .

(١٣) بالله . وقيل كانوا يقطعون الطرق . وقيل كانوا عشارين .

(١٤) وتطلبون لسبيل الله (عوجا) أى تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة غير مستقيمة
لتنعوم من سلوكها .

ومحل (توعدون) وما عطف عليه التصب على الحال . أى لا تفعلوا موعدين وصادين
عن سبيل الله وبأعين عوجا .

(١٥) (إذ) مفعول به غير ظرف . أى وأذكروا على جهة الشكر وقت كونكم قليلا عندكم .

(١٦) (فكذبتم) الله ووفروا عندكم . وقيل إنك مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت ،
فرمى الله في نسلها بالبركة والثناء فكثروا .

(١٧) أنتم أصر من أفسد قبلكم من الأمم كقوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام .

(١٨) فانتظروا .

(١٩) أى بين الفريقين بأن ينصر الحقين على المبطلين ويظهرهم عليهم . وهذا وحيد
للكافرين بانتقام الله تعالى منهم ، أو هو حث للؤمنين على الصبر واحتمال ما كان يلحقهم
من المشركين إلى أن يحكم الله بينهم ويتقم لهم منهم ، أو هو خطاب للفريقين أى لصبر
المؤمنين على أذى الكفار ، والكافرون على ما يسومهم من إيمان من آمن منهم حتى يحكم الله
فيميز الخبيث من الطيب .

(٢٠) لأن حكمه حق وعدل لا يخاف فيه الجور .

(٢١) أى ليكون أحد الأمرين إما إخراجكم وإما عودكم في الكفر .

قَالَ أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿١﴾ قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ ﴿٢﴾
 بَعْدَ إِذْ جَعَلْنَا اللَّهَ مِنْهَا ﴿٣﴾ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ﴿٤﴾
 وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
 بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٥﴾ وَقَالَ أَلَمَلْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ

(١) قال (شعيب .

(٢) الهمة للاستفهام . والواو للحال . تقديره أتعيدوننا في ملتكم في حال كراهتنا ومع كوننا
 كارهين .

(٣) وهو قسم على تقدير حذف اللام أى والله لقد افترينا على الله كذباً إن عدنا
 في ملتكم .

(٤) خففنا الله . فإن قلت : كيف قال شعيب (إن عدنا في ملتكم) والكفر حل الأثنياء
 عليهم السلام محال ؟ قلت : أراد عود قومه إلا أنه نظم نفسه في جملتهم وإن كان بريئاً من ذلك
 لإجراؤه لكلامه على حكم التليب .

(٥) وما يفيض لنا وما يصح .

(٦) إلا أن يكون سبق في مشيئته أن نعود فيها ، إذ الكائنات كلها بمشيئة الله تعالى
 خيبرها وشرها .

(٧) تمييز أى هو عالم بكل شئ . فهو يعلم أحوال عباده كيف تقول وقلوبهم كيف
 تتقلب .

(٨) فإن أن يثبتنا على الإيمان ، ويوفقنا لازدياد الإيهان .

(٩) أى احكم . والفتاحة الحكومة . والقضاء بالحق يفتح الأمر المغلق فلذا سمي فتاحاً ،
 ويسمى أهل عمان القاضى فتاحاً .

(١٠) كقوله (وهو خير الحاكمين) .

لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا أَنْكَرَ إِذَا تَخَسَّرُونَ ﴿١١﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا
 فِي دَارِهِمْ جَلِيمِينَ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّهُمْ يَغْنَوًا فِيهَا ﴿١٣﴾
 الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنفِقُونَ
 لَقَدْ أَهْلَكْتُمُ رَسُولَ رَبِّيَ وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَأْتَىٰ عَلَى قَوْمٍ
 كَافِرِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ

(١١) مغبونون لغوات فوائد البخس والتطفيف باتباعه لأنه يهلك من فيها ويهلك كل الإغناء والتسوية . وجواب القسم الذي وطأته اللام في (لئن أتيتهم) وجواب الشرط (أنكم إذا تخاصمون) فهو ساذ مسد الجوابين .

(١٢) الزلزلة .

(١٣) مبتين .

(١٤) مبتدأ .

(١٥) خبر . لم يقيموا فيها . غنى بالمكان أقام .

(١٦) مبتدأ .

(١٧) لامن قالوا لم (أنكم إذا تخاصمون) . خبر (الذين) . وفي هذا الابتداء معنى الاختصاص كأنه قيل الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بأن أهلكوا كأن لم يقيموا في دارهم لأن الذين اتبعوا شعيباً قد أتجأهم الله ، الذين كذبوا شعيباً هم المخصوصون بالخراب العظيم دون اتباعه فهم الرابحون . وفي التكرار مبالغة واستعظام لتكذيبهم ولما جرى عليهم .

(١٨) بعد أن نزل بهم العذاب .

(١٩) أحزن (على قوم كافرين) . اشتد حزنه على قومه ثم أنكر على نفسه فقال كيف يشتد حزنى على قوم ليسوا بأهل للقرن عليهم لظلمهم واستحقاقهم ما نزل بهم . أو أراد لقد أعذرت لكم في الإبلاغ والتحذير مما حل بكم فلم تصدقوني فكيف آسى عليكم .

(٢٠) يقال لكل مدينة قرية . وفيه حذف أى فكذبوه .

(٢١) بالبؤس والفقر .

وَأَضْرَأَ لَهُمْ يَصْرَعُونَ ^(٢) ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ ^(٣) حَتَّىٰ عَفَوْا ^(٤) وَقَالُوا
 قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ ^(٥) فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ^(٦) وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٧)
 وَلَوْ أَنَّهُ أَهْلُ الْقُرَىٰ ^(٨) ءَامَنُوا ^(٩) وَأَتَقُوا ^(١٠) لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ ^(١١)
 وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا ^(١٢) فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١٣) أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ ^(١٤) ^(١٥)

(١) الضَّرَّ والمرض لاستبجارهم من اتباع نبيهم . أو هما نقصان النفس والمال .

(٢) ليتضرعوا ويتذللوا ويحطوا أودية الكبر .

(٣) أى أعطيتهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والهمّة ، الرخاء والسعة والصحة .

(٤) كزوا ونموا في أنفسهم وأموالهم . من قولهم عفا النبات إذا كثر . ومنه قوله عليه السلام : "واعفوا للهي" .

(٥) أى قالوا هذه عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والمرء . وقد مَسَّ آباءنا نحو ذلك . وما هو بعقوبة الذنب . فكونوا على ما أتم عليه .

(٦) بغتة .

(٧) يقول العذاب .

(٨) اللام إشارة إلى أهل القرى التي دَلَّ عليها (وما أرسلنا في قرية من نبي) كأنه قال ولو إن أهل تلك القرى الذين كَذَّبُوا وأهلكوا . ويجوز أن تكون اللام للجنس .

(٩) بدل كفرهم .

(١٠) (واتقوا) الشرك مكان ارتكابه .

(١١) (لفتحنها) شامت .

(١٢) أراد المطر والنبات أو آتيتهم بالخير من كُل وجه .

(١٣) (ولكن كَذَّبُوا) الأنياء .

(١٤) بكفرهم وسوء كسبهم .

(١٥) يريد الكفار منهم .

أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنًا ۖ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلَ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا وَهْيًا ﴿٨﴾
وَهُمْ يَلْعَنُونَ ﴿٩﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠﴾
أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ﴿١١﴾

(١) مَذَابِنَا .

(٢) لَيْلَا أَى وَقْتُ بَيَاتٍ يُقَالُ بَاتَ بَيَاتًا .

(٣) نَهَارًا . وَالضُّحَى فِي الْأَصْلِ ضَوْءُ الشَّمْسِ إِذَا أَشْرَقَتْ .

والفاء والواو في (أأمن) و (أو أمن) حرفا عطف دخل عليهما همزة الإنكار .
والمعطوف عليه (فأخذناهم) بفتحة . وقوله (ولو أت أهل القرى) إلى (يكسبون) اعتراض
بين المعطوف والمعطوف عليه . وإنما عطفنا بالفاء لأنك المعنى فعلوا وصنعوا فأخذناهم بفتحة .
أبعد ذلك أمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيانا وأمنوا أن يأتيهم بأسنا هوى ؟ (أو أمن)
شامى وحجائزى على العطف بأو . والمعنى إنكار الأمن من أحد هذين الوجهين من إثبات
العذاب ليلا أو هوى . فإن قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافى
الاستفهام ؟ قلت التنافى فى المفرد لا فى عطف جملة على جملة لأنه على استثناء جملة بعد
جملة .

(٤) يَشْتَفُونَ بِمَا لَا يَحْدَى عَلَيْهِمْ .

(٥) تَكْرِيرُ قَوْلِهِ (أأمن أهل القرى) .

(٦) أَخَذَهُ الْعَبْدُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ . وَنَ الْشَيْءُ قَدْ سَ اللَّهُ رَوْحَهُ الْعَزِيزُ : مَكْرَهُ بِهِمْ
تَرَكَ لَهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ . وَقَالَتْ ابْنَةُ الرَّبِيعِ بْنِ خَيْثَمٍ لِأَيُّهَا : مَا لِي أَرَى النَّاسَ يَنَامُونَ .
وَلَا أَرَاكَ تَنَامُ ؟ قَالَ يَا بَنَاتُ إِنَّ أَبَاكَ يُخَافُ الْبَيَاتَ . أَرَادَ قَوْلَهُ (أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيِّنًا) .

(٧) إِلَّا الْكَافِرُونَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ حَتَّى صَارُوا إِلَى النَّارِ .

(٨) يَبَيِّنُ .

(٩) (أَنْ لَوْ نَشَاءُ) مَرْفُوعٌ بِأَنَّهُ فَاعِلٌ (يَهْدِ) . وَأَنْ خَفِيفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ . أَى أَوَّلُ يَهْدٍ لِلَّذِينَ
يُضِلُّونَ مِنْ خَلَا قِبَلِهِمْ فِي دِيَارِهِمْ وَيَرِثُونَ أَرْضَهُمْ هَذَا الشَّأْنُ وَهُوَ أَنَّ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَنَاهُمْ
بِذُنُوبِهِمْ كَمَا أَصْبَنَاهُمْ مِنْ قِبَلِهِمْ فَأَهْلَكَ الْوَارِثِينَ كَمَا أَهْلَكَ الْمُورِثِينَ . وَإِنَّمَا عَدَى فَصْلُ الْهَدَايَةِ
بِالْلامِ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى التَّيْيِينِ .

وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٢﴾ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ
 أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴿١٣﴾ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ
 كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ
 وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا

(١١) مستأنف أى ونحن نختم .

(١٢) (لا يسمعون) الوخط .

(١٣) كقوله (هذا بعل شيخا) فى أنه مبتدأ وخبر وحال . أو تكون (القرى) صفة
 (تلك) و (نقص) خبرا . والمعنى تلك القرى المذكورة من قوم نوح إلى قوم شعيب نقص
 عليك بعض أنبائها ولما أنباء غيرها لم نقصها عليك .

(١٤) بالمعجزات .

(١٥) عند مجىء الرسل بالبينات . واللام لتأكيد النفي .

(١٦) بما كذبوا من آيات الله من قبل مجىء الرسل . أو لما كانوا ليؤمنوا إلى آخر
 أعمارهم بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن مجىء الرسل
 إليهم إلى أن ماتوا مصرين مع نتائج الآيات .

(١٧) مثل ذلك الطبع الشديد .

(١٨) لما علم منهم أنهم يختارون الثبات على الكفر .

(١٩) الضمير للناس على الإطلاق . يعنى أنك أكثر الناس تقضوا عهد الله وميثاقه بالإيمان .
 والآية اعتراض . أوللائهم المذكورين فإنهم كانوا إذا عاهدوا الله فى ضرر وعقابة لئن أنجيتنا
 لنؤمنن ، ثم أنجأهم ، فكذبوا .

(٢٠) وإت الشأن والحديث .

(٢١) لخارجين عن الطاعة . والوجود بمعنى العلم بدليل دخول أن الخففة واللام الفارقة
 ولا يجوز ذلك إلا فى المبتدأ والخبر والأفعال الداخلة عليهما .

(٢٢) الضمير للرسل فى قوله (ولقد جاءتهم رسلهم) أو للائم .

(٢٣) بالمعجزات الواضحات .

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ^(٢٢)
وَقَالَ مُوسَىٰ يَنْفِرْعَوْنَ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ^(٢٣) حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ
لَّا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ^(٢٤) قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ
بَنِي إِسْرَءِيلَ ^(٢٥) قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِإِثْبَاتٍ ^(٢٦) فَأَتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(٢٧)

(١١) فكفروا بآياتنا . أجرى الظلم مجرى الكفر لأنهما من واد واحد (إكّ الشرك لظلم عظيم) . أو فظلموا الناس بسببها حين آمنوا من آمن . أولآنه إذا وجب الإيمان بها فكفروا بدل الإيمان كان كفرهم بها ظالما حيث وضعوا الكفر غير موضعه وهو موضع الإيمان .

(٢٢) حيث صاروا مغرقين .

(٢٣) يقال الملوك مصر الفرعنة كما يقال الملوك فارس الأكاسرة ، فكأنه قال يا ملك مصر واسمه قابوس أو الوليد بن مصعب بن الريان .

(٢٤) (إني رسول) إليك . قال فرعون : كذبت . فقال موسى (حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) . أي أنا حقيق على قول الحق أي واجب على قول الحق أن أكون قائمه والقائم به . (حقيق على) نافع أي واجب على ترك القول على الله إلا الحق أي الصديق . وعلى هذه القراءة تنف على العالمين . وعلى الأول يجوز الوصل على جعل حقيق وصف الرسول . وعلى معنى الباء كقراءة أي إني رسول خليق بالآ أقول . أو يعلق على معنى الفعل في الرسول أي إني رسول حقيق جدير بالرسالة أرسلت على أن لا أقول على الله إلا الحق .

(٢٥) بما بين رسالتى .

(٢٦) تخلفهم يذهبوا معى راجعين إلى الأرض المقتسمة التى هى وطنهم . وذلك أت يوسف عليه السلام لما توفى غلب فرعون على نسل الأسباط واستبد بهم فأتهم الله بموسى عليه السلام . وكان بين اليوم الذى دخل يوسف عليه السلام مصر واليوم الذى دخله موسى أربعائة عام . (معى) حفص .

(٢٧) من عند من أرسلك .

(٢٨) فأتى بها لتصح دعواك ويثبت صدقك فيها .

فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ^(٤) ^(٥) وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ ^(٦)
لِلنَّظِيرِينَ ^(٧) قَالَ أَلَمَّا مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ^(٨)
يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَكَذَا تَوَمَّوْا ^(٩) ^(١٠) قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ^(١١) ^(١٢)

(١) موسى عليه السلام .

(٢) من يده .

(٣) (إذا) هي المفاجأة وهي من ظروف المكان بمنزلة ثمة وهناك .

(٤) حية عظيمة .

(٥) ظاهر أمره . روى أنه كان ذكرا فاغرا فاه بين لحية ثمانون ذراعا وضع لحية
الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر . ثم توجيه نحو فرعون فهرب وأحدث ولم يكن
أحدث قبل ذلك . وحمل حل الناس ثبات منهم خمسة وعشرون ألفا قتل بعضهم بعضا .
فصاح فرعون: يا موسى خذ هـ وأنا أؤمن بك . فأخذه موسى فعاد عصا .

(٦) من جيبه .

(٧) أى فإذا هي بيضاء للنظارة ولا تكون بيضاء للنظارة إلا إذا كان بياضا عجيبا خارجا
عن العادة يجمع الناس للنظر إليه . روى أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه ؟ فقال يدك . ثم
أدخلها في جيبه ونزعها فإذا هي بيضاء غلب شعاعها شعاع الشمس . وكان موسى عليه السلام
أدم شديد الأدمة .

(٨) عالم بالسحر . أمر فيه قد خيل إلى الناس العصا حية والآدم أبيض . وهذا الكلام
قد عزى إلى فرعون في سورة الشعراء وأنه قاله للآل . وهنا عزى إليهم فيحتمل أنه قد
قاله هو وقالوه هم لحكى قوله ثمة وقولهم هنا . أو قاله ابتداء فلقته منه الملا . وقالوه لأصحابهم .
(٩) يعنى مصر .

(١٠) تشيرون من أمرته فأمرنى بكنا إذا شاورته فأشار عليك برأى . وهو من كلام
فرعون قاله للآل لما قالوا له (إن هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم) .

(١١) بسكون الهاء حاصم وحزة ، أى أترأى أى أترأى أمره ولا تعجل . أو كأنه
هم بقتله فقالوا أترأى أمره وأحبسه ولا تقتله ليتبين بحره عند الخلق .
(١٢) هرون .

وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ جَنَشِيرِينَ ﴿١١﴾ يَا تَوَكُّلْ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿١٢﴾ وَجَاءَ
 السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا ﴿١٣﴾ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١٤﴾ قَالَ نَعَمْ
 وَإِنَّكُمْ لَعِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٥﴾ قَالُوا بِسُوءِ مَا آمَأْنُ تُقْلِي ﴿١٦﴾ وَإِنَّا أَنْ نَكُونَ
 نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا مَحَرَّتْهُمُ الْقَوْمُ مَحْرُورَةً ﴿١٨﴾ وَأَعْيَنَ النَّاسُ أَسْرَهُمْ وَهُمْ
 لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٩﴾

(١١) جامعين .

(١٢) (سحار) حمزة وصل . أى يأتوك بكل ساحر علم مثله في المهارة أو بخير منه .

(١٣) يريد فأرسل إليهم فحضروا .

(١٤) . على الخبر وإثبات الأجر العظيم . مجازي وحفص . ولم يقل فقالوا لأنه على تقدير
 سؤال سائل ما قالوا إذ جاءوه ؟ فأجيب بقوله (قالوا إن لنا لأجرا) لجملا على الغلبة . والتذكير
 للتعظيم كأنهم قالوا لا بد لنا من أجر عظيم .

(١٥) إن لكم لأجرا .

(١٦) (وإنكم لمن المقربين) عندي فتكونون أول من يدخل وأمر من يخرج . وكانوا
 ثمانين ألفا أو سبعين ألفا أو بضعة وثلاثين ألفا .

(١٧) عصاك .

(١٨) (الملقين) لم معنا . وفيه دلالة على أنك رغبتم في أن يلقوا قبله حيث أنك ضميمهم
 المتصل بالمنفصل وحرف الخبر .

(١٩) (قال) لهم موسى عليه السلام .

(٢٠) تخييرهم إياه أدب حسن راعوه معه كما يفعل المتناظرون قبل أن يتناوضوا في الجدل .
 وقد سقح لهم موسى ما رغبوا فيه ازدراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم واعتنادا على أنك المعجزة لن
 يظلمها سحر أبدا .

(٢١) أروها بالحيل والشعوذة وخیلوا إليها ما الحقيقة بخلافه . روى أنهم ألقوا حبلا
 غلاظا وخشبا طولا فإذا هي أمثال الحيات قد ملأت الأرض وركب بعضها بعضها .

(٢٢) وأرهبهم إرهابا شديدا كأنهم استدعوا رهبهم بالحيلة .

وَجَاءَهُمْ سِحْرٌ عَظِيمٌ ^(١) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ^(٢) فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٣) فَغَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَافِرِينَ ^(٤) وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَهُمْ ^(٥) قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٦) رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ^(٧) قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُ فِي الْمَدِينَةِ لَتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا ^(٨)

(١) عظيم في باب السحر أو في عين من رآه .

(٢) تَلْقَفُ (تَطْلَعُ) . (تَلْقَفُ) حفص .

(٣) ما موصولة أو مصدرية . يعني ما يافكونه أي يقبلونه عن الحق إلى الباطل ويزورونه . أو إفكهم تسمية للأفوك بالإنك . روى أنها لما تلقفت ملء الوادي من الخشب والحبال . ورفضها موسى فوجعت عصا كما كانت وأعدم الله بقدرته تلك الأجرام العظيمة أو قزحها أجزاء لطيفة ، قالت السحرة لو كان هذا صحر لقيت حبالنا وعصيتنا .

(٤) حفصل وثبت .

(٥) من السحر .

(٦) أي فرعون وجنوده والسحرة .

(٧) وصاروا أذلاء مهوتين .

(٨) ونحروا سجدا لله . كأنما أقامهم ملق لشدة خروهم . أو لم يتألكوا بما رأوا فكانهم ألقوا . فكانوا أول النهار كقار كقاراً بحرة وفي آخره شهداء برة .

(٩) هو بدل مما قبله .

(١٠) عل الخبر ، حفص . وهذا توبيخ منه لهم . وبهمزتين ، كوفي غير حفص . فالأول همزة الاستفهام ومعناه الإنكار والاستبعاد .

(١١) قبل إذنى لكم .

(١٢) إن صنعكم هذا لحيلة احتسبوا أتم وموسى في مصر قبل أن تخرجوا إلى الصحراء لغرض لكم وهو أن تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بني إسرائيل .

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ لَا أَقْطَعُ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَا صَلِّبُكُمْ
 أَجْمَعِينَ ﴿٢﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَيْكَ رَبَّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٣﴾ وَمَا نَنْقِمُ مِنْآ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا
 بِتَايَئْتِ رَبَّنَا لَمَّا جَاءَ تَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ﴿٤﴾ وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿٥﴾ وَقَالَ
 أَلَمَلًا مِنْ قَوْمٍ فَرَعَوْنَ أَتَدْرُؤُونَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ
 وَءَالِهَتَكَ قَالَ سَنُقَاتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَلَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿٦﴾
 ﴿١﴾ (فسوف تعلمون) وعيد أجمله ثم فصله بقوله (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف)،
 من كل شق طرفا .

﴿٢﴾ هو أقول من قطع من خلاف وصلب .

﴿٣﴾ فلا نبأى بالموت لا تقلبنا إلى لقاء ربنا ورحمته . أو إننا جميعا بمنون أضمهم
 وفرعون نقبل إلى الله فيحكم بيننا .
 ﴿٤﴾ وما تعيب منا إلا الإيمان بآيات الله . أرادوا وما تعيب منا إلا ما هو أصل المغائب
 والمفاخر وهو الإيمان ومنه قوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم • بين قول من قساع الكتاب

﴿٥﴾ أى اصطب صبا ذريعا . والمعنى هب لنا صبرا واسعا وأكثره علينا حتى يفيض
 علينا وينمرنا كما يفرغ الماء إفراغا .
 ﴿٦﴾ ثابتين على الإسلام .

﴿٧﴾ أرض مصر بالاستعلاء فيها وتغيير دين أهلها لأنه وافق السحرة على الإيمان سمائة
 ألف نفر .
 ﴿٨﴾ عطف على (ليفسدوا) .

﴿٩﴾ قيل صنع فرعون لقومه أصناما وأمرهم أن يعبدوها تهزبا إليه كما يعبد عبدة
 الأصنام الأصنام ويقولون ليقربونا إلى الله زلفى ولذلك قال (أنا ربكم الأعلى) .
 ﴿١٠﴾ (قال) فرعون عجيبا للآله .

﴿١١﴾ (ستنقل) عجازى . أى سنعيد عليهم قتل الأبناء ليعلموا أننا على ما كنا عليه من الغلبة
 والقهر وأنهم مقهورون تحت أيدينا كما كانوا ولولا يتوهم العاقبة أنه هو المولود الذى تحت
 المنجسون بذهاب ملكا على يده فينقلبهم ذلك عن طاعتنا ويدعوهم إلى اتباعه .

قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ
مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤١﴾ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ
مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عِدْوُكُمْ وَتَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ
كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ
﴿٤٣﴾

(١) قال لم ذلك حين جزعوا من قول فرعون (سقتل أبناءهم) تسلياً لهم ووصداً بالنصر عليهم. وأخيت هذه الجملة عن الواو لأنها جملة مستأنفة بخلاف قوله (وقال الملا) لأنها معطوفة على ما سبقها من قوله (قال الملا من قوم فرعون) .

(٢) اللام للمهد أى أرض مصر. أو المجلس فيتناول أرض مصر تناولاً أولياً .

(٣) فيه تمحيته لمآهم أرض مصر .

(٤) بشارة بأن الخاتمة الممودة للثقلين منهم ومن القبط .

(٥) يعنون قتل آبائهم قبل مولد موسى إلى أن استلحق وإعادته عليهم بعد ذلك. وذلك اشتكاه من فرعون واستبطاه لومدا النصر .

(٦) تصریح بما روى إليه من الإشارة قبل، وكشف عنه. وهو إهلاك فرعون واستخلافهم بعده في أرض مصر .

(٧) يرى الكائن متكم من العمل حسنة وقيمه وشكر النعمة وكفرانها ليجازيكم على حسب ما يوجد متكم . وعن عمرو بن عبيد أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وصل مائتيه رقيقاً أورقيفاً وطلب المنصور زيادة لعمرو . فلم توجد . فقرأ عمرو هذه الآية . ثم دخل عليه بعد ما استخلف فذكر له ذلك وقال قد بقي (فينظر كيف تعملون) .

(٨) سنى القحط وهن سبع سنين . والسنة من الأسماء الغالبة كالدابة والنجم .

(٩) قبل السنون لأهل البوادي ونقص الثمرات للأصهار .

لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ﴿٢﴾ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطْفِرُوا يَوْمَئِذٍ وَمِنْ مَعَهُ ﴿٣﴾ إِلَّا إِنَّمَا طَعَّرُوهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَكَمْ تَمُوتُنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَرَّةٍ ﴿٥﴾

(١) لِيَتَعَطَّلُوا فَيَتَبَيَّنُوا مِنْ آيَةِ ذَلِكَ لِإِصْرَارِهِمْ عَلَى الْكُفْرِ وَلَاقَةِ النَّاسِ فِي حَالِ الشَّدَةِ أَضْرَعَ خُلُودًا وَأَرْقَ أَفْئِدَةً . وَقِيلَ عَاشَ فِرْعَوْنُ أَرْبَعًا وَسِتِّينَ سَنَةً لَمْ يَرِ مَكْرُوهًا فِي ثَلَاثَةِ عَشْرِينَ سَنَةً وَلَوْ أَصَابَهُ فِي تِلْكَ الْمَلَّةِ وَجِعٌ أَوْ جُوعٌ أَوْ حُمَّى لَمَا ادَّعَى الرُّبُوبِيَّةَ .

(٢) الصَّعَةِ وَالنَّصَبِ .

(٣) أَيْ هَذِهِ الَّتِي نَسْتَحْقُّهَا .

(٤) جَدِبٌ وَمَرَضٌ .

(٥) أَصْلُهُ يَطْفِرُونَ فَأَدْغَمْتَ التَّاءَ فِي الطَّاءِ لِأَنَّهَا مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ وَأَصُولُ التَّائِيَةِ .

(٦) تَشَابَهُوا بِهِمْ وَقَالُوا هَذِهِ بِشَرِّهِمْ وَلَوْ لَا مَكَانَهُمْ لَمَا أَصَابَتْهَا . وَإِنَّمَا دَخَلَ (إِذَا) فِي الْحَسَنَةِ وَخَرَفَتِ الْحَسَنَةُ (وَإِنْ) فِي السَّيِّئَةِ وَتَرَكْتَ السَّيِّئَةَ لِأَنَّ جِنْسَ الْحَسَنَةِ وَقَوْعُهُ كَالْكَاثِنِ لِكَثْرَتِهِ وَإِنَّمَا السَّيِّئَةُ فَلَا تَقَعُ إِلَّا فِي النَّدْرَةِ وَلَا يَقَعُ إِلَّا شَيْءٌ مِنْهَا .

(٧) سَهَبٌ خَيْرُهُمْ وَشَرُّهُمْ .

(٨) فِي حِكْمَةٍ وَمِثْلِيَّةٍ ، وَاللَّهُ هُوَ الَّذِي يَقْدَرُ مَا يَصِيبُهُمْ مِنَ الْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ . (قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) .

(٩) (لَا يَعْلَمُونَ) ذَلِكَ

(١٠) أَصْلُ (مَهْمَا) مَامَا فَمَا الْأَوَّلَى لِحُزَاةٍ خُتِمَتْ إِلَيْهَا مَا الْمَزِيدَةُ الْمُؤَكَّدَةُ لِلحُزَاةِ فِي قَوْلِكَ مَتَى مَا تَخْرُجُ أُخْرَجَ ، إِنَّمَا تَكُونُوا ، فَإِنَّمَا نَذِيرٌ بِكَ . إِلَّا أَنَّ الْأَلْفَ قَلَبْتَ هَاهُ اسْتِغْنَاءً لِكُتُبِ الْمُتَجَانِسِينَ وَهُوَ الْمَذْهَبُ السَّلِيدُ الْبَصْرِيُّ . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ النَّصَبِ بِنَاتِنَا أَيْ إِنَّمَا شَيْءٌ مُخَضَّرٌ بِنَاتِنَا بِهِ . وَ(مِنْ آيَةٍ) تَبَيَّنَ لِمَهْمَا وَالضَّمِيرُ فِي (بِهِ) وَ(بِهَا) رَاجِعٌ إِلَى (مَهْمَا) ، إِلَّا أَنَّ الْأَوَّلَ ذَكَرَ عَلَى اللَّفْظِ وَالثَّانِي أَنَّ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الْآيَةِ . وَإِنَّمَا مَعْنَى آيَةٍ اعْتِبَارًا لِلتَّسْمِيَةِ بِمُوسَى أَوْ قَصْدًا بِذَلِكَ الْاسْتِزْهَاءِ .

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۖ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٦﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّيحُ قَالُوا ۚ يٰمُومَىٰ آدَعْ لَنَا رَبَّكَ ۖ يٰمَا عَهْدُ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّيحَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّيحَ لَكَ أَجَلٍ ﴿٨﴾

(١) ما طاف بهم وظلمهم من مطر أو سيل . قيل طفا الماء فوق حروثهم وذلك أنهم مطروا ثمانية أيام في ظلمة شديدة لا يرون شمسا ولا قمر ولا يقدر أحد أن يخرج من داره . وقيل دخل الماء في بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم فمن جلس غرق . ولم يدخل بيوت بني إسرائيل من الماء قطرة . أو هو الجدرى أو الطاعون .

(٢) فأكلت زروعهم وثمارهم وسقوف بيوتهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني إسرائيل منها شيء .

(٣) وهي الذبى وهو أولاد الجراد قبل نبات أجمعتها أو البراهيت أو كبار القردان .

(٤) وكانت تقع في طعامهم وشرابهم حتى إذا تكلم الرجل تقع في فيه .

(٥) أى الراف . وقيل مياهم اقلبت دما حتى لآك القبطى والإسرائيل إذا اجتمعا على إناء فيكون ما على الإسرائيل ماء وما على القبطى دما . وقيل سال عليهم النيل دما .

(٦) حال من الأشياء المذكورة .

(٧) مبيّنات ظاهرات لا يشكّل على عاقل أنّها من آيات الله . أو مفوّقات بين كلّ آيتين شهر .

(٨) عن الإيمان بمومى .

(٩) العذاب الأخير وهو الدم . أو العذاب المذكور واحدا بعد واحد .

(١٠) ما مصدريّة أى بهمه عندك وهو النبوة . والبهاء تتعلّق بآدع أى آدع الله لنا متوسلا إليه بهمه عندك .

(١١) إلى حدّ من الزمان .

هُمْ بَلَغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١١﴾ فَاتَّقِنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٢﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا آلَئِي بَرَكَّا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣﴾ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٤﴾

(١١) لا محالة فعذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله .
 (١٢) جواب لما . أى فلما كشفنا عنهم فاجبوا النكث ولم يؤخروه .
 (١٣) هو ضد الإنعام كما أن العقاب هو ضد التواب .
 (١٤) هو البحر الذي لا يدرك قعره أو هو بحلة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لأن المتضمنين به يقصدونه .

(١٥) أى كان لإخراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وغفلتهم عنها وقلة فكرهم فيها .
 (١٦) هم بنو إسرائيل كان يستضعفهم فرعون وقومه بالقتل والاستخدام .
 (١٧) يعنى أرض مصر والشام .
 (١٨) بالخصب وسعة الأرزاق وكثرة الأنهار والأشجار .
 (١٩) (كلمة ربك) قوله (عسى ربكم أن يهلك مدركم ويستخلفكم في الأرض) أو (ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض) إلى (ما كانوا يحذرون) . و(الحسنى) تأنيث الأحسن صفة الكلمة . و(على) صلة تمت . أى مضت عليهم واستقرت من قولك تمت على الأمر إذا مضى عليه .
 (٢٠) بسبب صبرهم وحسبك به حاثاً على الصبر ودالاً على أن من قابل البلاء بالخرج وكله الله إليه ومن قابله بالصبر ضمن الله له الفرج .
 (٢١) أهلها .
 (٢٢) من المهارات وبناء القصور .

(٢٣) من الجنات أو ما كانوا يرفعون من الأبهة المشيدة في الماء كصرح هامان وغيره .
 وبضم الراء شامى وأبو بكر .

وهذا آخر قصة فرعون والتبسط وتكذيبهم بآيات الله . ثم أتبعه قصة بني إسرائيل وما أحدثوه . بعد إقناعهم من فرعون ومما تبهم الآيات العظام ومجاوبتهم البحر — من عبادة البقر وغير ذلك ليتسلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مما رآه من بني إسرائيل بالمدينة .

وَجُوزْنَا بِدِينِ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْبُثُونَ عَلَى أَصْنَامِهِمْ^(٣)
 قَالُوا يَبْسُوتُ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ^(٤)
 إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٥) قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ^(٦)
 أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ^(٧) وَإِذِ ابْتِغَيْتُمْ^(٨) مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

(١) روى أنهم صبر بهم موسى يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله فرعون وقومه فصاموه
 شكر الله .

(٢) فزروا عليهم .

(٣) يواظبون على عبادتها وكانت تمثيل بقرة . وبكسر الكاف حمزة وعلى .

(٤) صنما تكف عليه .

(٥) أصنام يكفون عليها . وما كلفة للكاف ولذلك وقعت الجملة بعدها . قال يهودى
 لعلى رضى الله عنه اختلفتم بعد نيتكم قبل أن يحف مأواه، فقال : قلم أجعل لنا إلها ولم تحف
 أقدامكم .

(٦) تعجب من قولهم على أثر ما رأوا من الآية العظمى . فوصفهم بالجهل المطلق وأكدته .

(٧) يعنى عبدة تلك التماثيل .

(٨) مهلك من التبار .

(٩) أى يتبرأ الله ويهدم دينهم الذى هم عليه على يدى . وفى إيقاع هؤلاء أسماء لأن تقديم
 خبر المبتدأ من الجملة الواقعة خبرا لها وهم لعبدة الأصنام بأنهم هم المعترضون للتبار وأنه
 لا يعدوهم البتة .

(١٠) أى ما عملوا من عبادة الأصنام باطل مضطرب .

(١١) أى أغير المستحق للعبادة أطلب لكم معبودا .

(١٢) حال . أى على طائى زمانكم .

(١٣) (أنهاكم) شاعى .

يَسْأَلُونَكَ سَاءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ آبَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَٰلِكُمْ
 بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿١﴾ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ قَرْنٍ ﴿٢﴾
 مِيقَاتٍ رَّبِّهِ أَربعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي
 وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا

(١) يفتونكم شدة العذاب من سام السلعة إذا طلبها . وهو استئناف لأجل له ، أو حال من المخاطبين ، أو من آل فرعون .

(٢) (يقتلون) نافع .

(٣) أى فى الإنجاء أو فى العذاب .

(٤) نعمة أو محنة .

(٥) لإعطاء التوراة .

(٦) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أنهم يكاتب من عند الله . فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب . فأمره بصوم ثلاثين يوماً وهى شهر ذى القعدة . فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فيه فقسوكة . فأوحى الله إليه أما علمت أن خلوف فم الصائم أطيب عندى من ريح المسك . فأمره أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة لذلك .

(٧) ما وقت له من الوقت وضربه له .

(٨) نصب على الحال أى تم بالنا هذا العدد . ولقد أجهل ذكر الأربعين فى البقرة وفصلها هنا .

(٩) هو عطف ببيان لأخيه .

(١٠) كى خلقتى فيهم .

(١١) (وأصلح) ما يجب أن يصلح من أمور بنى إسرائيل .

(١٢) ومن دمالك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا تعلمه .

(١٣) لوقتنا الذى وقتنا له وحددنا . ومعنى اللام الاختصاص أى اختص بجيشه بمقاتلنا .

وَكَلَّمَ رَبَّهُ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ
إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَبَيَّنَ رَبُّهُ لَجَّ لِلْجَبَلِ

(١) بلا واسطة ولا كيفية . روى أنه كان يسمع الكلام من كل جهة . وذكر الشيخ في التأويلات أن موسى عليه السلام سمع صوتاً دالاً على كلام الله تعالى . وكان اختصاصه باعتبار أنه أسمع صوتاً تولى تخليفه من غير أن يكون ذلك الصوت مكتسباً لأحد من الخلق ، وغيره يسمع صوتاً مكتسباً للعباد فيفهم منه كلام الله تعالى .

(٢) لما سمع كلامه طمع في رؤيته لعلبه شوقه فسأل الرؤية بقوله (قال رب أرني أنظر إليك) . ثانياً مفعول (أرني) محذوف . أى أرني ذاك أنظر إليك ، معنى مكثي من رؤيتك بأن تتجلى لي حتى أدرك . (أرني) مكثي . وبكسر الراء غنطسة أبو عمرو . وبكسر الراء مشبعة غيرهما . وهو دليل لأهل السنة على جواز الرؤية فإذ موسى عليه السلام اعتقد أن الله تعالى يرى حتى سأله . واعتقاد جواز مالا يجوز على الله كفر .

(٣) بالسؤال بين فانية ، بل بالعطاء والنوال بين باقية . وهو دليل لنا أيضاً لأنه لم يقل لن أرى ليكون نفياً للجواز . ولو لم يكن مرئياً لأخبر بأنه ليس برئى إذ الحالة حالة الحاجة إلى البيان .

(٤) بقى على حاله .

(٥) . وهو دليل لنا أيضاً لأنه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن . وتعلق الشيء بما هو ممكن يدل على إمكانه كالتعلق بالمتنع يدل على امتناعه . والدليل على أنه ممكن قوله (جعلته دكا) ولم يقل اندك وما أوجده تعالى كان جائزاً أن لا يوجد لو لم يوجد لأنه غفار في فعله . ولأنه تعالى ما أبسه عن ذلك ولا عابه عليه . ولو كان ذلك محالاً لعابه كما عاب نوحاً عليه السلام بقوله (أنى أعطاك أن تكون من الجاهلين) حيث سأل إنجاء ابنه من الغرق . (٦) أى ظهر وبان ظهوراً بلا كيف . قال الشيخ أبو منصور رحمه الله : معنى التجلى للجبل ما قاله الأشعرى لأنه تعالى خلق في الجبل حياة وصالحاً ورؤية حتى رأى ربه . وهذا نص في إثبات كونه مرئياً .

وبهذه الوجوه يتبين جهل منكرى الرؤية . وقولهم بأن موسى عليه السلام كان عالمًا بأنه لا يرى ، ولكن طلب قومه أن يرسم ربه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله (لنؤمن لك حتى نرى الله جهرة) فطلب الرؤية ليبين الله تعالى أنه ليس برئى ، باطل .

جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا
 أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ قَالَ يَمُومَىٰ إِلَىٰ أَصْطَفَيْتُكَ عَلَىٰ النَّاسِ بِرِسَالَتِي
 وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ

إذ لو كان كما زعموا لقال أرحم ينظروا إليك ثم يقول له لن يروني ، ولأنها لو لم تكن جائزة
 لما أخرج موسى عليه السلام الرذ عليهم - بل كان يرذ عليهم وقت فرج كلامهم سمعه - لما فيه
 من التقرير على الكفر . وهو عليه السلام يست لغيره لا لتقريره . ألا ترى أنهم لما قالوا له
 (اجعل لنا إلهًا كما لم إلهة) لم يهملهم بل رذ عليهم من ساعته بقوله (أنكم قوم تجهلون) .

(١) مذكوكا . مصدر بمعنى المفعول كضرب الأمير . والذق والذق أخوان . (دكاه) حزة
 وحلى . أى مستوية بالأرض لا أكمة فيها . وناقاة دكاه لا سنام لها .
 (٢) حال أى سقط مغشيًا عليه .
 (٣) من صعقته .

(٤) من السؤال في الدنيا .
 (٥) بظلمتك وجلالك وبأنك لا تعطى الرؤية في الدنيا مع جوازها .
 وقال الكمي والأصم : معنى قوله (أرني أنظر إليك) أرني آية أحملك بها بطريق الضرورة
 كأني أنظر إليك . (ن تراني) لن تطبق معرفتي بهذه الصفة . (ولكن أنظر إلى الجبل) فأتى
 أظهر له آية فإن ثبت الجبل لتجليها واستقر مكانه فسوف تثبت لها وتطيقها . وهذا فاسد
 لأنه قال (أرني أنظر إليك) ولم يقل إليها وقال (ن تراني) ولم يقل لن ترى آيتي . وكيف يكون
 معناه لن ترى آيتي وقد أراه أعظم الآيات حيث جعل الجبل دكًا .
 (٦) احتقنك على أهل زمانك .

(٧) هى أسفار التوراة . (برسالتى) حجازى .
 (٨) وبكلمتي لمألك .
 (٩) أعطيتك من شرف النبوة والحكمة .
 (١٠) على الصمة في ذلك فهى من أجل النعم .
 قيل خرم موسى صمقا يوم عرفة وأعطى التوراة يوم النحر . ولما كان هرون وزيراً
 وتابعا لموسى فخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام .

فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَقَدْهَا بِقُوَّةٍ (١١)
وَأَمْرٍ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ (١٢) سَأَصْرِفُ عَنْ
آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ (١٣)

(١١) الألواح التوراة . جمع لوح . وكانت عشرة ألواح . وقيل سبعة . وكانت من زمرد .
وقيل من خشب . نزلت من السماء فيها التوراة . وقيل أنزلت التوراة وهي سبعةون وقر بعير لم
يقرأها كلها إلا أربعة نمر موسى ويوشع وعزير وعيسى .

(١٢) في محل النصيب على أنه مفعول (كتبنا) .

(١٣) بدل منه . والمعنى كتبنا له كل شيء كان بنو إسرائيل محتاجين إليه في دينهم من
المواعظ وتفصيل الأحكام .

(١٤) فقلنا له (خذها) عطفًا على (كتبنا) . والضمير للألواح أول لكل شيء لأنه في معنى
الأشياء .

(١٥) يحد وعزيمة فعل أولى العزم من الرسل .

(١٦) أي فيها ما هو حسن وأحسن كالقصص والعفو والانتصار والصبر . فوهم أن يأخذوا
بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كقوله (أتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) .

(١٧) دار فرعون وقومه وهي مصر ومنازل عاد وثمود والقرون المهلكة كيف أفقرت
منهم لتعبروا فلا تحسبوا مثل فسقهم فينكّل بكم مثل تكالم . أوجهتم .

(١٨) عن فهمها . قال فوالنون قدس الله روحه : أي الله أن يكرم قلوب البطالين بمكنون
حكمة القرآن .

(١٩) يتناولون على الخلق ويأفون عن قبول الحق . وحقيقته التكلف للكبرياء التي
اختصت بالبارى حرّرت قدرته .

(٢٠) هو حال أي يتكبرون غير محقين لأن التكبر بالحق لله وحده .

(٢١) من الآيات المترلة عليهم .

لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ
يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَسِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُعْجِزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ وَاتَّخَذَ قَوْمٌ مُمَوًى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّمْ بِحُلَا جَسَدًا لَهُ خَوَارِ
﴿٧﴾

(١) طريق صلاح الأمر وطريق الهدى . (الرشد) حمزة وعـلّ وهما كالسقم والسقم .

(٢) الضلال .

(٣) عمله الرغ أى ذلك الصرف .

(٤) بسبب تكذيبهم .

(٥) غفلة عناد وإعراض لا غفلة سهو وجهل .

(٦) هو من إضافة المصدر إلى المفعول به أى ولقائهم الآخرة وشاهدتهم أحوالها .

(٧) (حسبت أعمالهم) خير (والذين) .

(٨) وهو تكذيب الأحوال بتكذيب الإرسال .

(٩) من بعد ذهابه إلى الطور .

(١٠) وإنما نسبته إليهم مع أنها كانت عوارى فى أبيهم لأن الإضافة تكون لأدنى ملائمة .
وفيه دليل على أن من حلف ألا يدخل دار فلان فدخل دارا استعارها بحث . على أنهم
قد ملكوها بعد المهلكين كما ملكوا غيرها من أملاكهم . وفيه دليل على أن الاستيلاء على
أموال الكفار يوجب زوال ملكهم عنها . نعم المتخذ هو السامرى ولكنهم رضوا به فاستند
الفعل إليهم . والحلى جمع حلّ وهو أتم ما يتحصن به من الذهب والفضة . (حليم) حمزة
وعلى للإتياع .

(١١) مفعول اتخذ . والمفعول الثانى مخوف أى إلها .

(١٢) بدل منه أى بدلا لما لم يدم كسائر الأجساد .

(١٣) هو صوت البقر .

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْفِيهِمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا^(٧) اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا
ظَالِمِينَ^(٨) وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ^(٩) وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا^(١٠) قَالُوا لَنْ لَدَّ
رَحْمَنًا رَبًّا وَيَغْفِرَ لَنَا لَنَكُونَ مِنَ الْخَاسِرِينَ^(١١) وَلَمَّا رَجَعَ
مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَنَ^(١٢) أَسَفًا^(١٣) قَالَ يَبْنَاسَا خَلَقْتُمُونِي^(١٤)

(١١) عجب من عقول السخيفة حين اتخذوه لها .

(١٢) (ألم يروا أنه) لا يقدر على كلام ولا على هداية سبيل حتى لا يختاروه على من
لو كان البحر مدادا لكلماته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلماته وهو الذي هدى الخلق إلى سبيل
الحق بما ذكر في المقول من الأدلة وبما أزل في الكتب .

(١٣) (اتخذوه) (ألفا) فاقدموا على هذا الأمر المنكر .

(١٤) ولما اشتد ندمهم على عبادة العجل . وأصله أنك من شأن من اشتد ندمه أن بعض
يده غمًا فتصير يده مسقوطة فيها لأن فاه وقع فيها . و(سقط) مستند إلى (في أيديهم) وهو من باب
الكناية . وقال الزجاج : معناه سقط الندم في أيديهم أي في قلوبهم وأنفسهم كما يقال حصل
في يده مكروه وإن استحال أن يكون في اليد تشبها لما يحصل في القلب وفي النفس بما
يحصل في اليد ويرى بالعين .

(١٥) وتبينوا ضلالتهم تبيينًا كأنهم أبصروه بعيونهم .

(١٦) (لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا) حمزة وعلى . وانتصاب ربنا على النداء .

(١٧) المغبونين في الدنيا والآخرة .

(١٨) من الطور .

(١٩) بنى إسرائيل .

(٢٠) حال من موسى .

(٢١) حال أيضا أي حزينا .

(٢٢) فتم مقامي وكتم خلفاني . والخطاب لعبادة العجل من السامري وأشعياء ،
أو لغيرهم ومن معه من المؤمنين . ويدل عليه قوله (اخلفني في قومي) . والمعنى (بأنما خلقتكموني)
حيث عبدتم العجل مكان عبادة الله أو حيث لم تكفوا من عبد غير الله . وفاعل (بأنس) مضمرة
يفسرهم (ما خلقتكموني) والخصوص بالذم محذوف تقديره بأنس خلافة خلقتكموني من بعدى خلافتكم .

مِّنْ بَعْدِي أَتَجِدَمُ أَمْرَ رَبِّكَ وَالنَّارُ الْآلُوحُ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ^(٦)
 قَالَ ابْنَ أُمِّ لَانَ الْقَوْمِ اسْتَضَعُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءُ ^(٧)
 وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ^(٨) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي ^(٩)

(١) معنى (من بعدى) بعد قوله (خلفتونى) من بعد ما رأيتم منى من توحيد الله ونفى الشركاء عنه ، أو من بعد ما كنت أحمل بنى إسرائيل على التوحيد وأكفهم عن عبادة البقرة حين قالوا (اجعل لنا إلها كما لهم آلهة) . ومن حق الخلفاء أن يسيروا بسيرة المستخلف .
 (٢) أسبقتم بعبادة العجل . وأحصل العجالة طلب الشيء قبل حينه . وقيل عجلتم بمعنى تركتم .

(٣) وهو إيتائى لكم بالثبوت بعد أربعين ليلة .

(٤) خجرا عند استماعه حديث العجل غضبا لله . وكان فى نفسه شديد الغضب . وكان هرون أولين منه جانبيا . ولذلك كان أحب إلى بنى إسرائيل من موسى . فتكسرت فوفست ستة أسبابها وبقي سبع واحد وكان فيها رفع تفصيل كل شىء وفيها بقى هدى ورحمة .

(٥) بشمر رأسه غضبا عليه حيث لم يمتنعهم من عبادة العجل .

(٦) عتابا عليه لا هوأنا به . وهو حال من موسى .

(٧) بنى الابن مع الأم على الفتح تكسمة عشر . وبكسر الميم حزمة وصل - وشامى لأن أصله أى خذفت الباء اجتهاء عنها بالكسرة . وكان ابن أمه وأبيه . وإنما ذكر الأم لأنها كانت مؤمنة ولأن ذكرها أدى إلى المطف .

(٨) أى إتى لم آل جهدا فى كفهم بالوعظ والإنذار ولكنهم استضعفونى وهما يقتل .

(٩) الذين عبدوا العجل أى لا تفعل بى ما هو أميتهم من الاستهانة بى والإساءة إلى .

(١٠) أى قرينا لم يفضيك على .

(١١) لما أتضح له حذر أخيه قال (رب اغفرلى ولأخى) ليرضى أخاه وينفى الشبهة عنه بإشراكه معه فى الدماء . والمغنى اغفرلى ما فرط منى فى حق أخى ولأخى إن كان نوط فى حسن الخلقة .

وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعِجْلَ
 سَيْنَاهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُفْتَرِينَ ﴿١٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ
 مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ
 وَفِي نُفُسِهِمُ هُذًى وَرِجْمَةً لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٤﴾ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ

(١١) حصنتك في الدنيا وجنتك في الآخرة .

(١٢) (أخذوا العجل) إلها .

(١٣) هو ما أصروا به من قتل أنفسهم توبة .

(١٤) خروجهم من ديارهم فالغربة تدل الأعتاق . أو ضرب الجزية عليهم .

(١٥) الكاذبين على الله ولا فرية أعظم من قول السامري (هذا إلهكم وإله موسى) .

(١٦) من الكفر والمعاصي .

(١٧) رجعوا إلى الله .

(١٨) وأخلصوا الإيمان .

(١٩) أي السيئات أو التوبة .

(٢٠) لستور عليهم محاه لما كان منهم .

(٢١) منهم عليهم بالجنة .

وإت مع اسمها وخبرها خبر (الذين) وهذا حكم عام يدخل تحته متخذو العجل وغيرهم .

عظم جنايتهم أولا ثم أردفها بعظم رحمته ليعلم أن الذنوب وإن عظمت فعقوبه أعظم .

(٢٢) لما كان الغضب لشدة كآته هو الأمر لموسى بما فعل قيل (ولما سكت)

وقال الزجاج معناه سكن . وقرئ به .

(٢٣) التي ألقاها .

(٢٤) وفيما نسخ منها أي كتب . فعلة بمعنى مفعول كالخطبة .

(٢٥) دخلت اللام لتقدم المفعول وضعف عمل الفعل فيه باعتباره .

(٢٦) أي من قومه لحذف الجواز وأوصل الفعل .

سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم
 مِنْ قَبْلُ وَلَوْلَا إِتْيَانُكُمَا هَذَا فَفَعَلْنَا السَّفَهَاءَ مِمَّا إِنَّمَا هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ
 بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ
 الْغَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُدُّنَا إِلَيْكَ ﴿١٠١﴾

- (١) قبل اختار من اتقى حشر سبطا من كل سبط مئة فالفوا اثنين وسبعين رجلا فقال
 ليخلف منكم رجلا فقام كالب ويوشع .
 (٢) لاحتذارهم من عبادة العجل .
 (٣) الزلزلة الشديدة .
 (٤) بما كان منهم من عبادة العجل .
 (٥) لقتل القبطي .
 (٦) اتهمكم عاقبة بما فعل الجاهل مما وهم أصحاب العجل .
 (٧) ابتلاك . وهو راجع إلى قوله (إِنَّا قَدْ فِتْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ) . فقال موسى : هي تلك
 الفتنه التي أخبرتني بها . أو هي ابتلاء الله تعالى لعباده بما شاء (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) .
 (٨) بالفتنة .
 (٩) من علمت منهم اختيار الضلالة .
 (١٠) (ويهدي) بها .
 (١١) من علمت منهم اختيار الهدى .
 (١٢) مولانا القائم بأمورنا .
 (١٣) وأثبت لنا واقسم .
 (١٤) حافيه وحياة طيبة وتوفيقا في العلامة .
 (١٥) (وفي الآخرة) الجنة .
 (١٦) تبنا إليك . وهاد إليه يهود إذا رجع وتاب . واليهود جمع هائد وهو التائب .

قَالَ عَدَائِي أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشَاءِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ
يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١) (٢) (٣) (٤)
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ (٥) (٦) (٧)
الَّذِي أُتِيَ بِالْحَقِّ مَكْتُوبًا عَنْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤)

(١) من صفته أُنِي (أصيب به من أشياء) أى لا أحفوه عنه .

(٢) أى من صفة رحمتي أنها واسعة تبلغ كل شيء ، ما من مسلم ولا كافر إلا وعليه أثر رحمتي في الدنيا .

(٣) أى هذه الرحمة .

(٤) الشرك من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

(٥) المفروضة .

(٦) جميع كتبها .

(٧) لا يكفرون بشيء منها .

(٨) الذى نوحى إليه كتاباً مختصاً به وهو القرآن .

(٩) صاحب المعجزات .

(١٠) أى يجد نفعه أولئك الذين يتبعونه من بنى إسرائيل .

(١١) بطلح الأتداد، وإنصاف العباد .

(١٢) عبادة الأصنام، وقطيعة الأرحام .

(١٣) ما حرّم عليهم من الأشياء الطيبة كالسحوم وغيرها، أو ما طاب في الشريعة مما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلا كسبه من البسحت .

(١٤) ما يستصحب كالدّم والميتة ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به أو ما خبث في الحكم كالزنا والرشوة ونحوهما من المكاسب الخبيثة .

وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ فَاَلَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ
وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۙ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٦﴾
قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ۖ جَمِيعًا ۚ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ
الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ۚ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٧﴾ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ

(١) هو الثقل الذي بأمر صاحبه أى يحسه عن الحراك لثقله . والمواد التكليف الصعبة
كقتل النفس في توهم وقطع الأعضاء الخاطئة . (أصايرهم) شامئ على الجمع .

(٢) هي الأحكام الشاقة نحويت القضاء بالقصاص عمدا كان أو خطأ من غير شرع الدية ،
وقرض موضع العجاسة من الجلد والثوب ، وإحراق الغنائم ، وظهور الذنوب على أبواب
البيوت . وشبهت بالثقل للزومها لزوم الثقل .

(٣) بمحمد صلى الله عليه وسلم .

(٤) وعظموه أو منعه من العدو حتى لا يقوى عليه عدو . وأصل العزر المنع ومنه
التعزير لأنه منع عن معاودة القبيح كالحلحله فهو المنع .

(٥) (النور) القرآن . ومع متعلق باتبعوا أى واتبعوا القرآن المنزل مع اتباع النبي والعمل
بسننه .

(٦) الفائزون بكل خير والتاجون من كل شر .

(٧) بعث كل رسول إلى قومه خاصة وبعث محمد صلى الله عليه وسلم إلى كافة الإنس
وكافة الجن .

(٨) حال من (إلَيْكُمْ) .

(٩) في محل التصب بإخمار أعنى وهو نصب على المدح .

(١٠) (لا إله إلا هو) بدل من الصلة وهي (له ملك السموات والأرض) . وكذلك

(يحيي ويميت) . وفي (لا إله إلا هو) بيان للجملة قبلها لأن من ملك العالم كان هو الإله
على الحقيقة . وفي (يحيي ويميت) بيان لاختصاصه بالإلهية إذ لا يقدر على الإحياء والإماتة غيره .

(١١) أى الكتب المنزلة . ولم يقل قَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ (إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ) لتجرى
عليه الصفات التي أخرجت عليه ، ولما في الالتفات من منزلة البلاغة ، ولعلم أن الذي وجب

أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ^(٢) وَقَطَعْنَاهُمْ ^(٣) اثْنَتَى عَشْرَةَ ^(٤) أَسْبَاطًا ^(٥) أُمَّةً
وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ أَنْ أَضْرِبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ ^(٦)
مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ ^(٧) أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ ^(٨)
وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْآمَنَ وَالسَّلْوَى كُلُّوا ^(٩) مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا ^(١٠)

الإيمان به هو هذا الشخص الموصوف بأنه النبي الأُمِّي الذي يؤمن بالله وكتابه كائنا من كان
أنا أو ضري إظهارا للنصفة وتفاديا من المصيبة لنفسه .

(١) أي يهدون الناس عقيين أو بسبب الحق الذي هم عليه .

(٢) وبالحق يعدلون بينهم في الحكم لا يحورون . قيل هم قوم وراء الصين آمنوا بمحمد
عليه الصلاة والسلام ليلة المعراج أوهم عبد الله بن سلام وأضرابه .

(٣) وصيرناهم قطعا أي فرقا وميزنا بعضهم من بعض .

(٤) كفولك اثنتى عشرة قبيلة . والأسباط أولاد الولد جمع سبط . وكانوا اثنتى عشرة
قبيلة من اثنى عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام . نعم ميمر ما عدا العشرة مفرد فكان يبنى
أن يقال اثنى عشر سبطا . لكن المراد وقطعناهم اثنتى عشرة قبيلة وكل قبيلة أسباط لا سبط
فوضع أسباط موضع قبيلة .

(٥) بدل من اثنتى عشرة ، أي وقطعناهم أُمَّة لأن كل أسباط كانت أُمَّة عظيمة ، وكل
واحدة كانت تؤولم خلاف ما تؤمه الأخرى .

(٦) فضرب فانفجرت .

(٧) هو اسم جمع غير مكسب .

(٨) وجعلناه ظليلا عليهم في آتية .

(٩) وقلنا لهم (كلوا من طيبات ما رزقناكم) .

(١٠) أي وما رجع إلينا ضرر ظلمهم بكفرانهم النعم .

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴿١٢﴾ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ مُغْتَابًا نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَرِدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٤﴾ وَسَأَلَهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ

(١١) ولكن كانوا يضرون أنفسهم ويرجع وبال عليهم إليهم .

(١٢) (و) اذكروا (إذ قيل لهم) .

(١٣) بيت المقدس .

(١٤) (تغفر) لكم مدني وشامي . (خطياكم) مدني . (خطاياكم) أبو عمرو . (خطيتكم) شامي .

(١٥) لا تناقض بين قوله (اسكنوا هذه القرية وكلا منها) في هذه السورة وبين قوله في سورة البقرة (ادخلوا هذه القرية فكلوا) لوجود الدخول والسكنى . وسواء قدموا الحطة على دخول الباب أو أخروها فهم جامعون بينهما . وترك ذكر الرضا لا يناقض إثباته . وقوله (تنفرواكم خطاياكم ستريد المحسنين) موعده بشيئين بالغفران وبالزيادة . وطرح الواو لا يخل بذلك لأنه استئناف مرتب على قول الفاعل : وما ذا بعد الغفران ؟ فقبل له : (ستريد المحسنين) . وكذلك زيادة (منهم) زيادة بيان . و(أرسلنا) و(أرسلنا) و(نظامون) و(يفسقون) من واد واحد .

(١٦) وأسأل اليهود .

(١٧) أيلة أو مدين . وهذا السؤال للتقرع بتقديم كفرهم .

(١٨) قريبة منه .

(١٩) إذ يتجاوزون حد الله فيه وهو اصطياحهم في يوم السبت وقد نها عن . (إذ يعدون) في محل البحر بدل من القرية والمراد بالقرية أهلها . كأنه قيل وأسألهم عن أهل القرية وقت صدوانهم في السبت وهو من بدل الاشتغال .

(١٠) منصوب بיעدون أو بدل بعد بدل .

حِينَئِذٍ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّاءُ وَيَوْمَ لَا يَسْتَوُونَ لَا تَأْتِيهِمْ ^(٢) كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ
أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعَذَرَةٌ إِلَى رَبِّكَ ^(٤) وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا
نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ^(٦) أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا ^(٧)

(١) جمع حوت أبدلت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها .

(٢) (شُرَّاءُ) ظاهرة على وجه المساء . جمع شارع . حال من الحيتان . والسبت مصدر
سبتت اليهود إذا عظمت سبتها بترك الصيد والاشتغال بالتعب . والمعنى (إذ يعدون) في تعظيم
هذا اليوم ، وكذا قوله (يوم سبتهم) معناه يوم تعظيمهم أمر السبت . ويدل عليه (ويوم
لا يستون لا تأتيمهم) . و(يوم) ظرف (لا تأتيمهم) .

(٣) نفل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بفسقهم .

(٤) معطوف على (إذ يعدون) وحكه تحكه في الإهراب .

(٥) جماعة من صاحبا القرية الذين أيسوا من وعظهم بعد ما ركبوا الصعب والدلول
في موعظتهم ، لآخرين لا يقلعون عن وعظهم .

(٦) وإنما قالوا ذلك لعلمهم أن الوعد لا ينفع فيهم .

(٧) (معذرة) أى موعظتنا إبلاء ^(٨) عذرا إلى الله فلا تنسب في النهي عن المنكر إلى التفریط .

(معذرة) حفص على أنه مفعول له أى وعظناهم للمعذرة .

(٨) ولطمعنا في أن يتقوا .

(٩) أى أهل القرية لما تركوا ما ذكروهم به الصالحون ترك النامى لما يساه .

(١٠) من العذاب الشديد . والذين قالوا لم تعظون من الناجين . فمن الحسن : نجت
فرقتان وهلكت فرقة وهم الذين أخذوا الحيتان .

(١١) الراكبين للترك .

بِعَذَابٍ بَئِيسٍ ^(١) بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿٢﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ ^(٣) إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ^(٤) مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ^(٥) إِنَّ رَبَّكَ لَمَرِيعُ الْعِقَابِ ^(٦) وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٧) وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ ^(٨) أُمَمًا ^(٩) مِنْهُمْ ^(١٠) الصَّالِحُونَ ^(١١) وَمِنْهُمْ ^(١٢) ذُوْنُ ذَلِكَ ^(١٣) وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ ^(١٤) وَالسَّيِّئَاتِ ^(١٥) لَعَلَّهُمْ ^(١٦) يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعِثِهِمْ

(١) شديد . يقال يؤس يؤوس بأسا اذا اشتد فهو بئيس . (يؤس) شاق . (يؤس) مدنى .
(بئيس) على وزن فيعل أبو بكر خير حماد .

(٢) أى جعلناهم قردة أذلاء مبعدين . وقيل (فلما عتوا) تكرر لقوله (فلما نسوا) .
والعذاب البئيس هو المسخ . قبل صار الشبان قردة والشيخ خاثير . وكانوا يعرفون آثارهم
ويكونون ولا يتكلمون . والجمهور على أنها ماتت بعد ثلاث . وقيل بقيت وتناست .

(٣) (تأذن) أى أعلم . وأجرى مجرى فعل التعميم ولذا أجيب بما يجب به القسم وهو
قوله (ليعتصن عليهم) . أى كتب على نفسه ليسلطن على اليهود .

(٤) من يولهم .

(٥) فكانوا يؤذون الجزية إلى المحوس إلى أن بث محمد صلى الله عليه وسلم فضربها
عليهم فلا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر .

(٦) للكفار .

(٧) للؤمنين .

(٨) وقضاهم فيها فلا تقطوبد عن فرقة .

(٩) الذين آمنوا منهم بالمدينة أو الذين وراه الصين .

(١٠) ومنهم ناس دون ذلك الوصف منحطون عنه . وهم الفسقة . وعمل (دون ذلك)
الرفع وهو صفة لموصوف محذوف أى ومنهم ناس منحطون عن الصلاح .

(١١) بالنعم والتعم والخصب والجلب .

(١٢) يفتنون فيليون .

(١٣) من بعد المذكورين .

خَلَفَ^(١) وَرِثُوا^(٢) الْكِتَابَ^(٣) بِأَخْذُونَ^(٤) عَرَضَ^(٥) هَذَا^(٦) الْأَدْنَى^(٧) وَيَقُولُونَ^(٨)
 سَيَغْفِرُ^(٩) لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ^(١٠) عَرَضٌ^(١١) مِثْلَهُ^(١٢) يَأْخُذُوهُ^(١٣) أَلَمْ يُؤْخَذْ^(١٤) عَلَيْهِمْ
 مِثْلُ^(١٥) الْكِتَابِ^(١٦) أَنْ لَا يَقُولُوا^(١٧) عَلَى اللَّهِ^(١٨) إِلَّا الْحَقُّ^(١٩) وَدَرَسُوا^(٢٠) مَا فِيهِ
 وَالْأَرْبَعُ^(٢١) الْآخِرَةُ^(٢٢) خَيْرٌ^(٢٣) لِلَّذِينَ^(٢٤) يَتَّقُونَ^(٢٥) أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(٢٦) وَالَّذِينَ^(٢٧) يُمْسِكُونَ^(٢٨)
 بِالْكِتَابِ^(٢٩) وَأَقَامُوا^(٣٠) الصَّلَاةَ^(٣١) إِنَّا لَا نُضِيعُ^(٣٢) أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ^(٣٣)

(١) وهم الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . والخلف بدل السوء بخلاف الخلف فهو الصالح .

(٢) وورثوا التوراة ووقفوا على ما فيها من الأوامر والنواهي والتحليل والتحریم ولم يعملوا بها .
 (٣) (ياخذون) حال من الضمير في (ورثوا) . والعرض : المتاع . أى حطام هذا الشيء الأدنى يريد الدنيا وما يتنجس به منها . وهو من الدق بمعنى القرب لأنه عاجل قريب . والمراد ما كانوا يأخذونه من الرشا في الأحكام على تحريف الكلم . وفي قوله (هذا الأدنى) تخسيس وتحقير .
 (٤) لا يؤخذنا الله بما أخذنا . والفعل مستند إلى الأخذ ، أو إلى الجار والمجرور أى (لنا) .
 (٥) الواو للحال . أى يرجون المغفرة وهم مصرّون عائدون إلى مثل فعلهم غير تائبين .

(٦) أى الميثاق المذكور في الكتاب .
 (٧) أى أخذ عليهم الميثاق في كتابهم ألا يقولوا على الله إلا الصدق . وهو عطف بيان لميثاق الكتاب .

(٨) وفرعوا ما في الكتاب . وهو عطف على (الم يؤخذ عليهم) لأنه تقرير . فكانت قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه .

(٩) من ذلك العرض الخسيس .

(١٠) الرشا والمحارم .

(١١) (أفلا يعقلون) أنه كذلك . وبإلقاء مدنى وحفص .

(١٢) (يُمْسِكُونَ) أبو بكر . والإمساك والتمسك الاحتصام والتعلق بشيء .

(١٣) خص الصلاة مع أنت التمسك بالكتاب يشتمل على كل عبادة لأنها عماد الدين (الذين) مبتدأ والخبر (إننا لا نضيع أجر المصلحين) . أى إننا لا نضيع أجرهم . وجاز أن يكون مجرورا عطفا على الذين يتقون . و (إننا لا نضيع) اعتراض .

وَلَمَّا تَثَقَّنا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَانَهُ ظِلُّهُ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَاءَ آيَاتِكُمْ
 بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^(٦) وَلَمَّا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ
 ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا ^(٧)

(١١) واذكروا إذ قلنا له ورفعناه كقوله (ورفعنا فوقكم الطور) .

(٢) هي كل ما أظلك من سقفة أو مصاب .

(٣) وصلوا أنه ساقط عليهم . وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لفظها وقلها
 فرفع الله الطور على رؤوسهم مقدار صكرهم — وكان فرسخاً في فرسخ — وقيل لم إن قبلتموها
 بما فيها وآلا ليقمن عليكم . فلما نظروا إلى الجبل ثم كل رجل منهم ساجداً على حاجبه الأيسر
 وهو ينظر بينه وبينه إلى الجبل فرقا من سقوطه . فلذلك لا ترى يهودياً يسجد إلا على حاجبه
 الأيسر ويقولون هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة .

(٤) وقلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من الكتاب .

(٥) وعزم على اجتال مشاقه وتكاليفه .

(٦) من الأواصر والنواهي ولا تسوه .

(٧) ما أتم عليه .

(٨) أي (و) اذكر (إذ أخذ) .

(٩) بدل من (بنى آدم) . والتقدير واذ أخذ ربك من ظهور بني آدم ذريتهم . ومعنى أخذ
 ذرياتهم من ظهورهم إخراجهم من أصلاب آبائهم .

(١٠) ذرياتهم) مدني وبصري وشامي .

(١١) هذا من باب التثليل . ومعنى ذلك أنه نصب لهم الأدلة على ربوبيته ووحدايته
 وشهدت بها عقولهم التي ركبها فهم وجعلها عتبة بين الهدى والضلالة فكانت أشهدهم على أنفسهم
 وقدرهم وقال لهم (ألسنت بربكم) وكانهم قالوا بلى أنت ربنا شهدة على أنفسنا وأقرنا بوحدايتك .

(١٢) مفعول له أي فعلنا ذلك من نصب الأدلة الشاهدة على صحتها المقول كراهة
 (أن يقولوا) . (أن تقولوا) أبو عمرو .

يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١١﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ
 ءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٢﴾
 وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٣﴾ وَأَنْزِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي
 ءَاتَيْنَاهُ ءِيزِينَآ فَأَنسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٤﴾
 (١١) لم ننبه عليه .

(١٢) (أو) كراهة (أن يقولوا) . (أو تقولوا) أبو عمرو .

(١٣) فافتقدنا بهم ، لأن نصب الأئمة على التوحيد وما تبهوا عليه قائم معهم فلا عذر لهم
 في الإعراض عنه والافتداء بالآباء ، كما لا عذر لأبائهم في الشرك وأدلة التوحيد منصوبة لهم .
 (١٤) أى كانوا السبب في شركنا لتأسيهم الشرك وتركه سنة لنا .

(١٥) ومثل ذلك التفصيل البالغ .

(١٦) (نقص الآيات) لهم .

(١٧) (ولعلهم يرجعون) عن شركهم ففصلها .

إلى هذا ذهب المحققون من أهل التفسير منهم الشيخ أبو منصور والزجاج
 والخميشي . وذهب جمهور المفسرين إلى أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهر آدم مثل
 النثر وأخذ عليهم الميثاق أنه ربه بقوله (ألسنت بركم) فاجابوه بـل . قالوا : وهى الفطرة التى
 فطر الله الناس عليها . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : أخرج الله من ظهر آدم ذريته وأراه
 آياتهم كهية النثر وأعطاهم العقل وقال هؤلاء ولذلك أخذ عليهم الميثاق أن يعبدونى . قيل
 كان ذلك قبل دخول الجنة بين مكة والطائف . وقيل بعد النزول من الجنة . وقيل فى الجنة .
 واجبة لا أولين أنه قال (من بنى آدم من ظهورهم) ولم يقل من ظهر آدم ، ولأننا لا نتذكر
 ذلك فأتى يصير حجة .
 (١٨) على اليهود .

(١٩) هو عالم من علماء بنى إسرائيل . وقيل هو بلعم بن باعوراء أوتى علم بعض كتب الله .

(٢٠) نخرج من الآيات بأن كفر بها ونبذها وراء ظهره .

(٢١) فحقه الشيطان وصار قريتنا له .

(٢٢) فصار من الضالين الكافرين . روى أن قومه طلبوا منه أن يدعو على موسى ومن

معه . فأتى . فلم يزلوا به حتى فعل وكان عنده اسم الله الأعظم .

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ ذَلِكَ مِثْلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمِهِمْ^(١١) مِنْ يَدِ اللَّهِ فَهُوَ السَّامِعُ الْعَلِيمُ^(١٢)

(١) إلى منازل الأبرار من العلماء .

(٢) بتلك الآيات .

(٣) مال إلى الدنيا ورغب فيها .

(٤) في إظهار الدنيا ولداتها على الآخرة ونعيمها .

(٥) أى ترجمه وتطرده .

(٦) غير مطرود . والمعنى فصفته التى هى مثل فى الخمسة والضعفة كصفة الكلب فى أخس أحواله وأذلها وهى حال دوام اللهث به سواء حمل عليه أى شد عليه وهيج فطرد أو ترك غير متعرض له بالحمل عليه . وذلك أن سائر الحيوان لا يكون منه اللهث ألا إذا حرك أما الكلب فيلهث فى الحالين . فكان مقتضى الكلام أن يقال ولكنه أخلد إلى الأرض فحططناه ووضعناه منزله . فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه أبلغ حط . وعمل الجملة الشرطية النصب على الحال كأنه قيل كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهتا فى الحالين . وقيل لما دعا بلم على موسى نرجح لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كما يلهث الكلب . وقيل معناه هو ضال وعطش أو ترك . وعن عطاء من علم ولم يعمل فهو كالكلب ينبع إن طرد أو ترك .

(٧) من اليهود بعد أن قرءوا نمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى التوراة وذكر القرآن المعجز وما فيه وبشروا الناس باقتراب مبعثه .

(٨) أى قصص الذى هو نحو قصصهم .

(٩) فيحذرون مثل عاقبته إذا ساروا نحو سيرته .

(١٠) أى مثل القوم خلف المضاف . وقائل ساء مضمحل أى ساء المثل مثلاً . وانتصاب

مثلاً على التمييز .

(١١) معطوف على كذبوا فيدخل فى حيز الصلة . أى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم أنفسهم . أو منقطع عن الصلة أى وما ظلموا إلا أنفسهم بالتكذيب . وتقديم المفعول به للاختصاص أى وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعد إلى غيرها .

(١٢) حمل على اللفظ .

وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ هُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿٣٢﴾

(١) أى ومن يضلله .

(٢) حمل على المعنى. ولو كان الهدى من الله البيان، كما قالت المعتزلة، لاستوى الكافر والمؤمن إذ البيان ثابت في حق الفريقين. فدل أنه من الله تعالى التوفيق والصحة والمعونة ولو كان ذلك للكافر لامتدى كما امتدى للمؤمن.

(٣) هم الكفار من الفريقين المعرضون عن تدبر آيات الله . والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل مصيرهم جهنم لذلك . ولا تنافي بين هذا وبين قوله (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) لأنه إنما خلق منهم للعبادة من علم أنه عبده وأما من علم أنه يكفر به فإما خلقه لما علم أنه يكون منه . فالخاصل أن من علم منه في الأزل أنه يكون منه العبادة خلقه للعبادة . ومن علم منه أن يكون منه الكفر خلقه لذلك . وكل من علم يرد به الخصوص . وقول المعتزلة بأن هذه لام العاقبة أى لما كان عاقبتهم جهنم جعل كأنهم خلقوا لها ، فإرا من إرادة المعاصي ، عدول عن الظاهر .

(۴) (لا يفقهون بها) الحق ولا يتفكرون فيه .

(۵) (لا یبصرون بها) الرشد .

(٦) (لا يسمعون بها) الوعظ .

(٧) في عدم الفقه والنظر للاعتبار والاستماع للتفكر .

(٨) من الأنعام لأتهم كابرو العقول ، وعاندوا الرسول ، وارتكبوا الفضول . فالأنعام تطلب منافعها وتهرب عن مضايها وهم لا يعلمون مضايهم حيث اختاروا النار . كيف يستوى المكلف المأمور والمخلى المنعزل . فالأدعى وروحاني شهواني جماوى أرضى . فإن غلب روحه هواء فاق ملائكة السموات وإن غلب هواء روحه فاقته بهائم الأرض .

(٩) الكاملون في الغفلة .

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ^(٣)
 سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٤) وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ
 يَعْمَلُونَ^(٥) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ^(٦)
 وَأُمْلِي لَهُمْ^(٨) إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ^(٩) أَوْ لَرَّ يَتَفَكَّرُوا^(١٠) مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جُنَّةٍ

(١) التي هي أحسن الأسماء لأنها تدل على معان حسنة . فلها ما يستحقه بمقتضى كالتقديم قبل كل شيء ، والباقي بعد كل شيء ، والقادر على كل شيء ، والعالم بكل شيء ، والواحد الذي ليس كمثله شيء . ومنها ما تستحسنه الأنفس لأنها كالغفور والرحيم ، والشكور والحليم . ومنها ما يوجب التخلف به كالفضل والعفو . ومنها ما يوجب مراقبة الأحوال كالسميع والبصير والمقتدر . ومنها ما يوجب الإجلال كالعظيم والجبار والمتكبر .

(٢) فسّموه بتلك الأسماء .

(٣) واتركوا تسمية الذين يميلون من الحق والصواب فيها فيسمّونه بغير الأسماء الحسنى . وذلك أن يسمّوه بما لا يجوز عليه نحو أن يقولوا يا سحّي يا رفيق لأنه لم يسمّ نفسه بذلك . ومن الإلحاد تسميته بالجسم والجوهر والعقل والعلّة . (يُلْحِدُونَ) حَزْءٌ . وَلَحْدٌ وَالْحَدُّ مَالٌ .
 (٤) (وَمِمَّنْ خَلَقْنَا) للجنة لأنه في مقابلة (ولقد ذرأنا لجهنم) .

(٥) (يَعْمَلُونَ) في أحكامهم . قيل هم العلماء والدعاة إلى الدين . وفيه دلالة على أن إجماع كل عصر حجة .

(٦) سَنَسْتَدْرِجُهُمْ قَلِيلًا قَلِيلًا إلى ما يهلكهم وذلك أن يواتر الله نعمه عليهم مع انهماكهم في الشيء فكأنما جدد الله عليهم نعمة ازدادوا بطرا وجندوا معصية فيندرجون في المعاصي بسبب ترادف النعم ظانين أن ترادف النعم أثره من الله تعالى وتقريب ، وإنما هو خذلان منه وتعييد . وهو استفعال من الدرجة بمعنى الاستصعاد أو الاستنزال درجة بعد درجة .

(٧) (من حيث لا يعلمون) ما يراد بهم .

(٨) عطف على (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ) وهو داخل في حكم السين ، أي أمهاتهم .

(٩) أعزى شديد . سمّاه كيذا لأنه شبيه بالكيد من حيث أنه في الظاهر إحسان ، وفي الحقيقة خذلان .

(١٠) عهد عليه السلام . (وما) نافية بعد وقف . أي أولم يتفكروا في قولهم . ثم نفي عنه الجنون بقوله (ما بصاحبهم من جنة) جنون . نزل لما نسبوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى الجنون

إِن هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ آسَمَوتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ
أَجَلُهُمْ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ مَنْ يَضِلِلِ اللَّهُ فَلَ هَادِي
لَهُ وَيَذُرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٣﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ

(١) منذر من الله موقع إنذاره .

(٢) (أولم ينظروا) نظر استدلال .

(٣) الملك العظيم .

(٤) وفيما خلق الله مما يقع عليه اسم الشيء من أجناس لا يحصرها العدد .

(٥) (أن) تخفة من التثنية . وأصله وأنه عسى . والضمير ضمير الشأن . وهو في موضع الجوز
بالعطف على ملكوت . والمعنى أولم ينظروا في آفة الشأن والحديث عسى أن يكون قد اقترب
أجلهم ولعلهم يموتون عما قريب فيسارعوا إلى النظر وطلب الحق وما يفهم قبل مفاجأة
الأجل وحلول المقاب .

(٦) بعد القرآن .

(٧) إذا لم يؤمنوا به . وهو معلق بمعنى أن يكون قد اقترب أجلهم . كأنه قيل
لعل أجلهم قد اقترب فما لهم لا يبادرون بالإيمان بالقرآن قبل الفوت ؟ وماذا ينتظرون بعد
وضوح الحق ؟ وبأي حديث أحق منه يريدون أن يؤمنوا ؟

(٨) أي يضلله الله .

(٩) بالياء عراقى . وبالجزم حمزة وعلى عطفا على محل (فلا هادي له) ، كأنه قيل من يضال
الله لا يهده أحد ويذرهم . والرفع على الاستئناف أي وهو يذرهم . الباقون بالنون .

(١٠) كفرهم .

(١١) يتحيرون .

(١٢) وهي من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا . وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة
أو لسرعة حسابها أو لأنها عند الله على طولها كساعة من الساعات عند الخلق . نزل لما سألت
اليهود أو قريش عن الساعة متى تكون .

(١٣) متى ، واشتقاقه من أي فعلان منه لأن معناه أي وقت .

مُرْسَنَهَا قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِندَ رَبِّي لَا يُجِيبُهَا لَوْ قَتَبَهَا إِلَّا هُوَ نَقَلَتْ^(٣)
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْغَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا^(٤)
 قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِندَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ^(٥) قُلْ
 لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ

(١) إرساؤها ، مصدر مثل المدخل بمعنى الإدخال . أو وقت إرسائها أى إثباتها ،
 والمعنى متى يرسيها الله .

(٢) أى علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحدا من ملك مقرب ولا نبي مرسل ليكون ذلك ادعى إلى الطاعة وأزجر من المعصية ، كما أخى الأجل الخالص وهو وقت الموت لذلك .

(٣) لا يظهر أمرها ولا يكشف خفاء علمها إلا هو وحده .

(٤) أى كل من أهلها من الملائكة والقبائل أمته شأن الساعة ونحو أن يجعل له علمها وشئ عليه خفاؤها وهل عليه . أو نقلت فيها لأن أهلها يتنافون شدائدتها وأحوالها .

(٥) بغاة صل غفلة منكم .

(٦) كأنك عالم بها . وحقيقته كأنك تبلغ في السؤال عنها لأن من بالغ في المسألة عن الشيء والتفكير عنه استحکم علمه فيه . وأصل هذا التركيب المبالغة ومنه إحقاق الشارب .
 أو (منها) متعلق بيسألونك أى يسألونك عنها . كأنك حفيٌّ أى عالم بها .

(٧) كثر يسألونك وعلمها عند الله للتأكيد ولزيادة كأنك حفيٌّ عنها . وصل هذا تكرير العلماء في كتبهم لا يخلون المكر من فائدة منهم محمد بن الحسن رحمه الله .

(٨) (لا يعلمون) أنه المختص بالعلم بها .

(٩) هو إظهار العبودية وبراعة عما يختص بالربوبية من علم الغيب . أى أنا عبد ضعيف لا أملك لنفسى اجتلاب نفع ولا دفع ضرر كالمالك إلا ما شاء مالك من النفع لى والدفع حتى .

لَا تَسْتَكْثِرُ مِنْ أَنْخَرٍ وَمَا مَنَى السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا
لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا قَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ
دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا لَبِئْسَ آتِيتَنَا صَاحِبًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢﴾

(١) أى لكنت حالى على خلاف ما هى عليه من استكثار انخير واجتناب السوء والمضائق
حتى لا يمتنى شيء منها ولم أكن ظالما مرة ومغلوبا أخرى فى الحروب . وقيل الغيب الأجل ،
وأنخير العمل ، والسوء الوجيل . وقيل (لاستكثر) لاحتدت من التحصب للجذب . والسوء
الفقر . وقد رث .

(٢) إن أنا إلا عيد أرسلت نذيرا وبشيرا وما من شأني أن أجمل الغيب .

(٣) اللام يتلقى بالنذير والبشير لأن النذارة والبشارة إنما ينفعان فيهم . أو بالبشير وحده
والمتملق بالنذير محذوف أى (إلا نذير) للكافرين (وبشير لقوم يؤمنون) .
(٤) هى نفس آدم عليه السلام .

(٥) حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من أضلاعه .

(٦) ليظمن ويميل لأن الجناس إلى الجلوس أميل خصوصا إذا كان بعضا منه كما يسكن
الإنسان إلى ولده ويحبه محبة نفسه لكونه بضعة منه . وذكر (ليسكن) بعد ما أنت فى قوله
(واحدة وخلق منها زوجها) ذهابا إلى معنى النفس ليبين أن المراد بها آدم .
(٧) جامعها .

(٨) خف عليها ولم تلق منه ما يلحق بعض الحبالى من حملون من الكرب والأذى
ولم تستقله كما يستقلته .

(٩) لمضت به إلى وقت ميلاده من غير إحداج ولا إزلاق . أو (حملت حملا خفيا) ببنى
النتطفة (قرت به) فقامت به وقعدت .

(١٠) حان وقت ثقل حملها .

(١١) دعا آدم وحواء وبهما وما لك أمرهما الذى هو الحقيق بأن يدعى ويشتا إليه .

(١٢) ابن وهبت لنا ولنا سويا قد صلح بدنه . أو ولنا ذكرا لأن الذكورة من الصلاح .

(١٣) لك . والضمير فى (آتينتا) و(لنكونن) لها ولكل من يتناسل من ذريتهما .

فَلَبَّاءُ أَتَيْنَهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَيْنَهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ أَيْشُرُكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢﴾ وَلَا يَسْتَبْطِئُونَ هُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ

(١) أعطاهما ما طلباه من الولد الصالح السوي .

(٢) أى جعل أولادهما له شركاء على حذف المضاعف وإقامة المضاعف إليه مقامه . وكذلك (فيا آتاهما) أى أتى أولادهما . دليله (فعلى الله عما يشركون) حيث جمع الضمير وآدم وحواء وبريثان من الشرك . ومعنى إشرأ بهم فيا آتاهم الله تسميتهم أولادهم بعبد العزى وعبد مناف وعبد شمس ونحو ذلك مكان عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم .

أو يكون الخطاب لقريش الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم آل قصي . أى هو الذى خلقكم من نفس واحدة : قصي . وجعل من جنسها زوجها عريثة قرشية ليسكن إليها . فلما آتاهما ما طلبا من الولد الصالح السوي جعلاه شركاء فيا آتاهما حيث سميا أولادهما الأربعة بعبد مناف وعبد العزى وعبد قصي وعبد الدار . والضمير في (أيشركون) لها ولأصقايها الذين اقتدوا بهما في الشرك . (شركا) مدنى وأبو بكر أى ذوى شرك وهم الشركاء .

(٣) يعنى الأصنام .

(٤) أجريت الأصنام بحرى أولى العلم بناء على اعتقادهم فيها وتسميتهم لإياها آلهة . والمعنى أيشركون ما لا يقدر على خلق شيء وهم يخلقون لأن الله خالقهم . أو الضمير في (وهم يخلقون) للمابدين . أى أيشركون ما لا يخلق شيئا وهم مخلوقو الله فليعبدوا خالقهم . أو للمابدين والمعبودين وجميعهم كأولى العلم تغليا للمابدين .

(٥) لعبتهم .

(٦) فيدفعون عنها ما يعترها من الحوادث كالكمز وغيره . بل عبدتهم الذين يدفعون عنهم .

(٧) وإن تدعوا هذه الأصنام .

(٨) إلى ما هو هدى وارشاد . أو إلى أن يهدوكم أى وإن تطلبوا منهم كما تطلبون من الله الخبير والهدى .

(٩) (لا يتبعوكم) إلى مرادكم وطلبكم ولا يطيعوكم كما يطيعكم الله . (لا يتبعوكم) نافع .

سَوَاءٌ عَلَيْكَ أَدْعَوْهُمْ أَمْ أُنْتُمْ صَالِمُونَ ^(١) إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ^(٢) إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٣)
 أَلَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٤) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٥) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٦)
 أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٧) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٨) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(٩)
 أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١٠) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١١) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١٢)
 أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١٣) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١٤) أَمْ لَمْ يَأْمُرْ أَزْجَلُ يَمْشُونَ بِهَا ^(١٥)

(١) عن دعايم . (سواء) في أنه لا فلاح معهم ولا يحيونكم . والمدول عن الجملة الفعلية إلى الاسمية لرموز الآي .

(٢) أي تعبدهم وتسمونهم آلهة .

(٣) أي مخلوقون مملوكون أمثالكم .

(٤) بلطف نفع أو دفع ضرر .

(٥) فليجيبوا .

(٦) في أنهم آلهة . ثم أبطل أن يكونوا عبادا أمثالهم فقال (ألم أأمرهم) . أي فلم تعبدهم ما هو دونكم .

(٧) مشيكم .

(٨) يتناولون بها .

(٩) واستعينوا بهم في عداوتي . فإني لا أبالي بكم . وكانوا قد خوفوه آلهتهم فأمر أن يضابطهم بذلك .

(١٠) وبالإساءة يعقوب .

(١١) جميعا أنتم وشركائكم . وبالإساءة يعقوب واقفه أبو عمرو في الوصل .

(١٢) فاصري طيكم .

(١٣) أوحى إلى وأمرني برسالته .

(١٤) ومن سقته أن ينصر الصالحين من عباده ولا يضلهم .

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكَ وَلَا أَتُفَعِّمُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١﴾
 وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ
 لَا يُبْصِرُونَ ﴿٢﴾ خُذِ الْعَقْفَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿٣﴾
 وَإِنَّمَا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤﴾

(١) من دون الله .

(٢) يشبهون الناظرين إليك لأنهم صوروا أصنامهم بصورة من قلب حدثه إلى الشيء
 ينظر إليه .

(٣) المرفى .

(٤) هو ضد الجهد . أى ما عفا لك من أخلاق الناس وأفعالهم ولا تطلب منهم الجهد
 وما يشق عليهم حتى لا ينفروا كقوله عليه السلام : "يسروا ولا تمسروا" .

(٥) بالمعروف والجميل من الأفعال أو هو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع .

(٦) ولا تكافئ السفهاء بمثل سفههم ولا تمارهم واحلم عليهم . وفسرها جبريل عليه السلام
 بقوله : "صل من قطعك وأعط من حرمك وأعف عن ظالمك" . وعن الصادق أمر الله نبيه
 عليه السلام بمكارم الأخلاق وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها .

(٧) وإما يفتنك منه نخس أى بأن يملك بوسوسته على خلاف ما أمرت به . والنخس
 النخس كأنه يفتن الناس حين يفرهم على المعاصى . وجعل التزغ نازعا كما قيل جد جده .
 أو أريد بتزغ الشيطان اعتراء الغضب كقول أبى بكر رضى الله عنه لى شيطانا يبتزنى .

(٨) ولا تطلع .

(٩) لتزغه .

(١٠) بدفعه .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾
وَأَخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٨﴾ وَإِذَا لَرَّتْ أَعْيُنُهُمْ يَنَاقَةُ قَالُوا
لَوْلَا أَعْنَبَيْنَا قُلْ إِنَّمَا اتَّبَعُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَلْذَا بَصَائِرُ
مِن رَّبِّكَ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ

(٢٧) (طيف) مكى وبصرى - وظل أى لمة منه . مصدر من قولهم طاف به الخيال يطيف طيفا . وعن أبى عمروهما واحد وهى الوسوسة . وهذا تأكيد لما تقدم من وجوب الاستعاذة بالله عند نزغ الشيطان ، وأتت مادة المتقين إذا أصابهم أدنى نزغ من الشيطان والمسام بوسوسة (تذكروا) ما أمر الله به ونهى عنه .

(٢٨) فابصروا السداد ودفنوا وسوسته . وحقيقته أن يفزوا منه إلى الله فيزدادوا بصيرة من الله بالله .

(٢٩) وأما إخوان الشياطين من شياطين الإنس ، فأتت الشياطين (يعتدونهم فى الغي) ، أى يكونون مددا لهم فيه ويضدوهم . (يعتدونهم) من الإمداد مدنى . ويجاز أن يراد بالإخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به إلى الجاهلين . والاول أوجه لأن إخوانهم فى مقابلة الذين آمنوا . وإنما جمع الضمير فى (إخوانهم) والشيطان مفرد لأن المراد به المجلس .

(٤) ثم لا يسكون عن إغوائهم حتى يصبوا ولا يرجعوا .

(٥) مقترحة .

(٦) فلا اجتمعتها أى اختلفت كما اختلفت ما قبلها .

(٧) ولست بمقترح لها .

(٨) هذا القرآن دلائل تبهركم وجوه الحق .

(٩) (يؤمنون) به .

فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ^(١) وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ ^(٢)
تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ^(٣) وَلَا تَكُنْ ^(٤)
مِنَ الْغَافِلِينَ ^(٥) إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ^(٦)
وَيَسْبِغُونَ لَهُ ^(٧) وَيَسْجُدُونَ ^(٨)

(١) ظاهره وجوب الاستماع والإنصات وقت قراءة القرآن في الصلاة وغيرها . وقيل
معناه إذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له . وجمهور الضعابة رضى الله عنهم
على أنه في استماع المؤمن . وقيل في استماع الخطبة . وقيل فيهما وهو الأصح .

(٢) هو عام في الأذكار من قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتهليل وغير ذلك .

(٣) متضرعا وخائفا .

(٤) ومنكنا كلاما دون الجهر لأن الإخفاء أدخل في الإخلاص وأقرب إلى حسن
التفكير .

(٥) لفضل هذين الوقتين . وقيل المراد إقامة الذكر باستقامة الفكر . ومعنى (بالغدو) .
بأوقات الغدو وهي الغدوات . والآصال جمع أصل . والأصل جمع أصيل وهو العشي .

(٦) من الذين يفعلون عن ذكر الله ويهلون عنه .

(٧) مكانة ومثالة لا مكانا ومثالا يعنى الملائكة .

(٨) لا يتعظمون عنها .

(٩) ويتزوهونه عما لا يليق به .

(١٠) ويختصونه بالعبادة لا يشركون به غيره . والله أعلم .

سورة الأنفال

(وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا
ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ

(١) الثقل الغنيمة لأتباعها من فضل الله وعطاائه . والأفقال الغنائم . ولقد وقع اختلاف بين المسلمين في غنائم بدر وفي قسمتها فسألوا رسول الله كيف تقسم . ولئن الحكم في قسمتها للهاجرين أم للأَنْصَار أم لم جميعا ؟ فقل له قل لهم هي لرسول الله وهو الحاكم فيها خاصة يحكم فيها ما يشاء ليس لأحد غيره فيها حكم . ومعنى الجمع بين ذكر الله والرسول أن حكما يخص الله ورسوله يأمر الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته ويمثل الرسول أمر الله فيها وليس الأمر في قسمتها مفوضا إلى رأى أحد .

(٢) في الاختلاف والتخاصم وكونوا متآخين في الله .

(٣) أحوال بينكم . يعنى ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق . وقال الزجاج يعنى ذات بينكم حقيقة وصلكم . والبين الوصل . أى فأهوا الله وكونوا مجتمعين على ما أمر الله ورسوله به . قال عبادة بن الصامت رضى الله عنه نزلت فينا يامعشر أصحاب بدر حين اختلفنا في الثقل وسادت فيه أخلاقنا ففرعه الله من أيدينا ليجعله لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقسمه بين المسلمين على السواء .

(٤) فيما أمرتم به في الغنائم وغيرها

(٥) كاملي الإيمان .

(٦) إيمان الكاملو الإيمان .

الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا
وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمْسُ رِزْقَنَّهُمْ يَنْفِقُونَ ﴿٥﴾
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٦﴾

(١) فزعت لذكره استعظاما له وتبهيًا من جلاله وعزه وسلطانه .

(٢) أي القرآن .

(٣) ازدادوا بها يقينا وطمأنينة ، لأن تظاهر الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لقسمه .
أو زادتهم إيمانا بتلك الآيات لأنهم لم يؤمنوا بأحكامها قبل .

(٤) يعتمدون ولا يفوضون أمورهم إلى غير ربهم لا يخشون ولا يرجون إلا إياه .

(٥) جمع بين أعمال القلوب من الوجل والإخلاص والتوكل وبين أعمال الجوارح من الصلاة والصدقة .

(٦) هو صفة لمصدر محذوف أي أولئك هم المؤمنون إيمانًا حقا . أو هو مصدر مؤكّد للجملة التي هي (أولئك هم المؤمنون) كقولك هو عبد الله حقا أي حق ذلك حقا . وعن الحسن رحمه الله أن رجلا سأله المؤمن أنت ؟ قال إن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا مؤمن . وإن كنت تسألني عن قوله (أما المؤمنون) الآية فلا أدرى أنا منهم أم لا . وعن الثوري من زعم أنه مؤمن بالله حقا ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية . أي كما لا يقطع بأنه من أهل ثواب المؤمنين حقا فلا يقطع بأنه مؤمن حقا . وبهذا يقتضيت من يقول أنا مؤمن إن شاء الله . وكان أبو حنيفة رحمه الله لا يقول ذلك . وقال لقنادة لم تستثنى في إيمانك ؟ قال أتياحا لإبراهيم في قوله (والذي أطعم أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين) . فقال له هلا اقتديت به في قوله (أولم تؤمن قال بلى) . وعن إبراهيم التيمي قل أنا مؤمن حقا فإن صدقت أثبت عليه وإن كذبت فكفرك أشد من كذبت . وعن ابن عباس رضي الله عنهما من لم يكن منافقا فهو مؤمن حقا . وقد احتج عبد الله على أحمد فقال أيش اسمك ؟ فقال أحمد . فقال أحمد حقا أو أنا أحمد إن شاء الله ؟ فقال أنا أحمد حقا . فقال حيث سمّاك والذاك لا تستثنى وقد سمّاك الله في القرآن مؤمنا تستثنى .

(٧) مراتب بعضها فوق بعض على قدر الأعمال .

(٨) وتجاوز لسيئاتهم .

(٩) صاف عن كد الاكتساب ، وخوف الحساب .

كَمَا أُنْجِرَكَ رَبُّكَ مِنْ يَدَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿١١﴾

(١١) الكلف في عمل النصب على أنه صفة لمصدر الفعل المستدر. والتقدير قل الأفعال استقرت لله والرسول وثبتت مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من يديك وهم كارهون.

(١٢) يريد بيته بالمدينة أو المدينة نفسها لأنها مهاجرة ومسكنه فهي في اختصاصها به كاختصاص البيت بساكنه.

(١٣) إخراجا ملتبسا بالحكمة والصواب.

(١٤) في موضع الحال. أي أخرجك في حال كراهتهم. وذلك أنك غير فريش أقبلت من الشام فيها تجارة عظيمة ومعهما أربعون راكبا منهم أبو سفيان فأخبر جبريل النبي عليه السلام فأخبر أصحابه فأعجبهم فلبى العير لكثرة الخير وقلة القوم. فلما خرجوا علمت فريش بذلك نفرج أبو جهل بجميع أهل مكة، وهو النفي في المثل السائر: لا في العير ولا في النفي. فقيل له إن العير أخذت طريق الساحل ونجت. فأبى وسار بمن معه إلى بدر. وهو ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة. ونزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما فريشا. فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال: العير أحب إليكم أم النفي؟ قالوا بل العير أحب إلينا من لقاء العدو. فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم. ثم رد عليهم فقال إن العير قد مضت على ساحل البحر. وهذا أبو جهل قد أقبل. فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو. فقام عند غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضي عنهما فأحسنا. ثم قام سعد بن عباد فقال: انظر أمرك فامض فوالله لو سرت إلى عدن آيين ما تخلف عنك رجل من الأنصار. ثم قال المقداد بن عمرو: امض لما أمرك الله فإنما معك حيث أحببت لا تقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى (اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاصدون) ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون ما دامت عين منا تطرف. فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال سعد بن معاذ: امض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر غفخته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد. فسر بنا على بركة الله. ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد. ثم قال: سبروا على بركة الله أبشروا فإن الله وعدني إحدى الطائفتين. والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم. وكانت الكراهة من بعضهم لقوله (وإن فريقا من المؤمنين لكارهون). قال الشيخ أبو منصور رحمه الله: يحتمل أنهم منافقون كرهوا ذلك اعتقادا. ويحتمل أن يكونوا غلصين وأن يكون ذلك كراهة طبع لأنهم غير متأهين.

يُحْدِثُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ^(١) كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ^(٢)
وَلَمَّا يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ^(٣) وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّرْكَهَ
تَكُونُ لَكُمْ^(٤) وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ^(٥)

(١) الحق الذي جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم على التغير لإيثارهم عليه
تلقى العير. وجدالهم قولهم : ما كان خروجنا إلا للعير. وهلا قلت لنا للسمعة . وذلك
لكرهتهم القتال .

(٢) بعد إعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم ينصرون .

(٣) شبه حالم في فرط فزعهم وهم يسارعون إلى الظفر والغنيمة بحال من يستل إلى القتال
ويساق على الصغار إلى الموت وهو مشاهد لأسبابه ناظر إليها لا يشك فيها . وقيل كان خوفهم
لقلة العدد وأنهم كانوا رجالاً وما كان فيهم إلا فارسان .

(٤) (إذ) منصوب بآذ كر و (إحدى) مفعول ثان .

(٥) بدل من (إحدى الطائفتين) وهما العير والنفير . والتقدير وإذا بعدكم الله أن إحدى
الطائفتين لكم .

(٦) (غير ذات الشوكه) أى العير . وذات الشوكه : ذات السلاح . والشوكه كانت في النفير
لمددهم ومكثهم . أى تتمنون أن تكون لكم العير لأنها الطائفة التى لا سلاح لها ولا تريدون
الطائفة الأخرى .

(٧) أى يثبته ويصلبه .

(٨) بآياته المتصلة في حاربة ذات الشوكه وبما أمر الملائكة من تولم للنصرة وبما
قضى من قتلهم وطرحهم في قلب بدر .

(٩) آخرهم . والدابر الآخر فاعل من دبر إذا أدبر . وقطع الدابر عبارة عن الاستئصال .
يعنى أنكم تريدون لفاتنة العاجلة وسفساف الأمور والله تعالى يريد معالي الأمور ونصرة الحق
وعلو الكلمة . وشتان ما بين المرادين . ولذلك اختار لكم الطائفة ذات الشوكه وكسر قوتهم
بضعفكم وأعزكم وأذلهم .

لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ﴿٢٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴿٢٤﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴿٢٥﴾

(٢٢) متعلق بيقطع . أو محذوف تقديره ليحق الحق ويبطل الباطل فعل ذلك . والمقدر متأثر ليفيد الاختصاص . أى ما فعله إلا لها وهو إثبات الإسلام وإظهاره وإبطال الكفر وعقده . وليس هذا بتكرار لأن الأول تمييز الإرادتين ، وهذا بيان لمراعاة فيما فعل من اختيار ذات الشوكة على غيرها لم ونصرتهم عليها .
(٢٣) (ولو كره) المشركون ذلك .

(٢٤) (إذ تستغيثون) بدل من (إذ يدرككم) . أو متعلق بقوله (ليحق الحق ويبطل الباطل) واستغاثتهم أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال طفقوا يدعون الله يقولون أى ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين أختنا . وهى طلب الفوت وهو التخلص من المكروه .
(٢٥) فأجاب .

(٢٦) وأضله بأنى مذككم لحلف الجار وسلط عليه استجاب فغصب عمله .
(مردفين) مدنى . غيره بكسر الدال . فالكسر على أنهم أوردوا غيرهم والفتح على أنه أورد كل ملك ملكا آخر . يقال ردفه إذا تبعه ، وأردفته لآياه إذا أتبعته .
(٢٧) أى الإمداد الذى دل عليه (ممدكم) .

(٢٨) إلا بشارة لكم بالنصر .
(٢٩) معنى أنكم استغثتم وتضرعتم لقلوبكم فكان الإمداد بالملائكة بشارة لكم بالنصر ونسكتنا معكم وربطنا على قلوبكم .

(٣٠) أى ولا تحسبوا النصر من الملائكة فإنا الناصر هو الله لكم وللملائكة . أو (وما النصر) من الملائكة وغيرهم من الأسباب (إلا من عند الله) . والمنصور من نصره الله .

واختلف فى قتال الملائكة يوم بدر . فقيل نزل جبريل عليه السلام فى خمسمائة ملك على الميمنة وفيها أبو بكر رضى الله عنه ، وميكائيل على الميسرة وفيها على رضى الله عنه ، فى صورة الرجال عليهم ثياب بيض وسمائم بيض قد أرخوا أذنانها بين أكفاهم فقاتلت حتى قال أبو جهل لابن مسعود : من أين كان يأتينا الضرب ولا نرى الشخص ؟ قال من قبل الملائكة . قال فهم غلبونا لا أتم . وقيل لم يقاتلوا وإنما كانوا يكتفون السواد ويهتفون المؤمنين وإلا فلكل واحد كاف فى إهلاك أهل الدنيا .

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (١) إِذْ يَغْشَىكَ الْغَمَاسُ (٢) أَمْنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ (٣) عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ (٤) وَيَذِيبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ (٥) وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ (٦) إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ (٧) أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَرَأَيْتَ (٨)

(١) عزيز) بنصر أولياته .

(٢) غشيم) بغير أصله .

(٣) بدل ثان من (إذ يمدكم) . أو منصوب بالنصر، أو باخمار ذكر . (يغشيك) مدنى .
والفاعل هو الله على القراءتين . (يغشاكم الغمام) مكي وأبو عمرو .

(٤) النوم .

(٥) مفعول له . أى إذ تنسون أمانة بغى أمانة أى لأمتكم . أو مصدر أى فامتم

أمانة . فالنوم يزج الرعب ويريح النفس .

(٦) صفة لما أى أمانة حاصلة لكم من الله .

(٧) بالتخفيف مكي وبصرى . وبالتشديد غيره .

(٨) مطرا .

(٩) ليطهركم) بالماء من الحدث والجنابة .

(١٠) وسوسته إليهم وتخويفه إياهم من العطش . أو الجنابة من الاحتلام لأنه من الشيطان .

وقد وسوس إليهم أن لا نصره مع الجنابة .

(١١) (وليربط على قلوبكم) بالصبر .

(١٢) (به) أى بالماء . إذ الأقدام كانت تسوخ في الرمل . أو بالربط لأن القلب إذا تمكن

فيه الصبر يثبت القدم في مواطن القتال .

(١٣) بدل ثالث من (إذ يمدكم) أو منصوب بيبث .

(١٤) (أني معكم) بالنصر .

(١٥) (ثبثوا الذين آمنوا) بالهشوى . كان الملك يسير أمام الصف في صورة رجل

لهقول : أبشروا فإن الله ناصركم .

(١٦) هو ابتلاء القلب من الخوف . (الرعب) أى وعلى .

فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ^(٢١) ذَلِكَ بَأْتُهُمْ شَاقُوا ^(٢٢)
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَنْ يُسَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ^(٢٣) ذَلِكَ
 فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ^(٢٤) يَكْفُرُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ
 كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ^(٢٥) وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا ^(٢٦)

(٢١) أمر المؤمنين ، أو للذين ، وفيه دليل على أنهم قاتلوا .

(٢٢) أى أعلل الأعناق التى هى المناجى تطييرا للروس ، أو أراد الروس لأنها فوق الأعناق
 يعنى ضرب الحام .

(٢٣) هى الأصابع يريد الأطراف . والمعنى فاضربوا المقاتل والشوى لأن الضرب إما أن
 يقع على مقتل أو غير مقتل فأمرهم أن يجمعوا عليهم النوعين .

(٢٤) إشارة إلى ما أصابهم من الضرب والقتل والعقاب العاجل . وهو مبتدأ خبره (بأنهم
 شاقوا الله ورسوله) . أى ذلك العقاب وقع عليهم بسبب مشاقمتهم أى مخالفتهم . وهى مشتقة
 من الشق لأن كلا المتعادين فى شق خلاف شق صاحبه . وكذا المعادة والمخاصمة لأن هذا
 فى صدوة وخضم أى جانب وذلك فى عدوة وخضم . والكاف (ذلك) لخطاب الرسول
 أو لكل أحد . وفى (ذلكم) للكفرة على طريقة الالتفات . وعمله الرفع على (ذلكم) العقاب
 أو العقاب (ذلكم فذوقوه) .

(٢٥) الواو بمعنى مع . أى ذوقوا هذا العذاب العاجل مع الآجل الذى لكم فى الآخرة . فوضع
 الظاهر موضع الضمير .

(٢٦) حال من (الذين كفروا) . أى إذا لقيتموهم للقتال وهم كثير وأنتم قليل فلا تفروا
 فضلا أن تدانوهم فى المدد أو تساووهم ، أو حال من المؤمنين أو من الفريقين أى إذا
 لقيتموهم متحافين هم وأنتم . والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كآفته يزحف أى يدب
 ديبا من زحف الصبي إذا دب على استه قليلا قليلا . تنى بالمصدر .

(٢٧) فلا تنصرفوا عنهم منهزمين .

(٢٨) ما تلا .

لَقِيلَ ^(١) أَوْ مُتَحِيزًا ^(٢) إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ ^(٣) يَغْضِبَ ^(٤) مَنَ اللَّهِ وَمَا وَهُ جَهَنَّمُ
وَبَشَّ ^(٥) الْمَصِيرُ ^(٦) فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ ^(٧) إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ ^(٨) الْمُؤْمِنِينَ ^(٩) مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ^(١٠) إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١١)

(١) هو الكرّيد الفز يخيل عدوه أنه منهزم ثم يعطف عليه وهو من خدع الحرب .

(٢) منضما . ووزن متحيز متفعل لأنه من حاز يحوز فبإاء متفعل منه متحوز .

(٣) إلى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها . وهما حالان من ضمير الفاعل في (يولمهم) .

(٤) لما كسروا أهل مكة وقتلوا وأمروا وكان القاتل منهم يقول ففاحرا قتلت وأسرت
قيل لهم (فلم تقتلوه) . والفاء جواب لشرط محذوف تقديره إن اقتصرتم بقتلهم فأنتم لم تقتلوه
(ولكن الله قتلهم) .
(٥) يا محمد .

(٦) لما قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم خذ قبضة من تراب فارمهم بها فرمى بها
في وجوههم وقال شاهدت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهمزوا ، قيل (وما رميت) .
يعنى أنت الرمية التي رميتها أنت لم ترمها أنت على الحقيقة لأنك لو رميتها لما بلغ أثرها إلا
ما يباينه أثر رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم . وفي الآية بيان
أن فعل العبد مضاف إليه كسبا وإلى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمتزلة لأنه أثبت
الفعل من العبد بقوله (إذ رميت) ثم نفاه عنه وأثبتته لله تعالى بقوله (ولكن الله رمى) .
(ولكن الله قتلهم) . ولكن الله رمى بتخفيف (لكن) شايء وحزمة وعلى .

(٧) وليعطهم .

(٨) عطاء جميلا . والمعنى وللإحسان إلى المؤمنين فعل ما فعل وما فعل إلا لذلك .

(٩) (سميع) لدعائهم .

(١٠) (علم) بأحوالهم .

ذَٰلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ^(٢١) إِن تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ ^(٢٢) وَإِن تَنْتَهُوا ^(٢٣) فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِن تَعُودُوا نَعُدْ ^(٢٤) وَلَن تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ ^(٢٥) وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٢٦) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ ^(٢٧)

(١١) إشارة إلى البلاء الحسن . وعمله الرفع أى المراد ذلكم .

(٢٢) معطوف على (ذلكم) . أى المراد إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين . (مُوهِنٌ كَيْدٌ) شامئ وكوفي غير حفص . (مُوهِنٌ كَيْدٌ) حفص . (مُوهِنٌ) غيرهم .

(٢٣) إِن تَسْتَنْصِرُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ النَّصْرُ عَلَيْكُمْ . وهو خطاب لأهل مكة لأنهم حين أرادوا أَن يَنْفِرُوا تَعَلَّقُوا بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَقَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ عَهْدٌ عَلَى حَقٍّ فَانصُرْهُ وَإِن كَانَ عَلَى الْخَلْقِ فَانصُرْنَا . وقيل (إِن تَسْتَفْتِحُوا) خطاب للمؤمنين و (إِن تَنْتَهُوا) للكافرين .

(٢٤) (وَإِن تَنْتَهُوا) عن عدواة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢٥) أى الانتهاء .

(٢٦) وأسلم .

(٢٧) (وَإِن تَعُودُوا) لمُحَارَبَتِهِ .

(٢٨) (نَعُدْ) لنصرتهم عليكم .

(٢٩) جمعكم .

(٣٠) (وَلَوْ كَثُرَتْ) عددا .

(٣١) (أَنَّ) بالفتح مدني وشامي وحفص . أى ولأن الله مع المؤمنين بالنصر كان ذلك . وبالكسر غيرهم . وفيه قراءة عبد الله (والله مع المؤمنين) .

(٣٢) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن المعنى وأطيعوا رسول الله كقولهم (والله ورسوله أحق أَن يَرْضَوْهُ) ولأن طاعة الرسول وطاعة الله شيء واحد (من يطيع الرسول فقد أطاع الله) فكان رجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما كقولك الإحسان والإجمال لا ينفع في فلان . أو يرجع الضمير إلى الأمر بالطاعة أى ولا تولوا عن هذا الأمر وأمثاله . وأصله ولا تولوا فحذف إحدى التامين تخفيفا .

وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢﴾
 إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ أَلْصَقُ الْبُكْرِ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ
 خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٤﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا
 لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ

﴿١﴾ أى وأنتم تسمعون . أو (ولا تتولوا) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تخالفوه
 (وأنتم تسمعون) أى تصتقون لأنكم مؤمنون لستم كالصم المكذبين من الكفرة .

﴿٢﴾ أى ادعوا السماع وهم المتأفقون وأهل الكتاب .

﴿٣﴾ لأنهم ليسوا بمصتقين فكأنهم غير سامعين . والمعنى أنكم تصتقون بالقرآن والنبوة
 فإذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الأمور من قسمة الغنائم وغيرها أشبه سماعكم من
 لا يؤمن .

﴿٤﴾ أى إن شئ من يدب على وجه الأرض البهائم . وإن شئ البهائم الذين هم صم عن الحق
 لا يعقلونه . جعلهم من جلس البهائم ثم جعلهم شرها لأنهم عاندوا بعد الفهم وكابروا بعد العقل .

﴿٥﴾ في هؤلاء الصم البكم .

﴿٦﴾ صدقا ورغبة .

﴿٧﴾ لجعلهم سامعين حتى يسمعوا سماع المصتفين .

﴿٨﴾ (تتولوا) عنه . أى ولو أسممهم وصدقوا لارتدوا بعد ذلك ولم يستقيموا .

﴿٩﴾ (وهم معرضون) عن الإيمان .

﴿١٠﴾ وعد الضمير أيضا كما وحده فيما قبله لأن استجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

كاستجابته . والمراد بالاستجابة الطاعة والامتثال ، وبالدعوة البعث والتحريض .

﴿١١﴾ من علوم الديانات والشرائع لأن العلم حياة كما أن الجهل موت قال الشاعر :

لا تصبغ الجهول حنقه = فذاك ميت وثوبه كفن

أو لمحاكاة الكفار لأنهم لو رفضوها لعلبواهم وقتلواهم . أو للشهادة لقوله تعالى (بل أحياء عند ربهم) .

﴿١٢﴾ أى يمينه تنفوه الفرصة التى هو واجدها وهى التمكن من إخلاص القلب . فاعتنموا

هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله . أو بينه وبين ما تمناه قلبه من طول الحياة

فيفسخ عزائمها .

وَأَنذَرُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿١١﴾ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٢﴾ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ
فِي الْأَرْضِ تُخَافُونَ أَنَّ يُخْطَفَكُمْ النَّاسُ فَتَاوَنُوا وَآيَدُكُمْ بَنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ
مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ

(١١) وأعلموا أنكم إليه تحشرون فيليكم حل حسب سلامة القلوب وإخلاص الطاعة .

(١٢) عذاباً .

(١٣) هو جواب للأمر أى إن أصابكم لا نصب الظالمين منكم خاصة وليكنها تميم .
وجاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الأمر لأن فيه معنى النهي كما إذا قلت انزل عن
الدابة لا تطرحك وجاز لا تطرحك . (ومن) في (منكم) للتبعض .

(١٤) وأعلموا أن الله شديد العقاب إذا طاقب .

(١٥) (إذ) مفعول به لا ظرف أى وأذكروا وقت كونكم أفلة أنلة .

(١٦) أرض مكة قبل الهجرة تستضعفكم قريش .

(١٧) لأن الناس كانوا لهم أعداء مضادين .

(١٨) (فأواكم) إلى المدينة .

(١٩) بمظاهرة الأنصار وإمداد الملائكة يوم بدر .

(٢٠) من الغنائم ولم تحل لأحد قبلكم .

(٢١) (لعلكم تشكرون) هذه النعم .

(٢٢) بأن تعطلوا فرائضه .

(٢٣) بالآ تستنوا به .

وَتَحُونُوا أَمْنَنِيَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ
فِتْنَةٌ وَأَنْ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣٢﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ
تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) جزم حطف على (لا تحونوا) أى ولا تحونوا (أماناكم) فيما بينكم بالآ تحفظوها .
ومعنى الخون النقص كما أت معنى الإيفاء التمام . ومنه تحونه إذا انتقصه . ثم استعمل في ضد
الأمانة والوفاء لأنك إذا خنت الرجل في شيء فقد أدخلت عليه النقصان فيه .

(٢) (وأنتم تعلمون) تبعة ذلك ووباله . أو (وأنتم تعلمون) أنكم تحونون . يعنى أن الخيانة
توجد منكم عن تعمد لا عن سهو . أو وأنتم علماء تعلمون حسن الحسن وقبح القبيح .

(٣) أى سبب الوقوع في الفتنة وهى الإثم والمذاب ، أو عنة من الله ليلوكم كيف
تحافظون فيهم على حدوده .

(٤) فعليكم أن تحرصوا على طلب ذلك وتزهدوا في الدنيا ولا تحرصوا على جمع المال
وحبّ الولد .

(٥) نصرنا لأنه يفرق بين الحق والباطل وبين الكفر بالذلال حزبه والإسلام بأعزاز
أهله ، أو بياناً وظهوراً يشهر أمركم ويثبت صيتكم وأثاركم في أقطار الأرض — من قولهم
سطح الفرقان أى طلع الفجر ، أو مخرجاً من الشبهات وشرحا للصدور ، أو تفرقة بينكم
وبين غيركم من أهل الأديان وفضلا ومزية في الدنيا والآخرة .

(٦) أى الصغائر .

(٧) (ويغفر لكم) ذنوبكم أى الكبائر .

(٨) (والله ذو الفضل العظيم) على عباده .

(٩) لما فتح الله عليه ذكره مكر قريش به حين كان بمكة ليشاركه نعمه الله في نجاته من
مكرهم واستيلائه عليهم . والمعنى وإذا ذكر إذ يذكرون بك . وذلك أنك قريشا لما أسأبت
الأنصار ففرقوا (١٠) أن يتفاهم أمرهم فاجتمعوا في دار الندوة متشاورين في أمره ، فدخل عليهم

لِيُثْبِتُوكَ^(١) أَوْ يَقْتُلُوكَ^(٢) أَوْ يُخْرِجُوكَ^(٣) وَيَمْكُرُونَ^(٤) وَيَمْكُرُ اللَّهُ^(٥) وَاللَّهُ خَيْرٌ
الْمَكْرِينِ^(٦) وَإِذَا تَشَكَّى عَلَيْهِمْ^(٧) آيَتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ
لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ^(٨) وَإِذَا قَالُوا أَلَلَّهُمْ

إليس في صورة شيخ وقال أنا شيخ من نجد دخلت مكة فسمعت باجتماعكم فأردت أن
أحضركم ولن تمدموا مني رأيا ونصحا . قال أبو البختري رأيت أن تمسوه في بيت وتشتموا
وتأفقه وتسدوا بابه فبركة تلقون إليه طعامه وشرابه منها وتقرّبوا به ريب المنون . فقال
إليس : بئس الرأي . يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم . فقال هشام بن عمرو :
رأيت أن يحملوه على جمل وتخرجوه من بين أظهركم فلا يضركم ما صنعوا وسترهم . فقال إليس :
بئس الرأي . يفسد قوما ضركم ويقا تلثم بهم . قال أبو جهل لعنه الله : أنا أرى أن تأخذوا من
كل بطن غلاما وتطهوه سيفا فيضربوه ضربة رجل واحد فينفق دمهم في القبائل فلا يقوى
بنو هاشم على حرب قريش كلهم . فإذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا . فقال اللعين : صدق هذا
الفتي . هو أجودكم رأيا . فتفرقوا على رأي أبي جهل مجتمعين على قتله . فأخبر جبريل عليه
السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يبيت في مضجعه وأذن له الله في الهجرة
فأمر عليا فنام في مضجعه وقال له : أشجع يردني لأنه لن يخلص إليك أمر تكرهه . وباتوا
مترصدين . فلما أصبحوا نازلوا إلى مضجعه فابصروا عليا فبهتوا وخيب الله سعيهم واقتفوا
أثره فأبطل الله مكرم .

(١) ليحبسوك ويوتقوك .

(٢) (أو يقتلوك) بسيوفهم .

(٣) (أو يخرجوك) من مكة .

(٤) ويخفون المكائد له .

(٥) ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بفتنة .

(٦) أي مكروه أفد من مكروهه وأبلغ تأميرا .

(٧) أي القرآن .

(٨) كان عليه السلام يقرأ القرآن ويذكر أخبار القرون الماضية في قراءته . فقال النضر

ابن الحرث : لو شئت لقلت مثل هذا . وهو الذي جاء من بلاد فارس بنسخة حديث رستم
وأحاديث العجم . فنزل . أو هذا صلف منهم وقاحة لأنهم دعوا إلى أن يأتوا بسورة واحدة
من مثل هذا القرآن فلم يأتوا به .

إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ طِينًا حِجَارَةً مِنْ السَّمَاءِ
 أَوْ اثْنًا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٦١﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا
 كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٦٢﴾ وَمَا هُمْ إِلَّا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ
 يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولِئَاؤُهُ إِلَّا الْآفَتُونَ ﴿٦٣﴾

﴿٦١﴾ أى القرآن .

﴿٦٢﴾ (هنا) اسم كان . و (هو) فصل . و (الحق) خبر كان . روى أن النضر بن
 قال إن هذا إلا أساطير الأولين قال له النبي عليه السلام : عليك هذا كلام الله . ورفع النضر
 رأسه إلى السماء وقال (إن كان هذا هو الحق من عندك) .

﴿٦٣﴾ أى إن كان القرآن هو الحق فمقابته على إنكاره بالسجيل ، كما فعلت بأصحاب القيل .
 ﴿٦٤﴾ بنوع آخر من جلس العذاب الأليم . فقتل يوم بدر صبرا . ومن معاوية أنه قال
 لرجل من سبا ما أجعل قومك حين ملكوا عليهم امرأة . قال أجعل من قوى قومك .
 قالوا رسول الله عليه السلام حين دعاهم إلى الحق : (إن كان هذا هو الحق من عندك فأَمْطِرْ
 علينا حجارة من السماء) ولم يقولوا إن كان هذا هو الحق فاهدنا له .

﴿٦٥﴾ اللام لتأكيد النفي . والدلالة على أن تعذيبهم وأنت بين أظهرهم غير مستقيم لأنك
 بمنى رحمة للعالمين وسنته ألا يستذب قوما عذاب استنصال ما دام نبيهم بين أظهرهم .
 وفيه إشعار بأنهم مرصدون بالعذاب إذا هاجر عنهم .

﴿٦٦﴾ هو في موضع الحال . ومعناه في الاستغفار عنهم . أى ولو كانوا عن يؤمن
 ويستغفرون من الكفر لما عذبهم . أو معناه وما كان الله معذبهم وفيهم من يستغفرونهم
 المساكين بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المستضعفين .

﴿٦٧﴾ أى وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وهو معذبهم إذا فارقتهم (وما لم إلا يعلمهم الله
 وهم يصدون عن المسجد الحرام) وكيف لا يصدون وما لم أنهم يصدون عن المسجد الحرام كما
 صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طام الحديبية . وإخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصدة .

﴿٦٨﴾ كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصبت من نساء وتدخلن من نساء . فقيل
 (وما كانوا أولياءه) وما استحقوا مع إشرارهم وصدائهم للذين أن يكونوا ولاة أمر الحرم .

﴿٦٩﴾ من الساميين . وقيل الضمير إن راجعان إلى الله .

وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(١) وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً ^(٢)
وَتَصْدِيدَةً ^(٣) فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ^(٤) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٥) فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ
حَسْرَةً ^(٦) ثُمَّ يُغْلَبُونَ ^(٧) وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ ^(٨) يُحْشَرُونَ ^(٩) لِيَمِيزَ اللَّهُ ^(١٠) الْخَبِيثَ

(١) (لا يعلمون) ذلك . كأنه استثنى من كان يعلم وهو يعاند . أو أراد بالأكثر الجميع كما يراد بالقلّة العدم .

(٢) صغيرا كصوت المكاء . وهو طائر مليح الصوت . وهو فعال من مكأ يكمأ إذا صفّر .

(٣) وتصديقا فمفعلة من الصدى . وذلك أنهم كانوا يطوفون بالبيت حراة وهم مشبكون بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون . وكانوا يفعلون نحو ذلك إذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته يخططون عليه .

(٤) عذاب القتل والأسر يوم بدر .

(٥) بسبب كفرهم .

(٦) نزل في المطعمين يوم بدر . وكانوا اثني عشر رجلا وكلهم من قريش . وكان يعلم كل واحد منهم كل يوم حشر جزر . أى كان غرضهم في الإنفاق الصدّ عن اتباع عهد صلى الله عليه وسلم وهو سبيل الله .

(٧) ثم تكون ماقبة لإنفاقها ندما وحسرة فكأن ذاتها تصير ندما وتقلب حسرة .

(٨) (ثم يغلبون) آخر الأمر . وهو من دلائل النبوة لأنه أخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر .

(٩) والكافرون منهم . لأنّ منهم من أسلم وحسن إسلامه .

(١٠) الفريق الخبيث من الكفار .

مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ^(٤)
 فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ^(٥)
 مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧﴾ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى
 لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ اتَّهَمُوا^(٦) فَإِنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ^(٧) بِصِيرَةٍ^(٨)
 لَا تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ اتَّهَمُوا^(٩) فَإِنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ^(١٠) بِصِيرَةٍ^(١١)

(١) أى من الفريق الطيب من المؤمنين . اللام متعلقة بيمشرون (يميز) حمزة وعلى .

(٢) الفريق الخبيث .

(٣) فيجمعه .

(٤) أى الفريق الخبيث .

(٥) إشارة إلى الفريق الخبيث .

(٦) (الخاصون) أنفسهم وأموالهم .

(٧) أى أبى سفيان وأصحابه .

(٨) (إن يتهموا) عما هم عليه من صداقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاتله ،

بالدخول في الإسلام .

(٩) ما قد سلف لهم من الصداقة .

(١٠) وإن يعودوا لقاتله .

(١١) (فقد مضت سنة الأولين) بالإهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة .

أو معناه أنه الكفار إذا اتهموا عن الكفر وأسلموا غفر لهم ما قد سلف من الكفر والمعاصي .

وبه احتج أبو حنيفة رحمه الله في أنه المرتد إذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة .

(١٢) إلى ألا يوجد فيهم شرك قط .

(١٣) ويضمحل عنهم كل دين باطل ويبقى فيهم دين الإسلام .

(١٤) (لأن اتهموا) عن الكفر وأسلموا .

(١٥) يثبتهم على إسلامهم .

وَلَا تَكُونُوا فَاعِلُونَ إِنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعِمَّ الْمَوْلَىٰ وَنِعِمَّ النَّصِيرُ ^(١)
وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ ^(٢)نُحْصَهُ ^(٣)وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ^(٤)إِنْ كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَرْزَلْنَا ^(٥)

(١) أعرضوا عن الإيمان ولم يتبوا .

(٢) ناصركم ومعينكم فتقوا بولايته وناصره .

(٣) لا يضيع من ثولاه .

(٤) لا يطلب من نصره . والمخصوص بالمدح محذوف .

(٥) (ما) بمعنى الذى . ولا يجوز أن يكتب إلّا مفصلاً إذ لو كتب موصولاً لوجب أن تكون ما كافة . وغنم صلته . والمائد محذوف والتقدير الذى غنمتموه .

(٦) بيانه . قيل حتى الخيط والخيط .

(٧) الفاء إنما دخلت لما فى الذى من معنى المجازاة . وأك وما عملت فيه فى موضع رفع على أنه خبر مبتدأ تقديره فالحكم أن الله نحسه .

(٨) فالتحس كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم على خمسة أسهم : سهم لرسول الله وسهم لذوى قرابته من بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل — استحقوه حيث أخذ بالنصرة لقصة عثمان وجبرين مطعم — وثلاثة أسهم لليتامى والمساكين وابن السبيل . وأما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فسلمه ساقط بموته وكذلك سهم ذوى القربى . وإنما يعطون لفقيرهم ولا يعطى أغنيائهم . فيقسم على اليتامى والمساكين وابن السبيل . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان على ستة : لله والرسول صهبان وسهم لأقاربه حتى قبض . فاجرى أبو بكر رضى الله عنه الخمس على ثلاثة وكذا عمر ومن بعده من الخلفاء رضى الله عنهم ومعنى الله والرسول رسول الله كقوله (والله ورسوله أحق أن يرضوه) .

(٩) إن كنتم تؤمنون بالله فاعملوا به وارضوا بهذه القسمة . فالإيمان يوجب الرضا بالحكم والعمل بالمع .

(١٠) معطوف على (بالله) أى (إن كنتم آمنتم بالله) وبالمثل .

عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ أَتَقَىٰ الْجَحْمَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢﴾
 إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدِّينِ وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصُوفِ وَالرَّكْبُ أَتَفَلَّحُونَ ﴿١٣﴾
 وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنَّ لِيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴿١٤﴾

(١١) يوم بدر .

(١٢) الفرقان من المسلمين والكافرين . والمراد ما أُنزل عليه من الآيات والملائكة والفتح يومئذ . وهو بدل من يوم الفرقان .

(١٣) يقدر على أن ينصر القليل على الكثير كما فعل بكم يوم بدر .

(١٤) بدل من يوم الفرقان . أو التقدير اذ كروا (إذ أتم) .

(١٥) شط الوادي . وبالكسر فهما مكي وأبو عمرو .

(١٦) الغربي إلى جهة المدينة تأنيث الأذنى .

(١٧) البعدي عن المدينة تأنيث الأقصى . وكثاها فعل من بنات الواو . والتأنيث قلب

الواو ياء كالعلماء تأنيث الأعل . وأما القصوى فكالقوة في مجيء على الأصل .

(١٨) أي العير وهو جمع راكب في المعنى .

(١٩) (أسفل) نصب على الظرف أي مكانا أسفل من مكانكم . يعني في أسفل الوادي بثلاثة

أميال وهو مرفوع المصل لأنه خبر المبتدأ .

(٢٠) (ولو تواعدتم) أتم وأهل مكة وتواضعتم بينكم على موعد لتلقون فيه للقتال .

(٢١) لخالف بعضهم بعضا . فخطبكم قتلهم وكثرتهم عن الوفاء بالموعد . ويظهر ما في قلوبهم

من تهيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين . فلم يتفق لكم من التلاقي ما وقفه الله وسبب له .

(٢٢) (ولكن) جمع بينكم بلا ميعاد (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) من إضلال دينه

وإعلاء كلمته . أو اللام تتعلّق بمحذوف أي ليقضى الله أمرا كان ينبغي أن يفعل وهو نصر أوليائه وقهر أعدائه دبر ذلك . قال الشيخ أبو منصور رحمه الله : القضاء يحتمل الحكم أي يحكم ما قد علم أنه يكون كائنا . أو ليتم أمرا كان قد أراده — وما أراد كونه فهو مفعول لا محالة — وهو عز الإسلام وأهله ونزل الكفر وحزبه .

لَيْتَكَ مَن هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَن حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٦﴾ إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَتْنِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَيْتَهُمْ كَثِيرًا لَفِشَلْتُمْ وَلَتَنْتَزِعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٧﴾

(١) (لَيْتَكَ) يتعلّق بيقضى. (حَيَّ) نافع وأبو عمرو. فالإدغام لالتقاء المثليين والإظهار لأنّ حركة الثاني غير لازمة لأنك تقول في المستقبل يحيا والإدغام أكثر. استمير المهلاك والحياة للكفر والإسلام أى ليصدر كفر من كفر عن وضوح بيّنة لا من مخالطة شبهة حتى لا يبقى له حل الله حجة ، ويصدر إسلام من أسلم أيضا عن يقين وعلم بأنّه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به . وذلك أنّ وقعة بدر من الآيات الواضحة التي من كفر بعدها كان مكابرا لنفسه مغالطا لها . ولهذا ذكر فيها مراكر الفريقين وأنّ العير كانت أسفل منهم مع أنّهم قد صابوا ذلك كلّه مشاهدة ليعلم الخلق أنّ النصر والغلبة لا تكون بالكثرة والأسباب . بل بالله تعالى وذلك أنّ العدو القوي الذي أفاخ بها المشركون كان فيها الماء وكانت أرضا لا بأس بها ، ولا ماء بالعدوة الدنيا وهي خبار^(٢) تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها إلّا بتعب ومشقة . وكان العير وراء ظهور العدو مع كثرة عددهم وعدّتهم وقلة المسابين وضعفهم . ثمّ كان ما كان .

(٢) (السميح) لأقوالهم .

(٣) (عليم) بكفر من كفر وعقابه وبإيمان من آمن وثوابه .

(٤) (إذ) نصب بإضمار إذ كر. أو هو متعلّق بقوله (السميح علم). أى يعلم المصالح إذ يقلّم في حينك .

(٥) أى في رؤياك . وذلك أنّ الله تعالى أراه إياهم في رؤياه قليلا فأخبر بذلك أصحابه فكان ذلك تشجيحا لهم على صدقهم .

(٦) جلبتهم وعبث الإقدام .

(٧) (ولتتازعن في) أمر القتال وترتدتم بين الثبات والفرار .

(٨) عصم وأنعم بالسلامة من القتل والتنازع والاختلاف .

(٩) يعلم ما سيكون فيها من الجرامة والجلبين والصبر والجزع .

(١٠) في القاموس الثمار ككتاب مالان من الأرض واستقرى .

وَلَاذُ يُرِيكُمُوهُمْ ^(١) إِذِ الْقَعِيمَةِ ^(٢) فِيْ أَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا وَيُقَلِّلُكُمْ ^(٣) فِيْ أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ ^(٤)
 اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ^(٥) يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلِبُوا ^(٦) وَادْكُرُوا اللَّهَ ^(٧) كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٨)

(١) الضميران مفعولان أى وإذا يصعركم إياهم .

(٢) وقت اللقاء .

(٣) هو نصب على الحال . وإتما قللهم فى أعينهم تصديقاً لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعانيوا ما أخبرهم به فيزيداد يقينهم ويثبتوا . قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا فى أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي أترام سبعين ؟ قال أترام مائه . وكانوا ألفاً .

(٤) حتى قال قاتل منهم إتما هم أكلة جنود . قيل قد قللهم فى أعينهم قبل اللقاء ثم كثروهم فيما بعده ليجتروا عليهم قلة مبالاة بهم ثم تضجأهم الكثرة فيثبتوا ويهابوا . ويوز أن يصروا الكثير قليلاً بأن يستراقه بعضهم بسائر أو يحدث فى حيونهم ما يستقلون به الكثير كما أحدث فى أعين الأحوال ما يروون به الواحد اثنين . قيل لبعضهم إن الأحوال يرى الواحد اثنين وكان بين يديه ذلك واحد فقال مالى لا أرى هذين الديكين أربعة ؟

(٥) فيحكم فيها بما يريد . (ترجم) شامى وحمة وعلى .

(٦) إذا حاربتم جماعة من الكفار . وترك وصفها لأن المؤمنين ما كانوا يلقون إلا الكفار . واللقاء اسم غالب للقتال .

(٧) فاقبضوا) فقاتلهم ولا تقربوا .

(٨) (واذكروا الله كثيراً) فى مواطن الحرب مستظهرين بذكره مستنصرين به داعين له

على عدوكم : اللهم اخلنهم ، اللهم اقطع دابرهم .

(٩) تظفرون بمراكزكم من النصرة والثوبة . وفيه إشعار بأن على العبد ألا يفتر عن ذكر ربه أشغل ما يكون قلباً ، وأكثر ما يكون هماً ، وأن تكون نفسه مجتمعة لذلك وإن كانت متوزعة من غيره .

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ^(١) وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ^(٢) وَأَصْبِرُوا ^(٣)
 إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ^(٤) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَزَّجُوا مِن دِيارِهِمْ بَطْرًا
 وَرِثَاءَ النَّاسِ ^(٥) وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ^(٦) وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ^(٧)
 وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ ^(٨)

(١) (وأطيعوا الله ورسوله) في الأمر بالجهاد والثبات مع الصدوق وغيرهما .

(٢) فتجبنوا . وهو منصوب بإضمار أن ويدل عليه (وتذهب ريحكم) .

(٣) أي دولتكم . يقال هبت رياح فلان إذا دالت له الدولة ونفذ أمره . شبهت
 في نفوذ أمرها وتمشيته بالريح وهبوبها . وقيل لم يكن نصر قط إلا بريح يبعثها الله .
 وفي الحديث "نصرت بالصبا وأهلكته هاد بالدبور" .

(٤) (وأصبروا) في القتال مع العدو وغيره .

(٥) أي معيهم وحافظهم .

(٦) هم أهل مكة حين نفروا لحماية الميراث فأتاهم رسول أبي سفيان أن أجمعوا فقد سلمت
 هيركم فإني أبو جهل وقال : حتى تقدم بدرا ونشرب بها الخمر ونفخر بالجزور وتعزف علينا
 القيان ونظم بها العرب . فذلك بطرهم . وريأؤهم الناس لإطعامهم . فوافوها فسقوا كلوس
 الناي مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان . فنهاهم أن يكونوا مثلهم بطرين طرين .
 صرائين بأعمالهم وأن يكونوا من أهل التقوى والكأبة والحزن من خشية الله مخلفين أعمالهم
 لله . والبطر أن تشغله كثرة النعمة عن شكرها .

(٧) دين الله .

(٨) عالم . وهو وعيد .

(٩) (و) اذكر (إذ زين لهم الشيطان أعمالهم) التي عملوها في معاداة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ووسوس إليهم أنهم لا يفلتون . و(غالب) مثنى نحو لا رجل . و(لكم) في موضع
 رفع خبر (لا) تقديره لا غالب كائن لكم .

وَأِنِّي جَارٌ لَّكَ فَلَمَّا تَرَآتِ الْفِتْنَانَ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ
 مِنْكَ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٠﴾
 إِذْ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِينُهُمْ وَمَنْ
 يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُنَّ عَلَى اللَّهِ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا
 ﴿١٢﴾

(١١) أى يجبركم . أو همهم أن طاعة الشيطان متايعيرهم .

(١٢) فلما تلاقى الفريقان .

(١٣) (نكص) الشيطان هاربا (على عقبيه) أى رجع القهقرى .

(١٤) أى رجعت عما ضمنت لكم من الأمان .

(١٥) روى أن إبليس تمثل لهم في صورة سراققة بن مالك بن جعشم في جند من الشياطين
 معه راية . فلما رأى الملائكة تنزل نكص . فقال له الحوت بن هشام : إنخذلنا في هذه الحالة ؟
 فقال (إنى أرى ما لا ترون) أى الملائكة . وإنهزموا . فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس
 سراققة فبلغ ذلك سراققة فقال : والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم . فلما أسلموا
 طلبوا أنه الشيطان .

(١٦) أى عقوبته .

(١٧) (إذ يقول المنافقون) بالمدينة .

(١٨) هو من صفة المنافقين ، أريد والذين هم على حرف ليسوا بثنائى الأقدام في الإسلام .

(١٩) يعنون أن المسلمين افتروا بدينهم فخرجوا وهم ثلثائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف .

(٢٠) قال جوابا لهم (ومن يتوكل على الله) يكل إليه أمره .

(٢١) غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوي .

(٢٢) لا يسوى بين وليه وعلمه .

(٢٣) ولو ما بينت وشاهدت لأتت لو ترد المضارع إلى معنى الماضى كما ترد إلى الماضى

إلى معنى الاستقبال .

(٢٤) نصب على الظرف .

(٢٥) (يتوفى الذين كفروا) يقبض أرواحهم .

الْمَلَكُ يُضْرِبُونَ^(١) وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ^(٢) وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ^(٣) ذَلِكَ^(٤)
بِمَا قَدَّمْتُمْ^(٥) أُيُودِيَكُمْ^(٦) وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ^(٧) كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ^(٨)
وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ^(٩) كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ^(١٠) إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ
شَدِيدُ الْعِقَابِ^(١١) ذَلِكَ^(١٢) بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى

(١) قاتل .

(٢) حال منهم .

(٣) (يضربون وجوههم) إذا أقبلوا (وأدبارهم) ظهورهم وأستاههم إذا أدبروا .
أو وجوههم عند الإقدام وأدبارهم عند الانزمام . وقيل : في (يتوفى) ضمير الله تعالى
(والملائكة) مرفوعة بالابتداء (ويضربون) خبر . والأول الوجه . لأن الكفار لا يستحقون
أن يكون الله متوحيهم بلا واسطة . دليله قراءة ابن عاصم (تتوفى) بالناء .

(٤) (و) يقولون لهم (ذوقوا) . معطوف على (يضربون) .

(٥) أى مقدمة عذاب النار . أو (وذوقوا عذاب) الآخرة بشارة لهم به . أو يقال لهم يوم
القيامة ذوقوا . وجواب (لو) محذوف أى رأيت أمرا فظيما .

(٦) أى كسبت وهو رد على الجبرية . وهو من كلام الله تعالى أو من كلام الملائكة .
و(ذلك) وقع بالابتداء و(بما قدمت) خبره .

(٧) عطف عليه أى ذلك العذاب بسببين : بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن الله ليس
بظلام . لأن تعذيب الكفار من العدل . وقيل ظلام للتكثير لأجل العبيد أولئى أنواع
الظلم .

(٨) الكاف في محل الرفع أى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون . ودأبهم عاداتهم
وعملهم الذى دأبوا فيه أى داوموا عليه .

(٩) من قبل قريش أو من قبل آل فرعون .

(١٠) تفسير لدأب آل فرعون .

(١١) والمعنى جروا على عاداتهم في التكذيب ، فأجرى عليهم مثل ما فعل بهم في التعذيب .

(١٢) (ذلك) العذاب أو الانتقام .

يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ^(١) وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٢) كَذَّابٌ ءَالِ فِرْعَوْنَ ^(٣) وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاذِبٍ ^(٤) ظَالِمِينَ ^(٥) إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٦) الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ^(٧)

(١) بسبب أن الله لم يصح في حكمه أن يغير نعمته عند قوم حتى يغيروا ما بهم من الحال . نعم لم يكن لآل فرعون ومشركي مكة حال مرضية فيغيروها إلى حال مستخوفة لكن كما تغير الحال المرضية إلى المستخوفة تغير الحال المستخوفة إلى المحط منها . وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول إليهم كفرة عبدة أصنام . فلما بعث إليهم بالآيات فكذبوه وسعوا في إراقة دمه فغيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت ، فغير الله ما أنعم به عليهم من الإمهال واجلهم بالعذاب .

(٢) (سميع) لما يقول مكذبو الرسل .

(٣) (عليم) بما يفعلون .

(٤) تكرر للتأكيد ، أو لأن في الأولى الأخذ بالذنوب بلا بيان ذلك ، وهنا بين أن ذلك هو الإهلاك والاستئصال . وفي قوله (آيات ربهم) زيادة دلالة على كفران النعم وبجود الحق .

(٥) (وأغرقنا آل فرعون) بماء البحر .

(٦) وكلهم من غرق القبط وقتل قريش .

(٧) (كانوا ظالمين) أنفسهم بالكفر والمعاصي .

(٨) أى أصرروا على الكفر فلا يتوقع منهم الإيمان .

(٩) بدل من (الذين كفروا) ، أى الذين عاهدتهم من الذين كفروا . وجلهم شر الدواب لأن شر الناس الكفار وشر الكفار المصرّون وشر المصرّين الناكثون لليهود .

(١٠) في كل معاهدة .

وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ فَإِنَّمَا تَتَّقَنِمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدَ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيفَانَهُ فَانْبِئْ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿١٣﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾

(١١) لَا يَتَّقُونَ ماقبة الفدر ولا يبالون بما فيه من العار والنار .

(١٢) فَإِنَّمَا تَصَادَقْتُمْ وتطفرق بهم .

(١٣) ففرق عن محاربتك ومناصبتك بقتلهم شرقتك والنكاية فيهم ، من وراءهم من الكفرة
حتى لا يحسر عليك بدمهم أحد اعتبارا بهم وأتعاظا بحلمهم . وقال الزجاج : فصل بهم ما تفوق به
جميعهم وتطرد به من عظامهم .

(١٤) لعل المشركين من وراءهم يتعطلون .

(١٥) (من قوم) معاهدين .

(١٦) نكحاً بأمارات تلوح لك .

(١٧) فاطرح إليهم العهد .

(١٨) على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد . وهو حال من التائب والمبتدئ إليهم
أي حاصلين على استواء في العلم .

(١٩) الناقضين لليهود .

(١٠) بالياء وقع السين شامئ وحزمة وي زيد وحفص . وبالتاء وقع السين أبو بكر .
وبالتاء كسر السين غيرهم . فن قرأ بالتاء (الذين كفروا) مفعول أول والثاني (سبقوا) . ومن قرأ
بالياء (الذين كفروا) فاعل و(سبقوا) مفعول تقديره أن سبقوا الخلف أن . وأن مخففة من الثقيلة
أي أنهم سبقوا فسد مسد المفعولين . أو يكون الفاعل مضمر أي ولا يحسبن محمد الكافرين
سابقين . ومن ادعى تفرد حزمة بالقراءة ففيه نظر لما بيننا من عدم تفرده بها . وعن الزهري
أنها نزلت فيمن أفلت من فل المشركين .

(١١) فاتوا وأفتوا من أن يظفر بهم .

(١٢) (أنهم) لا يفوتون ولا يجدون طالبيهم عاجلاً عن إدراكهم . (أنهم) شامئ . أي
لأنهم . وكل واحد من المكسورة والمفتوحة تعليل ، غير أن المكسورة على طريقة الاستئناف
والمفتوحة تعليل صريح .

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ (١١) وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ (١٢)
 عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ (١٣) لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ (١٤) وَمَا
 تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ (١٥) وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ (١٦) ﴿١٧﴾
 وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٨) ﴿١٩﴾

(١) أيها المؤمنون .

(٢) لنا قضى العهد أو ببيع الكفار .

(٣) من كل ما يتقوى به في الحرب من صدها . وفي الحديث : "ألا إن القوة الرمي" قالها
 ثلاثا على المنبر . وقيل هي الحصون .

(٤) الرباط اسم الخيل التي تربط في سبيل الله . أو هو جمع رباط كفصيل وفصال .
 وخس الخيل من بين ما يتقوى به كقوله (وجبريل وميكائيل) .

(٥) بما استطعتم .

(٦) أي أهل مكة .

(٧) ضيعهم . وهم اليهود أو المنافقون أو أهل فارس أو كفرة الجثن . وفي الحديث
 "إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس حقيق" . وروى أن صهيل الخيل
 يرهب الجثن .

(٨) لا تعرفونهم بأعيانهم .

(٩) يوفى بطيكم جزاءه .

(١٠) (لا تظلمون) في الجزاء بل تعطون على التمام .

(١١) مالوا . جنت له وإليه مال .

(١٢) للصلح . وبكسر السين أي بكرة . وهو مؤنث تأنيث ضلها وهو الحرب .

(١٣) قل إليها .

(١٤) ولا تخف من إبطانهم المكر في جنوحهم إلى السلم فإن الله كافيك وما صمك من مكرمهم .

(١٥) (السميع) . لا نقول لك .

(١٦) (العليم) . بأحوالك .

وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ نَصْرَهُ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ^(٤)
وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ^(٥)
وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٦) يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ ^(٧)
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٨) يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ ^(٩)
عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(١٠)

(١) يَكْرَهُوا وَيَهْدُوا .

(٢) كَافِيكَ اللَّهُ .

(٣) قَوَاكَ .

(٤) (وَبِالْمُؤْمِنِينَ) جَمِيعًا أَوْ بِالْأَنْصَارِ .

(٥) قُلُوبِ الْأَوْسِ وَالْخَزِجِ بِمِائَةِ عَشْرِينَ مِئَةً .

(٦) أَى بَلَّغْتَ عِدَاتِهِمْ مِثْلًا لَوْ أَنْفَقَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْأَمْوَالِ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ .

(٧) (وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ) بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ وَجَمَعَ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ بِقُدْرَتِهِ فَأَحْدَثَ بَيْنَهُمْ التَّوَادَّ وَالتَّحَابَّ وَأَمَّا عَنْهُمْ التَّبَاغُضُ وَالتَّحَابُّ .

(٨) (عَزِيزٌ) يَقْهَرُ مِنْ يَخْذَعُونَكَ .

(٩) (حَكِيمٌ) يَنْصُرُ مَنْ يَتَّبِعُونَكَ .

(١٠) (الْأَوْسُ) بِمَعْنَى مَعَ وَمَا بَعْدَهُ مَنْصُوبٌ . وَالْمَعْنَى كِفَاكَ وَكَفَى أَتْبَاعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ نَاصِرًا . وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ ، أَى كِفَاكَ اللَّهُ وَكَفَاكَ أَتْبَاعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . قِيلَ أَسْلَمَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ رَجُلًا وَسِتُّ نِسْوَةٍ ثُمَّ أَسْلَمَ عُمَرُ . فَتَزَلَّتْ .

(١١) (التَّحْرِيزُ) الْمُبَالَغَةُ فِي الْحَثِّ عَلَى الْأَمْرِ مِنَ الْحَرَضِ وَهُوَ أَنْ يَنْهَكَ الْمَرَضَ حَتَّى يَشْفَى عَلَى الْمَوْتِ .

(١٢) هَذِهِ عِلَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَبَشَارَةٌ بِأَنَّ الْجَمَاعَةَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ صَبَرُوا غَلِبُوا عَشْرَةَ أَمْثَالِهِمْ مِنَ الْكَافِرَاتِ بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَأْيِيدِهِ .

بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكَ وَعَلِمَ أَنَّ فِكَرَ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٢﴾ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبْخُجَنَّ فِي الْأَرْضِ ﴿١٣﴾

(١١) بسبب أنك الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير احتساب وطلب ثواب كالبهائم فيقبل ثباتهم ويمدون بلهملهم بالله نصرته ، بخلاف من يقاتل على بهرية وهو يرجو النصر من الله .

(١٢) (ضعفا) عاصم وحمة . والمراد الضعف في البدن .

(١٣) بالياء فيهما كوفي ، واقفه البصري في الأولى .

(١٤) قيل كان عليهم ألا يفروا ويثبت الواحد للعشرة . ثم قل عليهم ذلك فليسغ وخف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين . وتكرر مقاومة الجماعة لأكثر منها مرتين قبل التخفيف وبعده للدلالة على أن الحال مع القلة والكثرة لا تتفاوت . إذ الحال قد تتفاوت بين مقاومة العشرين المائتين والمائة الألف . وكذلك بين مقاومة المائة المائتين والألف الألفين .

(١٥) ما صح له ولا استقام .

(١٦) (أن تكون) بصرية .

(١٧) الإيخان كثرة القتل والمبالغة فيه من الخيانة وهي النفل والكثافة . يعني حتى يذل الكفر بإشاعة القتل في أهله ويمز الإسلام بالاستيلاء والقهر ثم الأسر بعد ذلك . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أميراً فيهم العباس عمه وعقيل فامتشار النبي عليه السلام أبا بكر فيهم فقال : قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تهوى بها أصحابك . وقال عمر رضي الله عنه : كذبوك وأخرجوك فقتلهم وأضرب أعناقهم فأت هؤلاء أئمة الكفر وإت الله أعناقك من الفداء . مكى علياً من عقيل ، وحمة من العباس ، ومككى من فلان — لنسيب له — فلنضرب أعناقهم . فقال عليه السلام : مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم حيث قال (ومن عصاني فإنك غفور رحيم) . ومثلك يا عمر كمثل نوح حيث قال (رب لا تند على الأرض من الكافرين دياراً) . ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم إن شتمت قتله وهم وإن شتمت فاديتهم واستشهد بكم بعتهم . فقالوا بل نأخذ الفداء . فاستشهدوا بأحد . فلما أخذوا الفداء نزلت الآية .

تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ^(٤) لَوْلَا كَتَبَ اللَّهُ سَبْقَ لَمَسْكِكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(٥) فَكُلُوا مِنَّا غِنِمَّتِمْ حَلَالًا ^(٦)

(١) متاعها . يعنى الفداء مما هو عرضا لقلة بقائه وسرعة فثائه .

(٢) أى ما هو سبب الجنة من إعرزاز الإسلام بالإحسان فى القتل .

(٣) عزيز) يقهر الأعداء .

(٤) (حكيم) فى عتاب الأولياء .

(٥) لولا حكم من الله (سبق) أن لا يعذب أحدا على العمل بالاجتهاد . وكان هذا اجتهدا منهم لأنهم نظروا فى أن استيقاعهم رجا كان سببا فى إسلامهم ، وأن فداءهم يتقوى به على الجهاد . وخفى عليهم أن قتلهم أعز للإسلام ، وأهيب لمن وراءهم . أو ما كتب الله فى اللوح ألا يعذب أهل بدر . أو ألا يؤخذ قبل البيان والإعذار . وفيما ذكر من الاستشارة دلالة على جواز الاجتهاد فيكون حجة على منكري القياس . (كتاب) مبتدأ و (من الله) صفته ، أى لولا كتاب ثابت من الله . و (سبق) صفة أخرى له . وخبر المبتدأ محذوف ، أى لولا كتاب بهذه الصفة فى الوجود . و (سبق) لا يجوز أن يكون خبرا لأن لولا لا يظهر خبرها أبدا .

(٦) لتلكم وأصابعكم .

(٧) من فداء الأسرى .

(٨) روى أن عمر رضى الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو وأبو بكر يبكيان فقال يا رسول الله: أخبرني فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد بكاء تبأكيت . فقال: أبكى على أصحابك فى أخذكم الفداء . ولقد عرض على منابهم أدنى من هذه الشجرة — لشجرة قريبة منه . وروى أنه عليه السلام قال : « لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه خير عمر وسعد ابن معاذ » لقوله كان الإحسان فى القتل أحب إلى .

(٩) روى أنهم أمسكوا عن الفنائم ولم يمدوا أيديهم إليها فترلت . وقيل هو إباحة للفداء لأنه من جملة الفنائم . والفاء للتسيب والسبب محذوف ومعناه قد أحلت لكم الفنائم (فكلوا) .

(١٠) مطلقا عن العتاب والعقاب . من حل العقاب . وهو نصب على الحال من المنفوم ، أو صفة للصبر أى أكل حلالا .

طَيْبًا^(١) وَاتَّقُوا اللَّهَ^(٢) إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(٣) يَتْلُوهَا^(٤) النَّبِيُّ قُلْ لِمَن فِي أَيْدِيكُمْ^(٥)
مِنَ الْأَمْرِ^(٦) إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا^(٧) يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ^(٨)
مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ^(٩) وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(١٠) وَلَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ^(١١)
خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ^(١٢) وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ^(١٣) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا^(١٤)

(١) لذينا هنيئا أو حلالا بالشرع طيبا بالطبع .

(٢) فلا تقدموا على شيء لم يهد إليكم فيه .

(٣) (غفور) لما فعلتم من قبل .

(٤) (رحيم) لإحلال ما غنمتم .

(٥) في ملككم كما في أيديكم قابضة عليهم .

(٦) جمع أسير . (من الأسارى) أبو عمرو ، جمع أمرى .

(٧) خلوص إيمان وصحة نية .

(٨) من الفداء ، إما أن يخلصكم في الدنيا أضافه أو يثيبكم في الآخرة .

(٩) روى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم مال البحرين ثمانون ألفا فوضعا
لصلاة الظهر وما صلى حتى تفرقه . وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله . وكان
يقول هذا خير مما أخذتني وأرجو المغفرة . وكان له عشرون عبدا وإك أدنام ليتجر
في عشرين ألفا . وكان يقول أنجز الله أحد الوعدين وأنا على ثقة من الآخر .

(١٠) أى الأمرى .

(١١) نكت ما بايعوك عليه من الإسلام بالزدة أو منع ما ضمنوه من الفداء .

(١٢) في كفرهم به وتقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه .

(١٣) فامكنكم منهم أى أظفرك بهم كما رأيتم يوم بدو فسيمكن منهم إن عادوا إلى الحياة .

(١٤) (طيم) بالمسأل .

(١٥) (حكيم) فيما امر في الحال .

وَهَاجِرُوا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا
 أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ
 وَلِيَّتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ
 إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِثْقَلُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ

(١١) (وهاجروا) من مكة حيا لله ورسوله .

(١٢) هم المهاجرون .

(١٣) أى آوهم إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم . وهم الأنصار .

(١٤) أى يتولى بعضهم بعضا فى الميراث . وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالمهجرة
 وبالنصرة دون ذوى القرابات حتى نسخ ذلك بقوله (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) .
 وقيل أراد به النصرة والمعونة .

(١٥) (ولم يهاجروا) من مكة .

(١٦) من توليهم فى الميراث . (ولا بينهم) حمزة . وقيل هما واحد .

(١٧) فكان لا يرث المؤمن الذى لم يهاجر من آمن وهاجر . ولما أتى للذين لم يهاجروا
 اسم الإيمان وكانت الهجرة فريضة فصاروا يتركها مرتكبين كبيرة ، ذلك على أن صاحب
 الكبيرة لا يخرج من الإيمان .

(١٨) أى من أسلم ولم يهاجر .

(١٩) أى إن وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم أن تنصروهم على
 الكافرين .

(٢٠) فإنه لا يجوز لكم نصرهم عليهم لأنهم لا يبتعدون بالقتال إذ الميثاق مانع من ذلك .

(٢١) تحذير عن تمدد حد الشرع .

كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ^(١) إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ
 كَبِيرٌ ^(٢) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا
 وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ^(٣) وَالَّذِينَ
 ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ
 بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ^(٤) إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(٥)

(١) ظاهره إثبات الموالاة بينهم . ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم
 وإيجاب مباحثتهم ومصارمتهم وإن كانوا أقارب وأن يتركوا يتوارثون بعضهم بعضا .

(٢) أى إلا تفعلوا ما أمرتكم به من توأصل المسلمين وتولى بعضهم بعضا حتى في التوارث
 تفضيلا لنسبة الإسلام على نسبة القرابة ولم يجعلوا قرابة الكفار كلا قرابة ، (تكن فتنة
 في الأرض وفساد كبير) ، تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة لأت المسلمين ما لم
 يصيروا بنا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائما .

(٣) لأنهم صدقوا بإيمانهم وحققوه بتحصيل مقتضياته من هجرة الوطن ومفارقة الأهل
 والسكن والانسلاخ من المال والدنيا لأجل الدين والمقبي .

(٤) لامتنة فيه ولا تنقيص . ولا تكرار لأت هذه الآية واردة للثناء عليهم مع الوعد الكريم
 والأولى للأمر بالتوأصل .

(٥) يريد اللاحقين بمد السابقين إلى الهجرة .

(٦) جعلهم منهم تفضيلا وترغيبا .

(٧) وأولو القرابات أولى بالتوارث . وهو نسخ للتوارث بالمجرة والنصرة .

(٨) في حكمه وقسمته أو في اللوح أو في القرآن . وهو آية الموارث . وهو دليل لنا
 على توريت ذوى الأرحام .

(٩) فيقضى بين عباده بما شاء من أحكامه . قسم الناس أربعة أقسام : قسم آمنوا
 وهاجروا ، وقسم آمنوا ونصروا ، وقسم آمنوا ولم يهاجروا ، وقسم كفروا ولم يؤمنوا .

سورة التوبة مدنية

وهي مائة وتسع وعشرون آية كوفي ومائة وثلاثون غير

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢﴾

لها اسماء : براءة ، التوبة ، المقتضية ، الميعرة ، المشرقة ، المغزية ، الفاضحة ، المنيرة ، الحافرة ، المتكلة ، المدممة ، لأن فيها التوبة حل المؤمنين ، وهي تفتش من النفاق أى يرى منه ، ويبحث عن أسرار المنافقين وتبحث عنها وتبهرها وتحفر عنها وتفضحهم وتتكلمهم وتشردهم وتخزيهم وتدمم عليهم . وفي ترك التسمية في ابتدائها أقوال : فمن حل وابن عباس رضى الله عنهم أن بسم الله أمان وبراءة نزلت لرفع الأمان . وعن عثمان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت عليه سورة أو آية قال أجعلوها في الموضع الذى يذكر فيه كذا وكذا ، وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أين نضعها . وكانت قصتها تشبه قصة الأنفال لأن فيها ذكر اليهود وفي براءة نبيذ اليهود فلذلك قرئت بينهما . وكانتا تدجيان القرينين . وتعدان السابعة من الطوال وهى سبع . وقيل اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم الأنفال وبراءة سورة واحدة نزلت في القتال . وقال بعضهم هما سورتان . وتركت بسم الله لقول من قال هما سورة واحدة .

﴿١﴾ خبر مبتدأ محذوف أى هذه (براءة) ، أو مبتدأ لتخصيصها بعقبتها والخبر (إلى الذين عاهدتم) كقولك رجل من بني تميم في الدار .

﴿٢﴾ (من الله) من لا ابتداء للغاية متعلق بمحذوف وليس بصلة كما في قولك برئت من الدين . أى هذه براءة وأصله من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم كما تقول كتاب من فلان إلى فلان . والمعنى أن الله ورسوله قد برئا من العهد الذى عاهدتم به المشركين وأنه منبذ إليهم .

فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ
وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ وَأَذِّنْ ^(١٢) مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ

(١١) فسيروا في الأرض كيف شئتم . والسيح السير على مهل . روى أنهم ما هدوا
المشركين من أهل مكة وضيعهم فنكثوا إلا ناسا منهم وهم بنو ضمرة وبنو كاذبة . فنبد العهد إلى
الناكثين ، وأمرُوا أن يسبحوا في الأرض أربعة أشهر آمنين أين شاءوا لا يتعرض لهم . وهي الأشهر
الحرم في قوله (فإذا انسلف الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) . وذلك لصيانة الأشهر الحرم من
القتل والقتال فيها . وكان نزولها سنة تسع من الهجرة وقطع مكة سنة ثمان . وكان الأمير فيها
عتاب بن أسيد . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر على موسم سنة تسع ثم أتبعه عليا
راكب المضياء ليقراها على أهل الموسم . فقيل له : لو بعث بها إلى أبي بكر . فقال " لا يؤذى
عني إلا رجل متى " فلما دنا على " سمع أبو بكر الرغاء فوقف . وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله
عليه وسلم . فلما لحقه قال أمير أو مأمور ؟ قال : مأمور . فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر وختمهم
على مناسكهم وقام على " يوم النحر عند جرة العقبة فقال : يا أيها الناس إني رسول رسول الله
إليكم . فقالوا بماذا ؟ فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية . ثم قال أمرت بأربع : ألا يقرب البيت بعد
هذا العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة ، وأن
يتم إلى كل ذي عهد عهده . فقالوا عند ذلك : يا على " أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء
ظهورنا وأنه ليس بيننا وبينه عهد ألا طعن بالرماح وضرب بالسيف . والأشهر الأربعة
شوال وذو القعدة وذو الحجة والحزرم أو حشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول
وعشر من ربيع الآخر . وكانت حرما لأنهم أومنوا فيها وحرم قتلهم وقتلهم ، أو على التغليب
لأن ذاك الحجة والمحرم منها . وإلجهود على إباحة القتال في الأشهر الحرم وأن ذلك قد نسخ .

(١٢) لا تفوتونه وإن أمهلكم .

(١٣) منكم في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالعذاب .

(١٤) ارتفاعه كارتفاع (براءة) على الوجهين . ثم الجملة معطوفة على مثلها . والأذان بمعنى
الإذنان وهو الإعلام كما أن الأمان والعطاء بمعنى الإيمان والإعطاء . والفرق بين الجملة
الأولى والثانية أن الأولى إخبار بثبوت البراءة والثانية إخبار بوجوب الإعلام بما ثبت . وإنما
حلفت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس لأن البراءة مختصة بالمعاهدين

يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ
خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَوْا إِنَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِبَشِيرٍ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعَذَابِ اللَّهِ ۖ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا

والناكثين منهم . وأما الأذان فقامت لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من
المعاهدين ومن لم ينكث .

(١) يوم عرفة لأت الوقوف بعرفة معظم أفعال الحج ، أو يوم الترويض فيه تمام الحج
من الطواف والتعر والخلق والرمى . ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر .
(٢) أى بأن الله حذف صلة الأذان تخفيفاً .

(٣) صطف على المنوى فى (برىء) ، أو على الابتداء وحذف الخبر أى ورسوله برىء .
وقرى بالنصب عطفاً على اسمك ، والجزء على الجوار أو على القيم كقولك لمعرك . وحكى
أثأهراًياً سمع رجلاً يقرأها فقال إن كان الله بريئاً من رسوله فأنا منه برىء . قلبه الرجل
إلى عمره فكى الأعرابي قراءته فعندما أمر عمر بتعلم العربية .

(٤) (فإن تبتم) من الكفر والفدر .

(٥) أى التوبة .

(٦) (خير لكم) من الإصرار على الكفر .

(٧) (وإن توليتم) عن التوبة أو تبتم على التولى والإعراض عن الإسلام .

(٨) غير ساهقين الله ولا فائتين أخذه وعقابه .

(٩) مكان بشارة المؤمنين بنعيم مقم .

(١٠) استثناء من قوله (فسيحوا فى الأرض) والمعنى (براءة من الله ورسوله إلى الذين
عاهدتم من المشركين) فقولوا لهم سيحوا إلا الذين عاهدتم منهم . والاستثناء بمعنى
الاستدراك . كأنه قيل بعد أن أمروا فى الناكثين : لكن الذين لم ينكثوا فأمموا إليهم عهدهم
ولا تجروهم مجرامهم ولا تجعلوا الوفاء كالغادر .

(١١) من شروط العهد أو وفوا بالعهد ولم يتقضوه . وقرئ (لم يتقضوكم) أى عهدكم
وهو البقي . لكن المشهورة أبلغ لأنه فى مقابلة التمام .

وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَلَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ فَإِذَا انسَلَخَ الْأَمْرُ الْحَرَمَ فَأَقْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾

(١) ولم يماونوا عليكم مدقوا .

(٢) فأتواهم إليهم تاما كاملا .

(٣) إلى تمام ملتهم .

(٤) يعني أن قضية التقوى ألا يسوى بين الفريقين فأتواهم الله في ذلك .

(٥) مضى أو نرج .

(٦) التي أبيع فيها للتاكثين أن يسبحوا .

(٧) الذين قضيوكم وظاهروا عليكم .

(٨) من حل أو حرم .

(٩) وأسروهم . والأخذ الأمر .

(١٠) وقيودهم وامتنعهم من التصرف في البلاد .

(١١) كل موزع مجاز ترصدونهم به . وانتصابه على الطرف .

(١٢) (فإن تابوا) عن الكفر .

(١٣) فأطلقوا عنهم بعد الأسر والحصار أو فكفوا عنهم ولا تتعرضوا لهم .

(١٤) (غفور) يستر الكفر والذنوب بالإسلام .

(١٥) (رحيم) يرفع القتل قبل الأداء بالانتماء .

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ^(٣)
مَأْمَنَهُ^(٢) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ^(٥) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ
عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا^(٦)
لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا^(٨) لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ^(١٠) كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ^(١١)

(١) (أحد) مرتفع بفعل شرط مضمرة يفسره الظاهر ، أى وإن استجارك أحد
استجارك . والمعنى وإن جاءك أحد من المشركين بعد الأئمة لا عهد بينك وبينه واستأنك
ليسمع ما تدعو إليه من التوحيد والقرآن فأمنه .
(٢) ويتدبره ويطلع على حقيقة الأمر .
(٣) (ثم أبلفه) بعد ذلك .

(٤) داره التى يأمن فيها إن لم يسلم فتم قاتله إن شئت . وفيه دليل على أن المستأمن
لا يؤذى وليس له الإقامة فى داره ويمكن من العود .
(٥) أى الأمر بالإجارة فى قوله (فأجره) .

(٦) بسبب أنهم قوم جهلة لا يعلمون ما الإسلام وما حقيقة ما تدعو إليه فلا بد من
إعطائهم الأمان حتى يسمعون أو يفهموا الحق .

(٧) (كيف) استفهام فى معنى الاستنكار ، أى مستنكر أن يثبت هؤلاء عهد فلا تظلموا
فى ذلك ولا تحذثوا به فتؤسك ولا تهكروا فى قتلهم . ثم استنكر ذلك بقوله (إلا الذين عاهدتم)
أى ولكن الذين عاهدتم منهم (عند المسجد الحرام) ولم يظهر منهم نكت كفى كثرة وبى ضرة
فقرصوا أسرهم ولا تعالتوهم .

(٨) ولم يظهر منهم نكت أى فما أقاموا على وفاء العهد . وما شرطية أى فإن (استقاموا
لكم فاستقيموا لهم) .

(٩) (فاستقيموا لهم) على الوفاء .

(١٠) يعنى أنك التمس بهم من أعمال المتقين .

(١١) تكرار لاستبعاد ثبات المشركين على العهد . وحذف الفعل لكونه معلوماً أى كيف
يكون لهم عهد (و) حالهم أنهم (إن يظهروا عليكم) أى يظفروا بكم بعد ما سبق لهم من تأكيد
الأيان والمواثيق (لا يرقبوا نيككم إلا ولا ذمة) .

لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يَرْضَوْنَكُمْ بِأَقْوَاهِمُ (٣) وَتَابَن قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ
فَاسِقُونَ (٤) أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٥) لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ (٦)
فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَفُصِّلَ الْآيَاتِ (٧)

(١) لا يراعوا حلفا ولا قرابة .

(٢) بهذا .

(٣) بالوعد بالإيمان والوفاء بالمهد . وهو كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر
الباطن ، مقترن لاستبعاد الثبات منهم على المهد .

(٤) (وتابى قلوبهم) الإيمان والوفاء بالمهد .

(٥) ناقضون المهد أو ممتدودون في الكفر ، لا مروءة تمنعهم عن الكذب ، ولا شمالك
تردعهم عن النكث كما يوجد ذلك في بعض الكفرة من التفادى منهما .

(٦) استبدلوا .

(٧) بالقرآن .

(٨) عرضا يسيرا وهو اتباع الأهواء والشهوات .

(٩) فعدلوا عنه وصرفوا غيرهم .

(١٠) أى بأس الصليح صليهم .

(١١) لا تكرر لأق الأول على الخصوص حيث قال (فيكم) ، والثاني على العموم لأنه

قال (في مؤمن) .

(١٢) المجاوزون الغاية في الظلم والشرارة .

(١٣) (فإن تابوا) عن الكفر .

(١٤) فهم إخوانكم على حذف المبتدأ

(١٥) لا في النسب .

(١٦) ونيتها .

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ
فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴿١٢﴾ أَلَا تَقَاتِلُونَ
قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمْ يُبَارِجُونَ أَلْرُّسُولِ ﴿١٣﴾ وَهُمْ بَدَءُوكَ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿١٤﴾

(١١) يفهمون فيفتكرون فيها . وهذا اعتراض كأنه قيل وإك من تأمل تفصيلها فهو العالم
نحريضا على تأمل ما فصل من أحكام المشركين المعاهدين وظل المحافظة عليها .
(١٢) أى قضاوا العهد الموثقة بالإيمان .

(١٣) وطأوه .

(١٤) فقاتلوهم . فوضع (أئمة الكفر) موضع ضميرهم . وهم رؤساء الشرك أو زعماء قريش
الذين هموا بإخراج الرسول . وقالوا إذا طعن النبي في دين الإسلام طعنا ظاهرا جاز قتله
لأن العهد معقود معه على ألا يظعن . فإذا طعن فقد نكث عهده ونزع من الذمة . (أئمة)
بهمزين كوفي وشامي . الباقرن بهمزة واحدة ضم معدودة بعدها ياء مكسورة . أصلها أئمة لأنها
جمع إمام كهاد وأئمة فنقلت حركة الميم الأولى إلى الهمزة الساكنة وأدغمت في الميم الأخرى .
لمن حقق الهمزتين أخرجهما على الأصل . ومن قلب الثانية ياء فلكسرتها .

(١٥) وإنما أثبت لم الإيمان في قوله (وإن نكثوا أيمانهم) لأنه أراد أيمانهم التي أظهروها
ثم قال (لا إيمان لهم) على الحقيقة . وهو دليل لنا على أن بين الكافر لا تكون يمينا . ومعناه
عند الشافعي رحمه الله أنهم لا يوفون بها لأنهم يمينهم يمين عنده حيث وصفها بالنكث .
(لا إيمان) شامى أى لا إسلام .

(١٦) متعلق ب(فقاتلوا أئمة الكفر) وما بينهما اعتراض . أى ليكن غرضكم في مقاتلتهم إتمامهم
عما هم عليه بعد ما وجد منهم من العظام . وهذا من غاية كرمه على المؤمنين . ثم حرص على
القتال فقال (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) .

(١٧) (نكثوا أيمانهم) التي حققوها في المعاهدة .

(١٨) (وهووا بإخراج الرسول) من مكة .

(١٩) (وهم بدؤوك) بالقتال والبادئ أعظم . فما يمنكم من أن تقاتلوهم . وبقيهم بترك مقاتلتهم .
وحضهم عليها . ثم وصفهم بما يوجب الحضي عليها من نكث العهد وإخراج الرسول والبدء
بالقتال من غير موجب .

يُخْشَوْنَهُمْ ۖ قَالَ أَوْ أَتَوْا فَأُخْشِئُوا ۚ إِنَّ كُفْرَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ۚ (١)
 اللَّهُ يَأْتِيكُم بِالْفَتْحِ وَيُزِيلُ الْهَمَّ ۚ وَمِمَّا يُغْنِي عَنْكُمْ اللَّهُ مِنْهُ أَنْ يُؤَيِّدَ بَلَدًا كَثِيرًا ۖ وَتُسْلِمَ أَعْيُنُكُمْ وَالْأَعْيُنُ عَمِيءٌ حَسِيرٌ ۚ (٢)
 وَلِيُذْهِبَ غِظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۚ (٣)

(١) توبيخ على الخشية منهم .

(٢) بأن تخشوه فقالوا أضعافه .

(٣) (إن كنتم مؤمنين) فاختشوه أى أن قضية الإيمان الكامل ألا يغنى المؤمن إلا ربه ولا يسأل من سواه .

ولما وبخهم الله على ترك القتال جرد لهم الأمر به بقوله (فأفعلهم)، ووصلهم النصر لثبّت قلوبهم ويصحح نيّاتهم بقوله (يذهبهم الله) الخ .

(٤) (يذهبهم الله بأيديكم) قتل .

(٥) (ويخرجهم) أسرا .

(٦) يغلبكم عليهم .

(٧) طائفة منهم . وهم نزاعة عبيد (*) رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٨) لما لقوا منهم من المكروه . وقد حصل الله هذه الموايد كلها فكان دليلا على صحة نبوته .

(٩) ابتداء كلام وإخبار بأن بعض أهل مكة يتوب عن كفره . وكان ذلك أيضا . فقد أسلم ناس منهم كأبي سفيان وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو . وهى تزد على المعتزلة قولهم إن الله تعالى شاء أن يتوب على جميع الكفرة لكنهم لا يتوبون باختيارهم .

(١٠) يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان .

(١١) (حكيم) فى قبوله التوبة .

(*) حية الرجل موضع سره كما يؤخذ من القاموس .

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَجِدُوا مِنْ دُونِ
 اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ^(١) وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٢) مَا كَانَ
 لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ^(٣) أُولَئِكَ
 حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ ^(٤) وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ^(٥) إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ ^(٦)

(١) (أم) مقطوعة والهزمة فيها للتوبيخ على وجود الحسبان، أي لا تكون على ما أتم عليه حتى يبين المخلص منكم وهم الذين جاهدوا في سبيل الله لوجه الله. ولما معناها التوقع. وقد دلت على أن تبيين ذلك متوقع كائن وأن الذين لم يخلصوا دينهم لله يميز بينهم وبين المخلصين. (٢) أي بطانة من الذين يضادون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين. (ولم يجاهدوا) معطوف على (جاهدوا) داخل في حيز الصلاة. كأنه قيل: ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله. والمراد بنى العلم نفى المعلوم كقولك: ما علم الله مني ما قيل في. تريد ما وجد ذلك مني. والمعنى أحسبتم أن تركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين.

(٣) من خير أو شر فيجازيكم عليه.

(٤) ما صح لهم وما استقام.

(٥) (مسجد الله) مكى وبصرى. يعني المسجد الحرام. وإثما جمع في القراءة بالجمع لأنه قبلة المساجد وإمامها فحاصره كعاصر جميع المساجد، ولأن كل بقعة منه مسجد. أو أريد جسد المساجد. وإذا لم يصلحوا لأن يعمرها جلسوا دخل تحت ذلك ألا يعمرها المسجد الحرام الذي هو صدر الجنس. وهو أكد إذ طريقه طريق الكناية كما تقول فلان لا يقرأ كتب الله. فإنه أنهى لقراءته القرآن من تصريحك بذلك.

(٦) (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باعترافهم بعبادة الأصنام. وهو حال من الواو في (يعمرها). والمعنى استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متضادين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله وعبادته.

(٧) دائمون.

(٨) عمارتها رجم ما استقر منها وقدها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وصيانتها مما لم يكن له المساجد من أحاديث الدنيا لأنها بنيت للعبادة والذكر. ومن الذكر درس العلم.

مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَءَاتٰى الزَّكٰوةَ وَلَمْ يَحْشَ اِلَّا اللّٰهَ^(١)
فَعَسٰى اُولٰٓئِكَ اَنْ يَكُوْنُوْا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ﴿٢﴾ اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
لَا يَسْتُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ﴿٣﴾ اَلَّذِيْنَ ءَامَنُوْا
وَهَاجَرُوْا وَجَاهِدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ^(٤)

(١) ولم يذكر الإيمان بالرسول عليه السلام لما علم أن الإيمان بالله قربته الإيمان
بالرسول لاقتنائهما في الأذان والإقامة وكلمة الشهادة وغيرها . أو دل عليه بقوله (وأقام الصلاة
وآتى الزكاة) .

(٢) فيه تنبيه على الإخلاص . والمراد الخشية في أبواب الدين بالآيخثار على رضا الله
رضا غيره لتوقع خوف . إذ المؤمن قد يخشى المخاذير ولا يتما لك ألا يخشاها . وقيل كانوا
يخشون الأصنام ويرجونها فأريد في تلك الخشية منهم .

(٣) تبعيد للشركين عن مواقف الاهتداء وحسم لأطماعهم في الانتفاع بأعمالهم لأن معنى
كلمة إطاع . والمعنى إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتقدا بها عند الله دون من سواهم .

(٤) السقاية والعارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية . ولا بد من مضاف
مخوف تقديره أجمعتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله . وقيل المصدر
بمعنى الفاعل . يصدق قراءة ابن الزبير (سقاة الحاج وعمرة المسجد الحرام) . والمعنى إنكار أن
يشبه المشركون بالمؤمنين وأعمالهم المحبطة بأعمالهم المثبتة ، وأن يسوى بينهم ، وجعل تسويتهم
ظاهرا بعد ظاهريهم بالكفر لأنهم وضعوا المدح والفخر في غير موضعهما . نزلت جوابا لقول
العباس ، حين أسرف فطلق على رضى الله عنه يومئذ بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطيعة
الرحم : تذكر مساويتنا وتدع محاسنا ؟ فقيل : أولكم محاسن ؟ فقال : نعمر المسجد ونسقى
الحاج ونفك العاني . وقيل اخضر العباس بالسقاية ، وشبهه بالعارة ، وعلى رضى الله عنه
بالإسلام والجهاد . فصدق الله تعالى عليا .

(٥) من أهل السقاية والعارة .

وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(١١) يَبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ ^(١٢)
لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ^(١٣) خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ^(١٤)
يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّواْ أَبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّواْ ^(١٥)
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ^(١٦)
قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ ^(١٧)
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبُيُوتٌ تَبْنَوْنَهَا كَسَادَتْهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ ^(١٨)
إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُواْ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ^(١٩)

(١١) لا آثم المختصون بالقول دونهم .

(١٢) يَبَشِّرُهُمْ (حزرة .

(١٣) تنكير الملقب به لوقوعه وراء صفة الواصف وتعريف المعرف .

(١٤) في البهائم .

(١٥) دائم .

(١٦) لا ينقطع .

(١٧) أى آثروه واختاروه .

(١٨) أى ومن يتول الكافرين .

(١٩) أقاربكم . (وعشيرتكم) أبويكم .

(١٠) اكتسبتموها .

(١١) فوات وقت نفاقها .

(١٢) وهو عذاب عاجل ، أو عقاب آجل ، أو فتح مكة .

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ
إِذْ أَجَبْتُمْ كَثْرَتَكُمْ قُلُوبُكُمْ قَلْبًا قَلْبًا عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ﴿٢﴾

(١) لما أمر الله النبي عليه السلام بالهجرة جعل الرجل يقول لابنه ولأخيه ولقرابته :
إنا قد أمرنا بالهجرة . فمنهم من يسرع إلى ذلك ويسجبه ، ومنهم من تتعلّق به زوجته
أو ولده فيقول : تدعنا بلا شيء فنضيع . فيجلس معهم ويدع الهجرة . فقتل . والآية تنبئ
على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين ، واضطراب جبل اليقين . إذ لا تجد عند أروع
الناس ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والأموال والحظوظ .

(٢) كوقعة بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وقمع مكة . وقيل إن المواطن التي
نصر الله فيها النبي عليه السلام والمؤمنين ثمانون موطنًا . ومواطن الحرب مقاماتها ومواقفها .
(٣) أي (و) اذكروا (يوم حنين) .

(٤) واد بين مكة والطائف كانت فيه الوقعة بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفًا وبين هوازن
وهيف وهم أربعة آلاف . فلبّ الثقوا قال رجل من المسلمين : لن تغلب اليوم من قلة .
فسألت رسول الله عليه الصلاة والسلام .

(٥) بدل من (يوم)

(٦) فأدركت المسلمين كلمة الإعجاب بالكثرة وؤل عنهم أن الله هو الناصر لا كثرة الجنود
فانهزموا حتى بلغ قلوبهم مكة . ويق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت في مركزه
ليس معه إلا عمه العباس أخذًا بلهام دابته وأبو سفيان بن الحرث ابن عمه أخذًا بركابه .
فقال للعباس : سمع بالناس . وكان صبيًا فتأذى : يا أصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون
ليك لييك . ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيضاء على خيول باقى . فأخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به . ثم قال انزيموا ورب الكعبة . فانهزموا . وكان من دعائه
عليه السلام يومئذ : اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت المستعان . وهذا دعاء موسى
عليه السلام يوم انطلق البحر .

(٧) ما مصدرية . والباء بمعنى مع أى مع رُحبا . وحقيقته ملتبسة برحبا على أن الجاز
والمحذور في موضع الحال كقولاك : دخلت عليه بثياب السفر أى ملتبسا بها . والمعنى لم تجددوا
موضوعا لفراقكم عن أمدانكم فكانها ضافت عليكم .

ثُمَّ وَلَيْسَ مَذْرُوبٌ ﴿١﴾ ثُمَّ أُنْزِلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ
وَأُنْزِلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾
ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾ يَأَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ
بَعْدَ عِلْمِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿٤﴾

(١) ثم انهزمت .

(٢) رحمة التي سكنوا بها وأمنوا .

(٣) يعني الملائكة وكانوا ثمانية آلاف أو خمسة آلاف أو ستة عشر ألفا .

(٤) (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأمر وسبي النساء والذراى .

(٥) وهم الذين أسلموا منهم .

(٦) (غفور) يستتر كفر العدو بالإسلام .

(٧) (رحيم) ينصر الولي بعد الانهزام .

(٨) أى ذوب نجس . وهو مصدر يقسال نجس نجسا وقذر قذرا . لأت معهم الشرك

الذى هو بمنزلة النجس ، ولأنهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يمتنعون النجاسات فهي

ملازمة لهم ، أو جعلوا كأنهم النجاسة بينها مبالغة في وصفهم بها .

(٩) فلا يحسبوا ولا يمتروا كما كانوا يفعلون في الجاهلية .

(١٠) وهو عام تسع من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى الله عنه على الموسم . ويكون المراد

من نهى القرابان النهى عن الحج والعمرة . وهو مذهبتا . ولا يمتنعون من دخول الحرم المسجد

الحرام وصائر المساجد عندنا . وعند الشافعى رحمه الله يمتنعون عن المسجد الحرام خاصة .

وعند مالك يمتنعون منه ومن غيره . وقيل نهى المشركين أن يقربوه راجع الى نهى المسلمين

عن تمكينهم منه .

(١١) أى فقرأ بسبب منع المشركين عن الحج وما كان لكم في قدومهم عليكم من الأرفاق

والمكاسب .

(١٢) من الغنائم أو المطر والنبات أو من متاجر جميع الإسلام .

إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣﴾ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا
بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ
مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٤﴾

(١) هو تعليم لتعليق الأمور بمشيئة الله تعالى تنقطع الآمال إليه .

(٢) (عليه) بأحوالكم ، (حكيم) في تحقيق آمالكم . أو (عليم) بمصالح العباد ، (حكيم) فيما
حكم وأراد .

(٣) نزل في أهل الكتاب لأن اليهود مثلية والنصارى مثلية .

(٤) لأنهم فيه على خلاف ما يجب حيث يزعمون أن لا أكل في الجنة ولا شرب .

(٥) لأنهم لا يحرمون ما حرم في الكتاب والسنة ، أو لا يعملون بما في التوراة والإنجيل .

(٦) ولا يستقذرون دين الإسلام الذي هو الحق . يقال فلان يدين بكنا إذا اتخذ دينه
ومتقدمه .

(٧) بيان للذين قبله . وأما الجيوش فالحقون بأهل الكتاب في قبول الجزية . وكذا
الترك والهند وغيرهما بخلاف مشركي العرب لما روى الزهري أن النبي عليه السلام صالح
عبدة الأوثان على الجزية إلا من كان من العرب .

(٨) إلى أن قبلوها . وبتمت جزية لأنها مما يجب على أهلها أن يمزوه أى يقضوه ،
أو هي جزاء على الكفر على التحميل في التليل .

(٩) أى عن يد مواتية غير ممنعة . ولذا قالوا أعطى بيده إذا اتقاد . وقالوا نزع يده
عن الطاعة . أو حتى يبطوها عن يد إلى يد تمسدا غير نميطة لا مبهوتا على يد أحد ولكن
عن يد المعطى إلى يد الآخذ .

(١٠) أى تؤخذ منهم على الصغار والأذل . وهو أن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب
ويستأجرها وهو قائم والمتسلم جالس ، وأن يتل ثلثة ويؤخذ بتليبه ويقال له أذ الجزية يأخذ
وإن كان يؤذيها ، وينزع في قفاه . وتسقط بالإسلام .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرُ بْنُ اللَّهِ^(١) وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَقْرَبِهِمْ^(٢) يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلْنَاهُمْ^(٣) اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ^(٤) أَخَذُوا^(٥) أَحْبَارَهُمْ^(٦) وَرَهَبَنَهُمْ^(٧) أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

(١) كلهم أو بعضهم .

(٢) مبتدأ وخبر كقوله (المسيح ابن الله) . وعزير اسم أعجمي . ولجمته وتعريفه . امتنع صرفه . ومن تون - وهم طاصم وعل - فقد جعله عربياً .

(٣) أى قول لا يعضده برهان ، ولا يستند إلى بيان . لما هو إلا لفظ يفوهون به فارغ من معنى تحته كالألفاظ المهملة .

(٤) لا بد فيه من حذف مضاف تقديره يضاهى قولهم قولهم . ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فاققلب مرفوعاً . يعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى يضاهى قولهم قول قدمائهم . يعنى أنه كفر قديم فيهم غير مستحدث . أو الضمير للنصارى أى يضاهى قولهم (المسيح ابن الله) قول اليهود (عزير ابن الله) لأنهم أقدم منهم . (يضاهئون) طاصم . وأصل المضاهاة المشابهة . والأكثر ترك الهمز . واشتقاقه من قولهم امرأة ضياء وهى التى أشبهت الرجال بأنها لا تحيض . كذا قاله الزجاج .

(٥) أى هم أحقاه بأن يقال لهم هذا .

(٦) كيف يصرفون عن الحق بعد قيام البرهان .

(٧) أى أهل الكتاب .

(٨) علماءهم .

(٩) نسألكم .

(١٠) آلهة . حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله ومحريم ما أحل الله كما يطاع الأرباب في أوامرهم ونواهيهم .

وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ
وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يَتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ
رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ
الْمُشْرِكُونَ ﴿٥﴾ يَتْلُوهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ
لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيُصْهَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٦﴾

(۱) عطف علی (أخبارهم) . ای اتخذه رباً حیث جعلوه ابن الله .

(٢) يجوز الوقف عليه لأن ما بعده يصلح ابتداء ويصلح وصفا (واحد).

(٣) نقره له عن الإشراف .

(٤) مثل حاتم في طلبهم أن يبطلوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب، بحال من يريد أن ينفع في نور عظيم منتهى الآفاق، يريد الله أن يزيد ويبلغه الغاية القصوى من الإشراق، ليطفئه بنفخه. أجرى (وأي الله) يجري لا يريد الله. ولذا وقع في مقابلة (يريدون). وإلا لا هال كرهت أو أبغضت إلا ربنا.

(٥) عَزَّاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(٦) بالقرآن .

(٧) الإسلام .

(A) لعلہ .

(۹) علی اهل الأديان كلهم . أو يظهر دين الحق على كل دين .

(١٠) استعار الأكل للأخذ.

(١١) أى بالرشا فى الأحكام.

(۱۲) (یصنئون) سفلیهم .

(۱۳) دینه .

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١١﴾ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكْفَوْنَ بِهَا جَبَاهُهُمْ
وَأُخْرَاهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿١٢﴾ فَلَوْ قُوتُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿١٣﴾

(١١) يجوز أن يكون إشارة إلى الكثير من الأبحار والرهبان للدلالة على اجتماع خصلتين
ذميتين فهم أخذ الرشا وكثر الأموال، والضن بها عن الإنفاق في سبيل الخير. ويجوز أن يراد
المسلمون الكثرون غير المتقين. ويقرن بينهم وبين المرتشين من أهل الكتاب تغليظاً. وعن
النبي صلى الله عليه وسلم "ما أدى زكاته فليس يكثر وإن كان باطلاً. وما بلغ أن يزكى فلم يزك
فهو كثر وإن كان ظاهراً". ولقد كان كثير من الصحابة رضى الله عنهم كمبيد الرحمن
ابن عوف وطلحة يقتنون الأموال ويتصرفون فيها. وما حاجهم أحد ممن أعرض عن القنية
لأن الإعراض اختيار للأفضل والاقتناء مباح لا يلزم صاحبه.

(١٢) الضمير راجع إلى المعنى لأن كل واحد منهما دناير ودرهم فهو كقوله (وإن
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا). أو أريد الكنوز والأموال. أو معناه ولا ينفقونها والذهب
كما أن معنى قوله * فإنني وقيارها لغريب، وقيار كذلك. وخصباً بالذكر من بين سائر
الأموال لأنها قانون القبول وأثمان الأشياء. وذكر كثرهما دليل على ما سواهما.

(١٣) معناه أن النار تحمى عليها أى توقد. ولما ذكر الفعل لأنه مسند إلى الجاهل والمجهور
أصله يوم تحمى النار عليها فلما حذفت النار قيل (يحمى) لانتقال الاستناد عن النار إلى (عليها)
كما تقول رفعت القصة إلى الأمير فإن لم تذكر القصة قلت رفعت إلى الأمير.

(١٤) وخصت هذه الأعضاء لأنهم كانوا إذا أبصروا الفقير عيسوا، وإذا ضيقهم وإياه
جلس أزوروا عنه وتولوا بأركانهم وولوه ظهورهم. أو معناه يكونون على الجهات الأربع :
مقاديمهم وماخيزهم وجنوبهم.

(١٥) يقال لهم هذا ما كثرتموه لتتفع به نفوسكم وما علمتم أنكم كثرتموه لتستغنى به أنفسكم
وهو توبيخ.

(١٦) أى وبال المال الذى كنتم تكثرونه، أو وبال كونكم كاذبين.

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِ
أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ
مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٨﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) من غير زيادة . والمراد بيان أنه أحكام الشرع تثبت على الشهور القمرية المحسوبة
بالأهلة دون الشمسية .

(٢) فيما أتجه وأوجهه من حكمه أو في اللوح .

(٣) ثلاثة مرد : ذو القعدة للعود من القتال ، وذو الحجة للهج ، والحرم لتحريم القتال
فيه . وواحد فرد وهو رجب لتوجب العرب إياه أى لتعظيمه .

(٤) (ذلك الدين القيم) أى الدين المستقيم ، لا ما يفعله أهل الجاهلية . يعنى أن تحريم
الأربعة الأشهر هو الدين المستقيم ودين إبراهيم وإسماعيل . وكانت العرب تمسكت به فكانوا
يعظمونها ويمزمون القتال فيها ، حتى أحدثت النسيء فغيروا .

(٥) (فلا تغلبوا فيهم) في الحرم أو في الاثنى عشر (أنفسكم) بارتكاب المعاصي .

(٦) حال من الفاعل أو المفعول .

(٧) جميعا .

(٨) أى ناصر لهم . حثهم على التقوى بضمان النصرة لأهلها .

(٩) بالهجرة مصدر نساء إذا أنقره ، وهو تأخير حرمه الشهر إلى شهر آخر . وذلك أنهم
كانوا أصحاب حروب وغارات . فإذا جاء الشهر الحرام وهم محاربون شق عليهم ترك المحاربة
فيحلونه ويمزمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيب الأشهر الحرم بالتحريم فكانوا يمزمون
من بين شهور العام أربعة أشهر .

(١٠) أى هذا الفعل منهم زيادة في كفرهم .

(١١) (يُضَلُّ) كوفي غير أبى بكر .

(١٢) بالنسيء .

يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُؤْطِئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ^(٣)
 زَيْنَ لَهُمْ سُوَّةَ أَعْمَالِهِمْ ^(٤) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ^(٥) يَتَأْتِيهَا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قَدْ خَلَلْنَا إِلَى الْأَرْضِ ^(٦)
 أَرْضَيْنَا بِالْحَبِيزَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ^(٧) قَا مَنَعُ الْحَبِيزَةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ ^(٨)

(١) الضمير للنساء أى إذا أحلوا شهرا من الأشهر عاما رجعوا لحرموه في العام القابل .

(٢) ليوافقوا السنة التى هى الأربعة ولا يخالفوها . وقد خالفوا التخصيص الذى هو أحد الواجبين . واللام تتعلق بيجزونه ويحرمونه أو يجزونه لحسب ، وهو الظاهر .

(٣) أى (فيحلوا) بمواطة العدة وحدها من غير تخصيص (ما حرم الله) من القتال أو من ترك الاختصاص للشهر بعينها .

(٤) زَيْنَ لَمْ الشيطان ذلك . فحسبوا أعمالهم القبيحة حسنة .

(٥) حال اختيارهم الثبات على الباطل .

(٦) اخرجوا .

(٧) تناقلتم وهو أصله ، إلّا أن التاء أدهمت في التاء فصارت ثاء ساكنة فدخلت ألف الوصل ثلا يتبدأ بالسكن . أى تباطأتم .

(٨) ضمن معنى الميل والإخلاق فعلى ، أى ملتم إلى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتابعيه . أو ملتم إلى الإقامة بأرضكم ودياركم . وكان ذلك في غزوة تبوك . استنفروا في وقت عسرة وقطع مع بعد الثقة وكثرة العدو فشق عليهم ذلك . وقيل ما نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة إلّا ورى عنها بغيرها إلّا في غزوة تبوك ليستعد الناس تمام العدة .

(٩) بدل الآخرة .

(١٠) في جنب الآخرة .

إِلَّا قَلِيلٌ ^(١) إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ^(٢) وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا خَيْرٌ مِنْكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ
 شَيْئًا ^(٣) وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٤) إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا ثَمَانِينَ ^(٥) إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ^(٦)

(١) (إلا تنفروا) إلى الحرب .

(٢) محط عظيم على المتنافلين حيث أوعدهم بعذاب أليم مطلق يتناول عذاب الدارين،
 وأنه يهلكهم ويستبدل بهم قوما آخرين خيرا منهم وأطوع ، وأنه فتي عنهم في نصرة دينه
 لا يقدح تناقلهم فيها شيئا . وقيل الضمير في (ولا تنصروه) للرسول عليه السلام لأن الله وعده
 أن يعصمه من الناس وأن ينصره . وعده كائن لا محالة .

(٣) من التهديد والتعذيب وغيرهما .

(٤) (إلا تنصروه) فسينصره من نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد . فدلّ بقوله (فقد
 نصره الله) على أنه ينصره في المستقبل كما نصره في ذلك الوقت .

(٥) أسند الإخراج إلى الكفار لأنهم حين هموا بإخراجه أذن الله له في الخروج فكأنهم
 أخرجوه .

(٦) أحد اثنين كقوله (ثالث ثلاثة) . وهما رسول الله وأبو بكر . واتصبا به على الحال .

(٧) بدل من (إذ أخرجه) .

(٨) هو قتب في أصل ثور . وهو جبل في يمني مكة على مسيرة ساعة . مكانا فيه ثلاثا .

(٩) بدل ثان .

(١٠) (إن الله معنا) بالنصرة والحفظ . قيل طلع المشركون فوق الغار فاشتق أبو بكر على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن تصب اليوم ذهب دين الله . فقال عليه السلام : فما ظنك
 بانيين الله ثالثهما . وقيل لما دخل الغار بعث الله حمايتين فباضتا في أسفله ، والسنكوت ففسجت
 عليه . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أعم أبصارهم فحملوا بترددون حول النار
 ولا يطفئون . قد أخذ الله بأبصارهم عنه . وقالوا من أنكر محبة أبي بكر فقد كفر لإنكاره
 كلام الله وليس ذلك لسائر الصحابة .

فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ^(١) وَأَيْدِيَهُ يُجْنَدُونَ^(٢) لَرَّ تَرَوَهَا^(٣) وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ
كَفَرُوا^(٤) أَسْفَلَى^(٥) وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ^(٦) الْعُلْيَا^(٧) وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(٨) أَنفِرُوا^(٩)
خِفَافًا وَثِقَالًا^(١٠) وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(١١) ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ^(١٢)

(١) ما أتى في قلبه من الأمانة التي سكن عندها ولم أنهم لا يصلون إليه .

(٢) على النبي صلى الله عليه وسلم . أو على أبي بكر لأنه كان يخاف وكان عليه السلام ساكن القلب .

(٣) هم الملائكة صرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه . أو أيده بالملائكة يوم بدر والأحزاب وحتين .

(٤) أي دعوتهم إلى الكفر .

(٥) دعوته إلى الإسلام . (وكلمة الله) بالنصب يعقوب بالمطف . والرفع على الاستئناف أوجه إذ هي كانت ولم تزل عالية .

(٦) فعل .

(٧) يميز بنصره أهل كلمته .

(٨) يذل أهل الشرك بحكمته .

(٩) (خفافا) في التهور للشايطكم له (وثقالا) منه لشقته عليكم . أو خفافا لقلته عيالك وثقالا لكثرتها ، أو خفافا من السلاح وثقالا منه ، أو ركبانا ومشاة ، أو شبابا وشيوخا ، أو مهازيل وسمانا ، أو صحاحا ومرأضا .

(١٠) لإيجاب الجهاد بهما إن أمكن أو بأحدهما على حسب الحال والحاجة .

(١١) الجهاد .

(١٢) (خير لكم) من تركه .

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ ﴿٢﴾ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا نَخْرِجَنَّكَ مَعَكَ يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٣﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ

(١) (إن كنتم تعلمون) كون ذلك خيرا فيأبدروا إليه .

(٢) هو ماعرض لك من منافع الدنيا . يقال الدنيا عرض حاضر، يأكل منه البر والفاجر .
تزل في المتخلفين عن غزوة تبوك من المتأقين . أى لو كان مادعوا إليه مغنا .

(٣) مهمل المأخذ .

(٤) وسطا مقاربا . والقاصد والقصد المعتدل .

(٥) لوافقك في الخروج .

(٦) المسافة الشاقة الشاقة .

(٧) من دلائل النبوة لأنه أخبر بما سيكون بعد القول فقالوا كما أخبر . و(بالله) متعلق بسيلفون . أو هو من جملة كلامهم . والقول مراد في الوجهين ، أى (سيلفون) ينى المتخلفين عند رجوعك من غزوة تبوك معتذرين يقولون (بالله لو استطعنا نخرجنا معك) . أو (سيلفون بالله) يقولون (لو استطعنا) . وقوله (نخرجنا) سد مسد جوابي القسم ولو جميعا . ومعنى الاستطاعة استطاعة العلة أو استطاعة الأبدان كأنهم تناوضوا .

(٨) بدل من (سيلفون) أو حال منه أى مهلكين . والمعنى أنهم يهلكونها بالخلف الكاذب . أو حال من (نخرجنا) أى نخرجنا معكم وإن أهلكنا أنفسنا وألقيناها في التهلكة بما نعملها على المسير في تلك الشقة .

(٩) والله يعلم بأنهم لكاذبون) فيما يقولون .

(١٠) كناية عن الزلة لأق العقور رادف لها . وهو من لطف العتاب ، بتصدير العقو في الخطاب . وفيه دلالة فضله على سائر الأنبياء عليهم السلام حيث لم يذكر مثله لسائر الأنبياء عليهم السلام .

(١١) بيان لما كنى عنه بالعفو . ومعناه مالك أذنت لهم في القعود عن الغزو حين استأذنوك واعتزلوا لك بعلمهم وهلاستأذنت بالإذن (حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين) .

حَتَّى يَكْبِينَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَافِرِينَ ^(١) لَا يَسْتَنْدُكَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
بِالْمُنْفِقِينَ ^(٢) إِنَّمَا يَسْتَنْدُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبٍ يَتَرَدَّدُونَ ^(٣) وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُوا
لَهُ عُدَّةً ^(٤) وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ^(٥)

(١) يتبين لك الصادق في العذر من الكاذب فيه . وقيل شيطان فعلهما رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم يؤمر بهما إذنه للمنافقين وأخذة القديمة من الأسارى فعاتبه الله . وفيه دليل
جواز الاجتهاد للأئمة عليهم السلام لأنه عليه السلام إنما فعل ذلك بالاجتهاد . وإنما عوتب
مع أن له ذلك لتركه الأفضل وهم يعاتبون على ترك الأفضل .

(٢) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في (أن يجاهدوا) .

(٣) عدة لهم بأجل الثواب .

(٤) يعني المنافقين . وكانوا تسعة وثلاثين رجلا .

(٥) شكوا في دينهم واضطربوا في عقيدتهم .

(٦) يتعبرون ، لأن التردد يدلن المتحير كما أن الثبات يدلن المتبصر .

(٧) للخروج أو الجهاد .

(٨) أهبة لأنهم كانوا مياسير .

(٩) نهضهم للخروج . لما كان (ولو أرادوا الخروج) معطيا معنى تفرجهم واستعدادهم
للغزو قيل (ولكن كره الله انبعاثهم) . كأنه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج لكراهة
انبعاثهم .

(١٠) فكسلهم وضمف رغبتهم في الانبعاث . والتثبيط التوقيف عن الأمر بالتهديد فيه .

(١١) أى قال بعضهم لبعض ، أو قاله الرسول عليه السلام غضبا عليهم ، أو قاله الشيطان
بالوسوسة .

(١٢) هو ذم لم وإلحاق بالنساء والصبيان والزمنى الذين شأنهم القعود في البيوت .

لَوْ نَخْرِجُوكُمْ فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا نُضَعُّوهُ خِلَالَكُمْ يَبْغُوا بَعْضُكُمْ
 الْآفَنَةَ وَيَكْفُرُ سَمْعَهُمْ هُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ أَبْغَوْا الْآفَنَةَ
 مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَرِهُونَهُ ﴿١٨﴾
 (١١) (ما زادوكم) بخروجهم معكم .

(٢) إِلَّا فسادا وشرا . والاستثناء متصل لآء المعنى ما زادوكم شيئا إِلَّا خبالا . والاستثناء
 المقطع أن يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقولك ما زادوكم خبرا إِلَّا خبالا . والمستثنى
 منه في هذا الكلام غير مذكور . وإذا لم يذكر وقع الاستثناء من الشيء فكان استثناء متصلا
 لأن الخيال بعضهم .

(٣) ولسعوا بينكم بالتضريب والتمائم وإفساد ذات البين . يقال : وضع العبروضعا إذا
 أسرع . وأوضحته أنا . والمعنى ولأوضعوها ركائبهم بينكم . والمراد الإسراع بالتمائم لأن الراكب
 أسرع من الماشي . وخط في المصحف (ولأوضعوها) بزيادة الألف لأن الفتحة كانت تكتب
 ألفا قبل الخط العربي . واخلط العربي اخترع قريبا من نزول القرآن . وقد بقي من تلك الألف
 أثر في الطباع فكتبوا صورة الهزة ألفا وضحا ألفا أخرى . ونحوه (أو لا أذبحنه) .
 (٤) حال من الضمير في أوضعوها .

(٥) أي يطلبون أن يفتنوكم بأن يوقعوا الخلاف فيما بينكم ويفسدوا نيائكم في مغزاكم .

(٦) أي نعمامون يسمعون حديثكم فينقلونه إليهم .

(٧) بالناقضين .

(٨) بصدة الناس أو بأن يفتنوكوا به عليه السلام ليلة العقبة أو بالرجوع يوم أحد .

(٩) من قبل غزوة تبوك .

(١٠) ودبروا لك الحيل والمكايد ودقروا الأراء في إبطال أمرك .

(١١) وهو تأييدك ونصرك .

(١٢) وغلب دينه وعلا شره .

(١٣) أي على رغم منهم .

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَتَذُنْ لِّي وَلَا تَفْتِنِي ^(١) أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ ^(٢)
لَمُحِيطَةٌ ^(٣) بِالْكَافِرِينَ ^(٤) ۖ إِنَّ تُصِيبَكَ ^(٥) حَسَنَةٌ ^(٦) تَسُوءُهُمْ ^(٧) وَإِنْ تُصِيبَكَ ^(٨) مُصِيبَةٌ ^(٩)
يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا ^(١٠) وَهُمْ فَرِحُونَ ^(١١) ۖ قُلْ لَّنْ يُصِيبَنَا ^(١٢)
إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ^(١٣) هُوَ مَوْلَانَا ^(١٤) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ^(١٥) الْمُؤْمِنُونَ ^(١٦)

(١) ولا توقني في الفتنة — وهي الإثم — بالأذن لي. فإني إن تخلفت بشيئ إذ لك أئمت .
أولا تلقني في الملكة فإني إذا خرجت معك هلك مالي وحيالي . وقيل قال الجلد بن قيس
المنافق قد حانت الأنصار أتى مستهتر بالنساء فلا فتني بنات الأصفر يعني نساء الروم ولكني
أعينك بمالي فاتركني .

(٢) يعني أن الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف .

(٣) المحيطة بالكافرين) الآن، لأن أسباب الإحاطة معهم . أو هي تحيط بهم يوم القيامة .

(٤) في بعض النسخات .

(٥) ظفر وغيمة .

(٦) نكبة وشدة في بعضها نحو ما جرى يوم أحد .

(٧) (أمرنا) الذي نحن متسمون به من الحذر واليقظ والعمل بالحزم .

(٨) من قبل ما وقع .

(٩) (ويتولوا) من مقام الصلوات بذلك إلى أهلكهم .

(١٠) مسرورون .

(١١) أي قضى من خير أو شر .

(١٢) أي الذي يتولانا ويتولاه .

(١٣) وحق المؤمنين ألا يتوكلوا على غير الله .

قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ (١) وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ
 اللَّهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهِ (٢) أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ (٣)
 قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَّنْ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ لَكُمْ (٤) إِن كُنتُمْ قَوْمًا فَلَاسِقِينَ (٥)

(١) تلتظرون بنا .

(٢) وهما النصرة والشهادة .

(٣) (ونحن نترصد بكم) إحدى السوءيين .

(٤) وهو قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود .

(٥) (أو) يذاب (بأيدينا) وهو القتل على الكفر .

(٦) (تترصدوا) بنا ما ذكرنا .

(٧) (إننا معكم مترصدون) ما هو عاقبتكم .

(٨) (قل أنفقوا) في وجوه البر .

(٩) طائفتين أو مكهين . نصب على الحال . (كرها) حزة وصل . وهو أمر في معنى
 الخبر . ومعناه (لن يتقبل منكم) أنفقتم طوعاً أو كرها . ونحوه (استغفر لهم أولاً تستغفر لهم) .
 وقوله :

أَسِئْتُ بِنَا أَوْ أَحْسَنُ لَا مَلُومَةَ • لَنِيْنَا وَلَا مَقْلِبَةَ لِيْنَا تَهَلَّتْ

أى لن يفر الله لهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ولا نلومك أسأت إلينا أو أحسنت . وقد
 جاز عكسه في قولك رحم الله زيداً . ومعنى عدم القبول أنه عليه السلام يردها عليهم ولا يقبلها
 أولاً يثيبها الله . وقوله (طوعاً) أى من غير إكراه من الله ورسوله . و (كرها) أى ملزمين .
 وسمى الإكراه لأنهم منافقون فكان لإكراههم الإنفاق شاقاً عليهم كالإكراه .

(١٠) تعليل لرد إفعالهم .

(١١) متمردين عاتين .

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِرُونَ ﴿١٢﴾
فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٣﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ لَمَنكُرٌ وَمَا هُمْ
بِمُنْكَرٍ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿١٤﴾ لَوْ يُجِدُونَ مَلْجَأًا مُّقْتَرِثًا أَوْ مَدْخَلًا

﴿١١﴾ وبالياء حمزة وصل .

﴿١٢﴾ (أنهم) فاعل منع . و(هم) و(أن تقبل) مفعولاه . أى وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم .

﴿١٣﴾ جمع كسلان .

﴿١٤﴾ لأنهم لا يريدون بهما وجه الله تعالى . وصفهم بالطولع في قوله (طوما) وسلبه عنهم
هاهنا لأن المراد بطوعهم أنهم يذلونه من غير إكراه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من
رؤسائهم . وما طوعهم ذلك إلا عن كراهة واضطرار ، لا عن رغبة واختيار .

﴿١٥﴾ الإعجاب بالشيء أن تسر به سرور راض به متعجب من حسنه . والمعنى
فلا تستحسن ما أتوا من زينة الدنيا فات الله إثمها أعطاهم ما أعطاهم ليمدبهم بالمصائب فيها
أو بالإغراق منه في أبواب الخيروهم كارهون له ، أو ينهب أموالهم وسبي أولادهم ، أو يجمعها
وحفظها وحبا والبخل بها والخوف عليها . وكل هذا مذاب .

﴿١٦﴾ ويخرج أرواحهم . وأصل الزهوق الخروج بصعوبة . ودلت الآية على بطلان القول
بالأصلح لأنه أخبر أن إعطاء الأموال والأولاد لم التعذيب والإماتة على الكفر ، صلى إرادة الله
تعالى المعاصي لأن إرادة العذاب لإرادة ما يمدب عليه . وكذا إرادة الإماتة على الكفر .

﴿١٧﴾ لمن جملة المسلمين .

﴿١٨﴾ يخافون القتل وما يفعل بالمشركين فيظاهرون بالإسلام بنية .

﴿١٩﴾ مكانا يلجئون إليه متحصنين ، من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة .

﴿٢٠﴾ أو غيراها .

﴿٢١﴾ أو نفقا يندسون فيه . وهو مقتل من الدخول .

لَوْلَوْ اِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿١١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْتَمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَاِنْ اَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا وَلَئِنْ لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا اِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ اَنْتُمْ رِضْوَانًا مَاءَ اَنْهَارٍ لَشَبَّاهُمْ اَللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اَللَّهُ سَيُؤْتِينَا اَللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ اِنَّا اِلَى اَللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿١٣﴾ اِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ

(١١) لا قبلوا نحوه .

(١٢) يسرعون اسراما لا يردم شيء . من القرس الجموح .

(١٣) ومن المنافقين .

(١٤) يبئك في قسمة الصدقات ويظمن عليك .

(٥) (إذا) لفاجأة، أى وإن لم يعطوا منها فاجأوا السخط. وصفهم بأن رضاهم ومظبوطهم لأنفسهم لا للدين وما فيه صلاح أهله لأنه عليه السلام استعطف قلوب أهل مكة يومئذ بتوفير الغنائم عليهم فضجر المنافقون منه .

(٦) جواب (لو) مخذوف تقديره (ولو أنهم رضوا) لكان خيرا لهم . والمعنى (ولو أنهم رضوا) ما أصابهم به الرسول من الفتيحة وطابت به فصوصهم وإن قل نصيبهم (وقالوا) كفانا فضل الله وصنعه و(حسبنا) ما قسم لنا، سيرزقنا غنيمة أخرى فيؤتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما آتانا اليوم (إنا إلى الله) في أن يمنمنا فضله (راغبون) . ثم بين مواضعها التي توضع فيها فقال (إنما الصدقات) الآية .

(٧) قصر جلس الصدقات على الأصناف المعدودة . أى هي مختصة بهم لا تتجاوز إلى غيرهم كأنه قيل إنما هي لهم لا لغيرهم كقولك إنما الخلافة لقريش تريد لا تتقدم ولا تكون لغيرهم . فيحتمل أن تصرف إلى الأصناف كلها وأن تصرف إلى بعضها كما هو مذهبتنا . وعن حذيفة وابن عباس وغيرهما من الصحابة والتابعين أنهم قالوا: في أى صنف منها وضعها أجزأك . وعند الشافعي رحمه الله لا بد من صرفها إلى الأصناف . وهو المروي عن عكرمة . ثم الفقير الذي لا يسأل لأن عنده ما يكفيه الحال . والمسكين الذي يسأل لأنه لا يجد شيئا فهو أضعف حالا منه . وعند الشافعي رحمه الله على العكس .

وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهِ^(١) وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبَهُمْ^(٢) فِي الرِّقَابِ^(٣) وَالْغُرَمِينَ^(٤)
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٥) وَابْنِ السَّبِيلِ^(٦) فَرِيضَةً^(٧) مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

(١) هم السعاة الذين يقبضونهم .

(٢) (والمؤلفة قلوبهم) على الإسلام ، أشراف من العرب . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتألفهم على أن يسلموا . وقوم منهم أساموا فيعطيتهم تقريدا لهم على الإسلام .

(٣) هم المكاتبون يمانون منها .

(٤) الذين ركبهم الديون .

(٥) فقراء الفزاة أو الجميع المقطع بهم .

(٦) المسافر المقطع عن ماله . وعمل عن اللام إلى (في) في الأربعة الأخيرة للإيدان بأنهم أرمح في استحقاق التصاق عليهم ممن سبق ذكره ، لأن في اللوعاء فيه على أنهم أحقاء بأن توضع فيهم الصدقات ويحلوا مظنة لها . وتكرر (في) في قوله (وفي سبيل الله وابن السبيل) فيه فضل ترجيح لهذين على الرقاب والغارمين . وإنما وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين ليند يكون هذه الأصناف مصارف للصدقات خاصة دون غيرهم ، على أنهم ليسوا منهم حسبا لأطباعهم وإشعارا بأنهم بماء عنها وعن مصارفها لم وما لها وما سلطهم على التكلم فيها ولمزقاسمها . وسهم المؤلفة قلوبهم سقط بإجماع الصحابة في صدر خلافة أبي بكر رضي الله عنه لأن الله أعز الإسلام وأخفى عنهم . والحكم متى ثبت معقولا لمعنى خاص يرتفع وينتهي بنهاج ذلك المعنى .

(٧) في معنى المصدر المؤكد لأن قوله (إنما الصدقات للفقراء) معناه فرض الله الصدقات لهم .

(٨) (عليهم) بالصلحة .

(٩) (حكيم) في القسمة .

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ^(١) قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكَ يُؤْمِنُ ^(٢)
 بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ^(٣) وَرَحْمَةً ^(٤) لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ ^(٥) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
 رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٦) يَخْلِفُونَ ^(٧) بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ ^(٨)

(١) الأذن الرجل الذي يصتق كل ما يسمع ويقبل قول كل أحد . سمى بالجارحة التي هي آلة السماع كأن جعلته أذن سامعة . ولإنناؤهم له هو قولهم فيه : هو أذن .

(٢) (أذن خير) كقولك وجل صدق تريد الجودة والصلاح . قصدوا به المذمة وأنه من أهل سلامة القلوب والنوة . ففسره الله تعالى بما هو مدح له وثناء عليه كأنه قيل : نعم هو أذن ولكن نعم الأذن . ويحوز أن يريد هو أذن في الخير والحق وفيما يجب سماعه وقبوله وليس بأذن في غير ذلك .

(٣) فسر كونه أذن خير . أي يصتق بالله لما قام عنده من الأدلة .

(٤) ويقبل من المؤمنين الخلق من المهاجرين والأنصار . وعدى فعل الإيمان بالباء إلى الله لأنه قصد به التصديق بالله الذي هو ضد الكفر به ، وإلى المؤمنين باللام لأنه قصد السماع من المؤمنين وأن يسلم لهم ما يقولونه ويصدقهم لكونهم صادقين عنده ، ألا ترى إلى قوله (وما أنت بمؤمن لنا) كيف يثبو عن الباء .

(٥) بالعطف على (أذن) . (ورحمة) حمزة ، عطف على (خير) أي هو أذن خير وأذن رحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله .

(٦) أي (و) هو (رحمة للذين آمنوا منكم) أي أظهروا الإيمان أيها المنافقون حيث يقبل إيمانكم الظاهر ولا يكشف أسراركم ولا يفعل بكم ما يفعل المشركين . أو هو رحمة للمؤمنين حيث استغفروهم من الكفر إلى الإيمان ويشفع لهم في الآخرة بإيمانهم في الدنيا .

(٧) لهم عذاب أليم في الدارين .

(٨) الخطاب للمسلمين .

وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ
 يُحَادِّدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَانَ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾
 يُحَذِّرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةُ تُنَبِّهِهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزَّؤُا^(٨)
 إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحَدُّثُونَ ﴿١٣﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ^(٩)

(١١) كان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم فيعتذرون
 إليهم ويقولون معاذيرهم بالخلف ليعذروهم ويرضوا عنهم. فقيل لهم (واؤه) ورسوله أحق أن يرضوه
 إن كانوا مؤمنين (أى إن كنتم مؤمنين كما ترجمون فأحق من أرضيتم الله ورسوله بالطاعة
 والوفاء). وإنما وقد الضمير لأنه لا تفاوت بين رضا الله ورضا رسول الله فكانا في حكم
 شيء واحد كقولك إحسان زيد وإجماله تمشي. أو (واؤه) أحق أن يرضوه ورسوله) كذلك.
 (١٢) أن الأمر والشأن .

(١٣) يمازج الحد بالخلاف . وهى مفاعلة من الحد كالمشاققة من الشق .

(١٤) صلى حذف الخبر أى غنى أن له .

(١٥) خبر بمعنى الأمر أى ليحذر المنافقون .

(١٦) (نزل) بالتخفيف مكى وبصرى .

(١٧) من الكفر والفتاق . والضائر للناقضين لأن السورة إذا نزلت فى معانهم فهى نازلة
 عليهم دليله (قل استهزؤا). أو الأولان للؤمنين والثالث للناقضين. ومع ذلك لأن المعنى يقود إليه.
 (٨) أمر تهديد .

(٩) مظهر ما كنتم تحدثونه أى تحدثون إظهاره من نفاقكم . وكانوا يحذرون أن
 يفضحهم الله بالوحى فيسبهم فى استهزائهم بالإسلام وأهله ، حتى قال بعضهم وددت أنى
 قدست بجلدت مائة وأنه لا يترل فىنا شيء يفضحنا .

(١٠) بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير فى غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون
 بين يديه . فقالوا انظروا إلى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونها هيات هيات .
 فأطلع الله نبيه على ذلك . فقال احبسوا على الركب . فأتاهم . فقال : قلتم كذا وكذا . فقالوا يا نبي
 الله لا والله ما كنا فى شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا فى شيء مما ينفوس

قُلْ يَا آللهُ وَعَايَتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ سَتَرُونَ ﴿١٧﴾ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ ﴿١٨﴾
 بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَلِّبُ طَائِفَةً يَّانَهُمْ ﴿١٩﴾
 كَانُوا يُجْرِمُونَ ﴿٢٠﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَّاهْرُونَ ﴿٢١﴾
 بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيهِمْ إِنَّ

فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر. أى (ولئن سألتهم) وقلت لهم لم قلتم ذلك لقالوا
 (إنما كنا نخوض ونلعب) .

(١) يا محمد .

(٢) لم يعيا باعذارهم لأنهم كانوا كاذبين فيه لفظوا كأنهم معترفون باستزائهم وبأنه
 موجود فيهم حتى ويحبوا بإخطائهم موقع الاستزاء حيث جعل المستزأ به على حرف التقرير .
 وذلك إنما يستقيم بعد ثبوت الاستزاء .

(٣) لا تستغلوا باعذاركم الكاذبة فإنها لا تنفعكم بعد ظهور سرهم .

(٤) قد أظهرتم كفركم باستزائكم .

(٥) بعد إظهاركم الإيمان .

(٦) (إن نغف عن طائفة منكم) بتوبتهم وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق .

(٧) مصرين على النفاق غير ثابتين منه (إن يغف) نُعَلِّبُ طَائِفَةً غير حاصم .

(٨) الرجال المنافقون كانوا ثلثمائة والنساء المنافقات مائة وسبعين .

(٩) أى كأنهم نفس واحدة . وفيه تى أن يكونوا من المؤمنين ، وتكذيبهم في قولهم
 (ويحلفون بالله أنهم لبتكم) ، وتقرير لقوله (وما هم منكم) .

(١٠) بالكفر والمعصيان . وصفهم بما يدل على مضادة حالهم لخال المؤمنين .

(١١) عن الطاعة والإيمان .

(١٢) (ويقبضون أيديهم) شكاً بالمباذ والصدقات والإنفاق في سبيل الله .

(١٣) تركوا أمره أو أغفلوا ذكره .

(١٤) قتركهم من رحته وفضله .

الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْقَاسِقُونَ ^(١) وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ^(٢) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأُولَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعْتُمْ ^(٣) كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّةُ آَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ

(١) هم الكاملون في الفسق الذي هو التردد في الكفر والانسلاخ عن كل خير . وكفى المسلم زاجرا أن يلم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف به المنافقون حين بالغ في ذمهم .
(٢) مقدرين الخلود فيها .

(٣) أى النار .

(٤) فيه دلالة على عظم عذابها وأنه بحيث لا يزداد عليه .

(٥) وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين ملحقين بالشياطين للملايين .

(٦) دائم معهم في العاجل لا ينفكون عنه . وهو ما يقاسونه من تعب التفاق ، والظاهر المخالف للباطن خوفا من المسلمين ، وما يحذرونه أبدا من الفضيحة وتزول المذاب إن اطلع على أسرارهم .

(٧) الكاف محلها رفع . أى أتم مثل الذين من قبلكم . أو نصب على فعلهم مثل فعل الذين من قبلكم وهو أنكم استمتعتم بخلقكم كما استمتعوا بخلقهم أى تلذذوا ببلاد الدنيا .
والخلق النصيب مشتق من الخلق وهو التقدير أى ما خلق للإنسان بمعنى قدر من خير .
(٨) (وخضعت) أى الباطل .

(٩) كالنوع الذى خاضوا أو كالخوض الذى خاضوه . والخوض الدخول فى الباطل واليهو . وإنما قدم (فاستمتعوا بخلقهم) ، وقوله (كما استمتع الذين من قبلكم بخلقهم) مفعول عنده ، ليثبت الأولين بالاستمتاع بما أوتوا من حظوظ الدنيا والتهاثم بشهواتهم الغاية عن النظر فى العاقبة وطلب الفلاح فى الآخرة ، ثم يشبه به ذلك حال المخاطبين بالمحلم .

(١٠) فى مقابلة قوله (وآتيناه أجره فى الدنيا وإنه فى الآخرة لمن الصالحين) .

أَخْلَسُوا نَبَأَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
 وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا
 كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ
 وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
 أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٍ طَيِّبٍ ﴿٧﴾

(١) هو يدل من (الذين) .

(٢) وأهل مدین هم قوم شعيب .

(٣) مدائن قوم لوط واثنا كهن انقلاب أحوالهن عن انطير إلى الشر .

(٤) فاصح منه أن يظلمهم بإهلاكهم لأنه حكيم فلا يعاقبهم بغير جرم .

(٥) ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالكفر وتكذيب الرسل .

(٦) بعضهم أولياء بعض في التناصر والتراحم .

(٧) بالطاعة والإيمان .

(٨) عن الشرك والعصيان .

(٩) السنين مفيدة وجود الرحمة لا محالة ، فهي تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد في سأنتم

منك يوما .

(١٠) غالب على كل شيء قادر عليه فهو يقدر على الثواب والعقاب .

(١١) واضح كلاً موضعه .

(١٢) يطيب فيها العيش . وعن الحسن رحمه الله : قصورا من اللؤلؤ والياقوت الأحمر

والزبرجد .

فِي جَنَّتِ عَيْنٍ وَرِضْوَانٍ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرَ^(١٢) ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ^(١٣) يَأْتِيهَا النَّبِيُّ^(١٤)
جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ^(١٥) وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَيَسَّ الْمَصِيرُ^(١٦)
يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ^(١٧) وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ^(١٨)

(١١) هو علم بديل قوله (جنت عدن التي وعد الرحمن). وقد عرفت أن الذي والى وضعا
لوصف المعارف بالجل . وهي مدينة في الجنة .

(١٢) وشيء من رضوان الله (أكبر) من ذلك كله ، لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة .

(١٣) إشارة إلى ما وعد ، أو إلى الرضوان .

(١٤) (هو الفوز العظيم) وحده دون ما يعده الناس فوزا .

(١٥) (جاهد الكفار) بالسيف (والمنافيين) بالهجة (واغلظ عليهم) في الجهادين جميعا
ولا تحاجهم . وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يساعد بالهجة
وتستعمل معه اللفظة ما أمكن منها .

(١٦) جهنم .

(١٧) أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب
المنافقين المتخلفين فيسمع من معه منهم . منهم الجلاس بن سويد . فقال والله لئن كان ما يقول
محمد حقا لإخواننا الذين خلفناهم وهم سادتنا لنحن شر من الجحيم . فقال عامر بن قيس
الأنصاري للجلاس : أجل والله إنك عهدا صادق وأنت شر من الجمار . وبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم . فاستحضر . خلف بالله ما قال . فرفع عامر يده فقال : اللهم أنزل على
عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب . فنزل (يخلفون بالله) . فقال الجلاس :
يا رسول الله والله لقد قتله وصدق عامر . فتاب الجلاس وحصلت توبته .

(١٨) يعني إن كان ما يقول محمد حقا فتحن شر من الجحيم ، أو هي استهزاؤهم .

(١٩) وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام . وفيه دلالة على أن الإيمان والإسلام
واحد لأنه قال (وكفروا بعد إسلامهم) .

وَهُمْ بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَقَمُوا ^(١) إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(٢)
فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ ^(٣) وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكُنْ عَلَيْهِمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا ^(٤) فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ^(٥) وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ ^(٦)

^(١) من قتل عهده عليه السلام ، أو قتل عامر لردّه على الجلاس . وقيل أرادوا أن يتوجوا
ابن أبيّ وإن لم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم .
^(٢) وما أنكروا وما عابوا .

^(٣) وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في ضيق من العيش
لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة فأثروا بالقتام . وقتل للجلاس مولى عامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفا فاستغنى .

^(٤) (فإن يتوبوا) عن التفاق .

^(٥) (يَكُ) التواب .

^(٦) وهي الآية التي تاب عندها الجلاس .

^(٧) بصروا على التفاق .

^(٨) بالقتل والنار .

^(٩) ينجيهم من العذاب .

^(١٠) روى أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا . فقال عليه السلام
يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه . فراجعهم وقال : والذي بعتك بالحق لئن رزقني
مالا لأعطين كل ذي حق حقه . فدا له . فأتخذ غنما فبعت كما ينبغي الدود حتى ضاقت بها
المدينة . فقتل وادبا وانقطع عن الجمعة والجماعة . فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فقال كثرة ماله حتى لا يسمعه واد . فسال يا ويح ثعلبة . فبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم . ومرّا بثعلبة فسألاه الصدقة . فقال
ما هذه إلا حزية ، وقال ارجعا حتى أرى رأيي . فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل أن يكتباه يا ويح ثعلبة مرّتين . فقتلت . فجاء ثعلبة بالصدقة . فقال إن الله تعالى أن أقبل
منك لجعل التراب على رأسه . فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم . فجاء بها إلى أبي بكر رضي
الله عنه فلم يقبلها . وجاء بها إلى عمر رضي الله عنه في خلافة فلم يقبلها . وهلك في زمان
عثمان رضي الله عنه .

لَيْتَ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ ^(١) وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(٢) فَلَمَّا ءَاتَاهُمْ ^(٣)
 مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ ^(٤) وَتَوَلَّوْا ^(٥) وَهُمْ مُعْرِضُونَ ^(٦) فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ ^(٧)
 إِلَى يَوْمِ يَكْفُرُونَ ^(٨) بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ ^(٩) وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ^(١٠)
 أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ^(١١) وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ^(١٢) الَّذِينَ ^(١٣)

(١) أى المال .

(٢) لخبرين الصدقة . والأصل لتصدقن . ولكن التاء أدغمت في الصاد لغريها منها .

(٣) (ولنكونن من الصالحين) بإخراج الصدقة .

(٤) أعطاهم الله المال وقالوا متاهم .

(٥) منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد .

(٦) (وتولوا) عن طاعة الله .

(٧) مصرّون على الإعراض .

(٨) فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم لأنه كان سبباً فيه .

(٩) أى جزاء فعلهم وهو يوم القيامة .

(١٠) بسبب إخلالهم ما وعدوا الله من التصديق والصلاح ، وكونهم كاذبين . ومنه جعل
 خلف الوجد ثلث النفاق .

(١١) بينى المنافقين .

(١٢) ما أسروا من النفاق بالعزم على إخلاف ما وعدوا .

(١٣) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتغيير منعها .

(١٤) فلا يخفى عليه شيء .

(١٥) محله النصب أو الرفع على اللفظ أو البدل من الضمير (سرهم ونجواهم) .

يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ
إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١٧) أَسْتَغْفِرُ
لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ ^(١٨) إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ^(١٩)

(١٦) يسيئون المطّوعين المبرّعين .

(١٧) متعلّق بيلمزون .

(١٨) حطّ على (المطّوعين) .

(١٩) طاقهم . وعن نافع (جهلهم) وهما واحد . وقيل الجهد الطاقة والجهد المشقة . روى
أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم حتّى على الصدقة . بقاء عهد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف
درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربّي أربعة وأمسكت أربعة ليعالي . فقال عليه
السلام : بارك الله لك فيها أعطيت وفيها أمسكت . فبارك الله له حتّى صولحت تماضر امرأته
عن ربع الثمن على ثمانين ألفاً . وتصدّق عامم بمائة وسق من تمر . وجاء أبو عقيل بصاع من
تمر فقال : بت ليقي أجب بالحرير على صاميين . فتركت صاعاً ليعالي وجئت بصاع . فلزمهم
النافقون . وقالوا : ما أعطى عهد الرحمن وعاصم الأرياء . وأما صاع أبي عقيل فآله ضيّعته .
(٢٠) فيبزون .

(٢١) جازاهم على خطيئتهم . وهو خبر غير دعاء .

(٢٢) مؤلم .

(٢٣) لما سأل عبد الله بن عبد الله بن أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لأبيه
في مرضه ، نزل . وقد مرّ أنّ هذا الأمر في معنى الخبر كأنه قيل لن يغفر الله لهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم .

(٢٤) والسبعون جار مجرى المثلث في كلامهم للكثير ، وليس على التحديد والثاقبة . إذ لو استغفروا
لهم مدّة حياته لن يغفر الله لهم لأنهم كفّار والله لا يغفر لمن كفر به . والمعنى وإنّ بالفت
في الاستغفار فلن يغفر الله لهم . وقد وردت الأخبار بذكر السبعين وكلّها تدلّ على الكثرة
لا على التحديد والثاقبة . ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الأعداد أنّ العدد قليل وكثير .
فالقليل ماديون الثلاث . والكثير الثلاث لما فوقها . وأدنى الكثير الثلاث وليس لأقصاء غاية .
والعدد أيضا نوحان : شفع ووتر وأول الأشفاع اثنان . وأول الأوتار ثلاثة . والواحد ليس بعدد .

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ^(٢) وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ^(٣)
 فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَتِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ^(٤) وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا ^(٥)
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٦) وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ ^(٧)
 أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ^(٨) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ^(٩)

والسبعة أول الجمع الكثير من النوعين لأن فيها أوتارا ثلاثة وأشفاطا ثلاثة . والعشرة كمال الحساب لأن ما جاوز العشرة فهو إضافة الأحاد إلى العشرة كقولك اثنا عشر وثلاثة عشر إلى عشرين . والعشرون تكرر العشرة مرتين . والثلاثون تكررها ثلاث مرات . وكذلك إلى مائة . فالسبعون يجمع الكثرة والنوع والكثرة منه وكما الحساب والكثرة منه . فصار السبعون أدنى الكثير من العدد من كل وجه . ولا غاية لأقصاه . فجاز أن يكون تخصيص السبعين لهذا والله أعلم .

(١) إشارة إلى اليأس من المغفرة .

(٢) بسبب أنهم (كفروا بالله ورسوله) ولا غفران للكافرين .

(٣) الخارجين عن الإيمان ما داموا مختارين للكفر والظن .

(٤) المنافقون الذين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك . أول الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشیطان .

(٥) بقومهم عن الغزو .

(٦) مخالفة له . وهو مفعول له ، أو حال . أي قعدوا لمخالفته أو مخالفين له .

(٧) أي لم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم في سبيل الله . وكيف لا يكرهونه وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعى الإيقان .

(٨) قال بعضهم لبعض أو قالوا للمؤمنين تنيطا .

(٩) استجهالهم لم لأن من تصون من مشقة ساعة فوقع بسبب ذلك التصون في مشقة الأبد كان أجمل من كل جاهل .

(١٠) أي فيضحكون قليلا على فرحهم بخلفهم في الدنيا ويكون كثيرا جزاء في العقبى ، إلا أنه أخرج على لفظ الأمر للدلالة على أنه حتم واجب لا يكون غيره . يروى أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم .

جَزَاءُ مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١١﴾ قُلْ إِن رَّجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ
فَاسْتَدْنُوكَ لِمَخْرُوجٍ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَن تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا
إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿١٢﴾ وَلَا تَصِلْ
عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتًى أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿١٣﴾ وَلَا تَجْعَلْ أَمْوَالَهُمْ وَأَنْفُسَهُمْ إِمَّا يُرِيدُ اللَّهُ

(١١) من التفاق .

(١٢) (رجعك الله) أى رذك من تبوك . وإمّا قال (إلى طائفة منهم) لأن منهم من
تاب من التفاق ومنهم من هلك .

(١٣) (المخرج) إلى غزوة بعد غزوة تبوك .

(١٤) وبسكون الياء حمزة وعلى وأبو بكر .

(١٥) (معى) حفص .

(١٦) أول مادحتهم إلى غزوة تبوك

(١٧) مع من تخلف بعد .

(٨) من المنافقين يعنى صلاة الجنازة . سأل ابن عبد الله بن أبي ، وكان مؤمناً ،
أن يكفن النبي صلى الله عليه وسلم أباه فى قبره ويصلى عليه فقيل . فاعترض عمر
رضى الله عنه فى ذلك فقال عليه السلام : ذلك لا ينفعه وأنى أرجو أن يؤمن به ألف من
قومه . فترك . روى أنه أسلم ألف من المخرج لما راوه يطلب التبرك بنوب النبي صلى الله
عليه وسلم .

(٩) صفة لأحد .

(١٠) ظرف لتصل .

(١١) كان عليه السلام إذا دفن الميت ولف على قبره ودعا له فقيل (ولا تقم على قبره) .

(١٢) تعليل للنهي ، أى أنهم ليسوا بأهل للصلاة عليهم لأنهم كفروا بالله ورسوله .

أَنْ يُعَلِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا
 أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ
 مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿١٢﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ
 وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ
 جَاهِدُوا بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُخْلَصُونَ ﴿١٤﴾ وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٦﴾ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعُدْ

(١) التكرار للبالغة والتأكيد ، وأن يكون على بال من المخاطب لا يفساه ، وأن يعتقد أنه مهم ، ولا كل آية في سورة غير الفرقة الأخرى .

(٢) يجوز أن يراد سورة بتمامها وأن يراد بعضها كما يقع القرآن والكاتب على كل واحد على بعضه .

(٣) بأن آمنوا . أو هي أن المقصرة .

(٤) ذوو الفضل والسعة .

(٥) مع الذين لم حذروا في التخلّف كالمرضى والزمنى .

(٦) أى النساء جميع خالفة .

(٧) ختم عليها لاختيارهم الكفر والتناق .

(٨) (لا يفقهون) ما في الجهاد من الفوز والسعادة وما في التخلّف من الهلاك والشقاوة .

(٩) أى إن تخلف هؤلاء فقد نهض إلى الفوز من هو خير منهم .

(١٠) تناول منافع الدارين لإطلاق اللفظ . وقيل الحور لقوله (فيهن خيرات) .

(١١) الفائزون بكل مطلوب .

(١٢) قوله (أعد) دليل على أنها مخلوقة .

(١٣) (المعذرون) من عذروا في الأمر إذا قصر فيه وتوانى . وحقيقته أن يومهم أن له مذرا فبما

فعل ولا عذره . أو المعذرون بإدغام التاء في الذال ونقل حركتها إلى العين وهم الذين يستندون بالباطل . قيل هم أسد وخطفان . قالوا إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأذن لنا في التخلّف .

الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١٧)
 لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ ^(١٨)
 حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ ^(١٩)
 رَحِيمٌ ^(٢٠) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ ^(٢١)
 عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ^(٢٢)

(١) هم منافقوا الأعراب الذين لم يعيشوا ولم يتذكروا فظهر بذلك أنهم كذبوا الله ورسوله في أفعالهم الإيمانية .

(٢) من الأعراب .

(٣) (عذاب أليم) في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار .

(٤) المهرى والزمنى .

(٥) هم الفقراء من مزية وجهية وبنى حذرة .

(٦) إلم وضيق في التأخر .

(٧) بأن آمنوا في السر والعلان وأطاعوا كما يفعل الناصح بصاحبه .

(٨) المعذورين الناصحين .

(٩) أى لا جناح عليهم ولا طريق للعتاب عليهم .

(١٠) (غفور) يفرغ تخلفهم .

(١١) (رحيم) بهم .

(١٢) لتعطيم الحولة .

(١٣) حال من الكاف في (أتوك) . وقد قدّم قبله مضمرة أى إذا ما أتوك فأتاك (لا أجد

ما أحملك عليه) ويحوز أن يكون (قلت لا أجد) استئنافاً كأنه قيل إذا ما أتوك لتحملهم تولوا .

فقيل ما لم تولوا باكين ؟ فقيل (قلت لا أجد ما أحملك عليه) . إلا أنه وسط بين الشرط

والجزاء كالاقتراض .

(١٤) هو جواب إذا .

(١٥) أى تسيل كقولك تفيض دما . وهو أبلغ من يفيض دمعها لأن العين جعلت كأن

كلها دمع فافاض . ومن البيان كقولك : أفديك من رجل . ومحل الجواز والمجرور النصب على التمييز .

(١٦) مفعول له .

(١٧) لا يجدوا ما ينفقون . ومحل نصب على أنه مفعول له وناصبه (حزناً) .

والمستحاملون أبو موسى الأشعري وأصحابه أو الكاهن وهم ستة نفر من الأنصار .

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رُضُوا بِأَنْ يَكُونُوا
 مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَمَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَعْتَدُونَ إِلَيْكُمْ
 إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَدُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَنْخَارِكُمْ
 وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَزِيدُونَ إِلَى عَذَابِ الْغَيْبِ وَالْشَّهَادَةِ
 فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ سَيَعْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ
 إِلَيْهِمْ لِيُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمَ

(١١) (يستأذنونك) فى التخلف .

(١٢) استئناف كأنه قيل ما بالهم استأذنا وهم أغنياء فقبل (رضوا) .

(٣) أى بالانتظام فى جملة الخوالف .

(٤) يقيمون لأنفسهم صدرا باطلا .

(٥) (إذا رجعتم إليهم) من هذه السفرة .

(٦) (قل لا تعتدوا) بالباطل .

(٧) لن نصديقكم . وهو علة للنهى عن الاعتذار لأنك غرض المعتذر أن يصدق فيما

يعتذر به .

(٨) علة لاستنفاء تصديقهم لأنه تعالى إذا أوحى إلى رسوله الإعلام بأخبارهم وما فى ضمائرهم

لم يستقم مع ذلك تصديقهم فى معاذيرهم .

(٩) أتيتون أم تنهون على كفركم .

(١٠) أى تزودون إليه وهو عالم كل سر وعلانية .

(١١) فيجازيكم على حسب ذلك .

(١٢) لنتركوكم ولا توبخوهم .

(١٣) فأعطوهم طلبتهم .

(١٤) تحليل لترك معاتبتهم أى أنك المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم لأنهم أرجاس

لا سبيل إلى تطهيرهم .

(١٥) ومصيرهم النار . يعنى وكفتهم النار عتابا وتوبيخا فلا تتكفوا عتابهم .

جَزَاءٍ مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١١﴾ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٣﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُرِّ الدُّوَابِّ

(١١) أى يجوزون جزاء كسبهم .

(١٢) أى غرضهم بالخلف بالله طلب رضاكم ليضعهم ذلك في دنياهم .

(١٣) أى فإن رضاكم وحدكم لا ينفعهم إذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وأجلها . وإما قيل ذلك لتلايتهم أن رضا المؤمنين يقتضى رضا الله عنهم .

(١٤) أهل البدو .

(١٥) (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضر، بلقائهم وقسوتهم وبمدحهم عن العلم والعلماء .

(١٦) وأحق ألا يعلموا .

(١٧) يعنى حدود الدين وما أنزل الله من الشرائع والأحكام . ومنه قوله عليه السلام "إن الجفاء والقسوة في الفدادين" يعنى الأكره لأنهم يغتدوا أى يصيحون في حروثهم . والفديد الصباح .

(١٨) (عليم) بأحوالهم .

(١٩) (حكيم) في إعمالهم .

(١٠) أى يتصمق .

(١١) غرامة وخسرانا لأنه لا ينفق إلا حقية من المسلمين ورياء لا لوجه الله وإبتغاء

المنوبة عنده .

(١٢) أى دوائر الزمان وتبطل الأحوال بطور الأيام لتذهب غلبتكم عليه فيتخلص من

إعطاء الصدقة .

طَلِبَهُمْ دَائِرَةُ السَّوِّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٣) وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَخَذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا ^(٦)
قُرْبَةٌ لَهُمْ سَبَّحَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٧) وَالسَّالِقُونَ ^(٨)

(١) أى عليهم تدور المصائب والحروب التى يتوقعون وقوعها فى المسابىن . (السوء)
مكى . وأبو عمرو . وهو العذاب . والسوء بالفتح ذم للدائرة كقولك رجل سوء فى مقابلة
قولك رجل صديق .

(٢) (سميع) لما يقولون إذا توجهت عليهم الصدقة .

(٣) (عليم) بما يضررونه .

(٤) (ما ينفق) فى الجهاد والصدقات .

(٥) أسبابا للقربة عند الله . وهو مفعول ثانٍ لِيَتَّخِذُ .

(٦) أى دعامه لأنه عليه السلام كان يدعو للتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله
اللهم صل على آل أبى أوفى .

(٧) أى الثقة أو صلوات الرسول .

(٨) (قربة) نافع . وهذا شهادة من الله للتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقته قربات
وصلوات ، وتصديق لرجائه ، على طريق الاستئناف ، مع حرق التنبية والتحقيق المؤذنين
بثبات الأمر وتمكّنه . وكذلك (سبّحهم الله فى رحمته) أى جهته ، وما فى السنين من تحقيق
الوعد . وما أدل هذا الكلام على رضا الله عن المتصدقين ، وأن الصدقة منه بمكان إذا
خلصت النية من صاحبها .

(٩) يستريح به القلب .

(١٠) يقبل جهد القلب .

(١١) مبتدأ .

الْأَوَّلُونَ^(١) مِنَ الْمُهَاجِرِينَ^(٢) وَالْأَنْصَارِ^(٣) وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ^(٤)
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ^(٥) وَأَعَدَّ لَهُمْ^(٦) جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ^(٧)
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ^(٨) وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ^(٩) مِنَ
 الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ^(١٠) وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ^(١١)

(١) صفة لهم .

(٢) تبين لهم . وهم الذين صالوا إلى القبلتين ، أو الذين شهدوا بدرًا أو بيعة الرضوان .

(٣) عطف على المهاجرين . أى ومن الأنصار . وهم أهل بيعة العقبة الأولى — وكانوا سبعة نفر ، وأهل العقبة الثانية — وكانوا سبعين .

(٤) من المهاجرين والأنصار . فكانوا سائر الصحابة . وقيل هم الذين اتبعوهم بالإيمان والطاعة إلى يوم القيامة .

(٥) (رضى الله عنهم) بأعمالهم الحسنة . الخبر .

(٦) (ورضوا عنه) بما أفاض عليهم من نعمته الدينية والدنيوية .

(٧) عطف على (رضى) .

(٨) (من تحتها) مكي .

(٩) يعنى حول بلدكم . وهى المدينة .

(١٠) وهم جهينة وأسلم وأشجع وغفار . وكانوا نازلين حولها .

(١١) (ومن أهل المدينة) عطف على خبر المبتدأ الذى هو (من حولكم) . والمبتدأ (منافقون) . ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قلّرت (ومن أهل المدينة) قوم (مردوا على النفاق) ، أى تمهروا فيه ، على أنه مردوا صفة موصوف محذوف . وعلى الوجه الأول لا يخلو من أن يكون كلاما مبتدأ أو صفة لمنافقون فصل بينها وبينه بمعطوف على خبره . ودل على مهافتهم فيه بقوله : (لا تعلمهم) . أى يخفون عليك مع فطنتك وصدق فراستك لفرط تنوّعهم فى نحاسى ما يشككك فى أمرهم .

يَحْنُ نَعْلَهُمْ سَعْدِيَهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿١٢﴾
وَأَخْرَجُوا أَعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ
أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٣﴾ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

(١١) أى لا يعلمهم إلا الله ولا يطلع على سرهم غيره لأنهم يبتغون الكفر في سواد قلوبهم
ويبرزون لك ظاهرا كظاهر الخالصين من المؤمنين .

(١٢) هما القتل وعذاب القبر ، أو الفضيحة وعذاب القبر ، أو أخذ الصدقات من
أموالهم ونكأ أبدانهم .

(١٣) أى جذاب النار .

(١٤) أى قوم آخرين سوى المذكورين .

(١٥) أى لم يتذروا من تحفظهم بالمعاذير الكاذبة كذريهم . ولكن اعترفوا على أنفسهم
بأنهم نكس ما فعلوا نادمين . وكانوا عشرة : فسبعة منهم لما بلغهم ما نزل في المتخلفين أو ثقروا
أنفسهم على سوارى المسجد . فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فصلى
ركعتين - وكانت حادثة كتابا قدم من سفر - فقرأهم موقنين فسأل منهم . فذكر له أنهم أقسموا
ألا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلهم . فقال : وأنا
أقسم ألا أحلهم حتى أومر فيهم . فتركت . فاطلقهم . فقالوا يا رسول الله : هذه أموالنا التى
خلفتنا عنك فتصديق بها وطهرنا . فقال : ما أصرت أن آخذ من أموالكم شيئا . فتركت (خذ
من أموالهم صدقة) .

(١٦) خلطوا عملا صالحا) خروجا إلى الجهاد (وآخرا سيئا) . تخلفا عنه . أو التوبة
والإثم . وهو من قولهم بعت الشاة ودرهما أى شاة بدرهم . فالواو بمعنى الباء لأن الواو
للجمع والياء للإصاق فيتا سبان . أو المعنى خلط كل واحد منهما بالآخر فكل واحد منهما
مخلوط ومخلوط به كقولك : خلطت الماء واللبن تريد خلطت كل واحد منهما بصاحبه بخلاف
قولك خلطت الماء باللبن لأنك جعلت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به ، وإذا قلته بالواو
فقد جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء .

(١٧) ولم يذكر توبتهم لأنه ذكر اعترافهم بذنوبهم وهو دليل على التوبة .

(١٨) كفارة لذنوبهم . وقيل هى الزكاة .

تَطْهِرُهُمْ وَتَرْجِيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٨﴾
 أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ
 هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسِرِّي اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ

(١١) (تطهيرهم) عن الذنوب وهو صفة لصدقة . والتاء لخطاب أولغية المؤنث .

(١٢) التاء لخطاب لاحالة . والتركبة مبالغة في التطهير وزيادة فيه أو بمعنى الإنماء والبركة في المال .

(١٣) بالصدقة .

(١٤) واعطف عليهم بالدعاء لهم وترحم . والسنة أن يدعو المصتق لصاحب الصدقة إذا أخذها .

(١٥) (صلواتك) كوفي خير أبي بكر . قيل الصلاة أكثر من الصلوات لأنها للجنس .

(١٦) (سكن لهم) يسكنون إليه وتطمئن قلوبهم بأن الله قد تاب عليهم .

(١٧) (سميع) لدعائك أو سميع لاعترافيهم بذنوبهم ودعائهم .

(١٨) (عليم) بما في ضمائرهم من الندم والتمسك لما فرط منهم .

(١٩) المراد المتوب عليهم . أي ألم يعلموا قبل أن يتاب عليهم وتقبل صدقاتهم .

(١٠) (يقبل التوبة) إذا صحت .

(١١) ويقبلها إذا صدرت عن خلوص النية . وهو للتخصيص ، أي أن ذلك ليس إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم . إنما الله هو الذي يقبل التوبة ويؤدها . فاقصدوها بها ووجهوها إليه .

(١٢) كثير قبول التوبة .

(١٣) يهفو الحوبة .

(١٤) (وقل) هؤلاء الثانيين (اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أي فإن عملكم

لا يخفى خيرا كان أو شرا حل الله وعباده كما رأيتم وتبين لكم . أو غير الثانيين ترغيبا لهم في التوبة .

فقد روى أنه لما تاب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالأمر معنا

لا يكذبون ولا يبالغون فما لهم ؟ فزلت . وقوله تعالى (فسيرى الله) وعيد لهم وتحذير من عاقبة

الإصرار والذهول عن التوبة .

وَسَرَدُونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ ^(١) وَالشَّهَادَةِ ^(٢) فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ^(٣)
وَأَنآخَرُونَ مُرْجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ ^(٤) إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ ^(٥) وَلَآ مَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ^(٦) وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ ^(٧) وَالَّذِينَ آمَنُوا ^(٨) وَآلَّذِينَ آمَنُوا ^(٩) مَسْجِدًا

(١) ما يغيب عن الناس .

(٢) ما يشاهدونه .

(٣) فينبئكم بما كنتم تعملون (تنبئة تذكير ومجازاة عليه .

(٤) (مرجون) غيرهم مذبذب وكوفي ضير أبى بكر . (مرجون) غيرهم من أرجسته وأرجسته إنا
أخبره . ومنه المرجة . أى وآخرون من المتخلفين موقوفون إلى أن يظهر أمر الله فيهم .

(٥) يعذبهم) إن أصروا ولم يتوبوا .

(٦) (يتوب عليهم) إن تابوا . وهم ثلاثة : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ،
ومرارة بن الربيع . والضابط مكة . تخلفوا عن غزوة تبوك . وهم الذين ذكروا فى قوله (وعلى
الثلاثة الذين خلفوا) .

(٧) (عليم) برجاتهم .

(٨) (حكيم) فى إرجاثهم .

وَمَا تَأْتِيهِمْ لِّلشَّكِّ . وهو راجع إلى العباد أى خافوا عليهم العذاب وارجوا لهم الرحمة .
وروى أنه عليه السلام أمر أصحابه ألا يسأوا عنهم ولا يكلموهم . ولم يفعلوا كما فعل
ذلك الفريق من شد أنفسم على السوارى وإظهار الجزع والغم . فلما علموا أن أحدا لا ينتظر
إليهم فوضوا أمرهم إلى الله وأخلصوا نياتهم ونصحت توبتهم فرحمهم الله .

(٩) تقديره (و) منهم (الذين آمنوا) . (الذين) غيروا ومدنى وشامى . وهو مبتدأ خبره محذوف
أى جازيناهم . روى أن بنى عمرو بن عوف لم بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يأتهم . فأتاهم فصلى فيه . فجلسهم لإخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا نبى مسجدا
ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويصلى فيه أبى عاصم الراهب إذا قدم من الشام — وهو الذى
قال لرسول الله عليه السلام يوم أحد لا أجد قوما يقاثلونك إلا قاتلك معهم ، فلم يزل يقايله
إلى يوم حنين . فبنوا مسجدا إلى جنب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : بنينا
مسجدا لذى العلة والحاجة ونحن نحب أن تصلى لنا فيه . فقال إنى على جناح سفر وإذا قدما
من تبوك إن شاء الله صلينا فيه . فلما قفل من غزوة تبوك . سأله إتيان المسجد فنزلت عليه .

ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفْنَ ^(٦) إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ ^(٧) وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ
لَكَذِبُونَ ^(٨) لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ^(٩) لَمَسْجِدَ أُسَسِّ عَلَى الْتَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ^(١٠)

فقال لوحشى قاتل حمزة ومن بن عدى - وفيهما انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدوه
وأحرقوه ففعلوا وأمر أن يتخذ مكانه ثمانية ثلث فيها الجيف والقمامة . ومات أبوطاهر بالشام .
(١) مفعول له . وكذا ما بعده . أى مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء .

(٢) وتقوية للثفاق .

(٣) لأنهم كانوا يصلون مجتمعين في مسجد قباء فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف
كلماتهم .

(٤) وإعدادا لأجل من (حارب الله ورسوله) وهو الراهب . أعدوه له يصل فيه ويظهر
على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل كل مسجد بنى مباهاة أو رياء أو سمعة أو لفرض
سوى ابتغاء وجه الله أو بمال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار .

(٥) متعلق بحارب . أى من قبل بناء هذا المسجد . يعنى يوم الخندق .

(٦) (وليحلفن) كاذبين .

(٧) ما أردنا ببناء هذا المسجد إلا الخصلة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة
على الصليين .

(٨) (لكاذبون) فى حلفهم .

(٩) (لا تقم فيه) للصلاة .

(١٠) اللام للابتداء و(أسس) نعت له . وهو مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم
الجمعة . أو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة .

(١١) (من أول يوم) من أيام وجوده . قيل القياس فيه «مذ» لأنه لا ابتداء الغاية فى الزمان ،
ومن لا ابتداء الغاية فى المكان . والجواب أن من طام فى الزمان والمكان .

لَأَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْمُطَهَّرِينَ ﴿٢٢﴾ أَلَمْ يَأْمُرْ أَتَسَّسْ بَنِيْنَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ
 أَمْ مِّنْ أَسَّسْ بَنِيْنَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ قَاتِهَارٍ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 (١) (أحق أن تقوم فيه) مصليا .

(٢) قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على
 باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس . فقال : المؤمنون أتم ؟ فسكت القوم . ثم أعادها فقال
 عمر : يا رسول الله إنهم للمؤمنون وأنا معهم . فقال عليه السلام : أرضضون بالقضاء ؟ قالوا نعم .
 قال أنصبرون على البلاء ؟ قالوا نعم . قال أتشكرون في الرخاء ؟ قالوا نعم . قال عليه السلام :
 مؤمنون أتم ورب الكعبة . فجلس ثم قال يا معشر الأنصار إن الله عز وجل قد أثنى عليكم لما
 الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط ؟ قالوا يا رسول الله نطيع الغائط الأجر الثلاثة ثم نتبع
 الأجر الماء . فلا النبي عليه السلام (رجال يحبون أن يتطهروا) . قيل هو حاتم في التطهر عن
 النجاسات كلها . وقيل هو التطهر من الذنوب بالتوبة . ومعنى محبتهم التطهر أنهم يؤثرونه
 ويعرضون عليه حرص الحب للشيء . ومعنى حبة الله إياهم أنه يرضى عنهم ويحسن إليهم
 كما يفعل الحب بمحبوبه .
 (٣) وضع أساس ما يبنيه .

(٤) هذا سؤال تقرير . وجوابه مسكوت عنه لوضوحه . والمعنى (ألن أسس) ببيان دينه
 على قاعدة محكمة ، وهى تقوى الله ورضوانه (خير) أم من أسسه على قاعدة هى أضعف القواعد
 وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار في قلة الثبات والاستسكاك . وضع شفا
 الجرف في مقابلة التقوى لأنه جعل مجازا عما ينافى التقوى . والشفا الحرف والشفير . وجرف
 الوادى جانبه الذى يتغير أصله بالماء ويمر به السيول فيبقى واهيا . والهار الهار وهو المتصدع
 الذى أشفى على التهدم والسقوط ووزنه قتل قصر عن فاعل تكلف من خالف . وألفه ليس
 بالث فاعل . أما هى عينه . وأصله هور فقلت ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها . ولا ترى أبلغ
 من هذا الكلام ولا أدل على حقيقة الباطل وكنه أمره . (ألن أسس بنيانه ، أمن أسس
 بنيانه) شامئ ونافع . (جرف) شامئ وحزمة ويحى . (هار) بالإمالة أبو عمرو وحزمة في رواية ويحى .
 (٥) فطاح به الباطل في نار جهنم . ولما جعل الجرف الهار مجازا عن الباطل رفع
 المجاز على بلفظ الانهيار الذى هو الجرف ، وليصور أن المبطل كأنه أسس بنيانه على شفا

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(١) لَا يَزَالُ بُنِيتُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ ^(٢)
إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(٣) إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ^(٤)

جرف هار من أودية جهنم فأنهار به ذلك الجرف فهوى في قبرها . قال جابر : رأيت الدخان يخرج من مسجد الضرار حين أنهار .

(١) لا يوفقهم بخير عقوبة لهم على ظاههم .

(٢) لا يزال هدمه سبب شك وتقار زائد على شكهم وظاههم لما غاظهم من ذلك وعظم طبعهم .

(٣) (تقطع) شامى وحزة وحفص أى تقطع . غيرهم (تقطع) أى إلا أن تقطع قلوبهم قطعاً وتفترق أجزاء . لئلا يسألون عنه . وأما ما دامت سالمة مجتمعة فالريبة باقية فيها متمكنة . ثم يجوز أن يكون ذكر التقطع تصويراً للحال زوال الريبة عنها . ويجوز أن يراد حقيقة تقطيعها وما هو كائن منه بقتلهم أو فى القبور أو فى النار . أو معناه إلا أن يتوبوا توبة تقطع بها قلوبهم نلياً وأسفاً على تقريطهم .

(٤) (عليهم) بمزائهم .

(٥) (حكيم) فى جزاء جرائمهم .

(٦) مثل الله إجابتهم بالجنة على بلهم أنفسهم وأموالهم فى سبيله ، بالشراء . وروى تاجهم فأعلى لهم الثمن . وعن الحسن أنفساً هو خلقها وأموالاً هو رزقها . ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرابى وهو يقرؤها ، فقال بيع والله مريح لا ثقيله ولا نستقيه . فخرج إلى الغزو واستشهد .

(٧) بيان محل التسليم .

(٨) أى تارة يقتلون العدو وطوراً يقتلهم العدو . (يقتلون ويقتلون) حزة وعلى .

وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ (٣)
 فَاسْتَبِشِرُوا بَيْنَكُمْ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٤) (٥) التَّائِبُونَ (٦)
 الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ الرَّكَعُونَ السَّجِدُونَ (٧) (٨) الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ (٩)
 وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١٠) (١١) (١٢)

(١١) مصدر أى وعدهم بذلك وعدا .

(٣) (حقاً) صفته . أخبر بأن هذا الوعد الذى وعده للجاهدين فى سبيله وعد ثابت قد أتيته
 فى التوراة والإنجيل والقرآن . وهو دليل على أن أهل كل ملة أمروا بالقتال ووعدوا عليه .
 (٣) لأن اختلاف الميعاد قبيح لا يقدم عليه الكريم متاً فكيف بأكرم الأكرمين . ولا ترى
 ترغيباً فى الجهاد أحسن منه وأبلغ .

(٤) فافرحوا غاية الفرح فإنكم تبيعون فانياً بياق .

(٥) قال الصادق ليس لأبدانكم ثمن إلا الجنة فلا تبيعوها إلا بها .

(٦) رفع على المدح أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين . أو هو مبتدأ خبره العابدون
 أى الذين عبدوا الله وحده وأخلصوا له العبادة . وما بعده خبر بعد خبر أى التائبون من الكفر
 على الحقيقة الجامعون لهذه الخصال . وعن الحسن هم الذين تابوا من الشرك وتبرءوا من النفاق .
 (٧) (الحامدون) على نعمة الإسلام .

(٨) الصائمون لقوله عليه السلام "سباحة أمتى الصيام" ، أو طلبة العلم لأنهم يسبحون
 فى الأرض بطلونه فى مظانه أو السائرون فى الأرض للاعتبار .

(٩) (الراكعون الساجدون) المحافظون على الصلوات .

(١٠) بالإيمان والمعرفة والطاعة .

(١١) عن الشرك والمعاصى . ودخلت الواو للإشعار بأن السبعة عقد تام أو للتضاد بين
 الأمر والنهى كما فى قوله (ثيبات وأبكارا) .

(١٢) أو أمره ونواهيه أو معالم الشرع

(١٣) المتصفين بهذه الصفات .

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ
 مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٢١﴾ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ
 لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ
 إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿٢٢﴾ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّى
 يَعْلَمَ لِمَ يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

(١) هم عليه السلام أن يستغفر لأبي طالب فقتل . أى ما صح له الاستغفار في حكم الله وحكمته .

(٢) من بعد ما ظهر لهم أنهم ماتوا على الشرك . ثم ذكر عند إبراهيم . فقال : (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) الآية .

(٣) أى وعد أبوه إياه أن يسلم . أو هو وعد أباه أن يستغفر . وهو قوله (لأستغفر لك) .
 دليله قراءة الحسن (ومعها أباه) . ومعنى استغفاره سؤاله المغفرة له بعد ما أسلم أو سؤاله إعطاء الإسلام الذى به يغفر له .

(٤) فلما تبين من جهة الوحي لإبراهيم أن أباه يموت كافرا ، وانقطع رجاءه عنه ،
 (تبرأ منه) وقطع استغفاره .

(٥) هو المتأوه شقيا وفرقا . ومعناه أنه لفرط ترحمه ورقته كان يتعطف على أبيه الكافر .

(٦) هو الصبور على البلاء ، الصفوح عن الأذى . لأنه كان يستغفر لأبيه وهو يقول لأرجحك .

(٧) أى ما أمر الله باتقائه واجتنابه كالأستغفار للشركين وضره مما نهى عنه وبين أنه محذور ، لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للإسلام ولا يخذلهم إلا إذا قدموا عليه بعد بيان حظره وصليهم بأنه واجب الاجتناب . وأما قبل العلم والبيان فلا . وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذه بالاستغفار للشركين . والمراد بما يتقون ما يجب اتقائه للنهى . فأما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف .

وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١﴾
 لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
 الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ
 رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ وَعَلَى الْفُلُفَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ
 بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴿١٣﴾

(١١) أى تاب عليه من إذنه للنافقين في التخلف عنه كقوله (عفا الله عنك) .

(١٢) فيه بحث للؤمنين على التوبة ، وأنه ما من مؤمن إلا وهو محتاج إلى التوبة والاستغفار حتى النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والأنصار .

(١٣) في غزوة تبوك . ومعناه في وقتها . والساعة مستعملة في معنى الزمان المطلق . وكانوا في عسرة من الظهور يعقب العشرة على بغير واحد ، ومن الزاد تزددوا التمر المدقوق والشعير المسوس والإحالة الزحمة وبلغت بهم الشدة حتى اقتسم التمرة اثنان وربما مقبها الجماعة ليشربوا طيبها المساء ، ومن المساء حتى نحروا الإبل وعصروا كرشها وضربوها ، وفي شدة زمان من حماسة القبط ومن الجلبد والتسقط .

(١٤) (من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الإيمان أو عن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه . وفي (كاد) ضمير الشأن والجملة بعده في موضع النصب وهو كقولهم ليس خلق الله مثله أى ليس الشأن خلق الله مثله . (يزيغ) حمزة وحفص .

(١٥) تكرير للتوكيد .

(١٦) أى (و) تاب (على الثلاثة) وهم كعب بن مالك وصرارة بن الربيع وهلال بن أمية . وهو عطف على النبي .

(١٧) (خلفوا) عن الغزو .

(١٨) برحبها أى مع سعتها . وهو مثل الحيرة في أسرهم كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقفون فيه قلما وجزءا .

(١٩) أى قلوبهم لا يسمعها أنس ولا سرور لأنها حرجت من فرط الوحشة والغم .

(٢٠) وصلوا أن لا ملجأ من يحفظ الله إلا إلى استغفاره .

ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ
ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٨﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ
حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ
عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظُلْمٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(١١) ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) بعد خمسين يوما .

(١٢) ليكونوا من جملة التوابين .

(١٣) عن أبي بكر الوُزَّاقِ أَنَّهُ قَالَ : التوبة النصوح أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت
وتضيق عليه نفسه كتوبة هؤلاء الثلاثة .

(١٤) (وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم دون المنافقين ، أومع الذين لم يتخلفوا ، أومع
الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا . والآية تدل على أن الإجماع حجة لأنه أمر
بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم .

(١٥) المراد بهذا ألفى النهي . وخص هؤلاء بالذكر وإن استوى كل الناس في ذلك لقومهم
منه ولا ينفى عليهم خروجهم .

(١٦) ولا أن يضنوا .

(١٧) عما يصيب نفسه . أي لا يختاروا إبقاء أنفسهم على نفسه في الشدائد بل أمروا بأن
يصحبوه في البأساء والضراء ويلقوا أنفسهم بين يديه في كل شدة .

(١٨) (ذلك) النهي عن التخلف .

(١٩) بسبب أنهم .

(٢٠) عطش .

(٢١) تصب .

(٢٢) مجاعة .

(٢٣) في الجهاد .

وَلَا يَطْعُونُ مَوَاطِئًا يَغِيظُ الْكَفَّارَ^(١) وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نِيْلًا^(٢) إِلَّا كُتِبَ
لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^(٣) وَلَا يَنْفَقُونَ
نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا^(٤) إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمْ^(٥)
اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٦) وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً^(٧)

(١) الموطئ إما مصدر كالورد وإما مكان . أى ولا يدوسون مكانا من أمكنة الكفار
بجوافر خيولهم وأخفاف راحلهم وأرجلهم . فإن كان مكانا فعنى (يغيظ الكفار) يغيظهم
وطؤه ويغضبهم ويضيق صدورهم .

(٢) ولا يصيبون منهم إصابة يقتل أو أسر أو جرح أو كسر أو هزيمة . يقال نال منه
إذا رزأ ونقصه . وهو عام في كل ما يسوهم .

(٣) عن ابن عباس رضى الله عنهما لكل روعة سبعون ألف حسنة .

(٤) أى أنهم محسون والله لا يعطل ثوابهم .

وفيه دليل على أن من قصد خيرا كان سعيه فيه مشكورا من قيام وقعود ومشي وكلام
وغير ذلك ، وعلى أن المدد يشارك الجيش في الغنيمة بعد انقضاء الحرب لأن وطء ديارهم
بما يغيظهم . وقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لأبى عامر وقد قدما بعد تقضى الحرب .
(٥) (ولا ينفقون) فى سبيل الله (نفقة صغيرة) ولو ثمرة (ولا كبيرة) مثل ما أنفق
عثمان رضى الله عنه فى جيش السررة .

(٦) أى أرضا فى ذهابهم وبجيتهم . وهو كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذا للسيل .
وهو فى الأصل فاصل من ودى إذا سال . ومنه الودى . وقد شاع فى الاستعمال بمعنى الأرض .

(٧) (ألا كتب لهم) ذلك من الإغناق وقطع الوادى .

(٨) متعلق بكتب أى أثبت فى صحائفهم لأجل الجزاء .

(٩) أى يجزيهم كل كل واحد جزاء أحسن عمل كان لهم فيالحق مادونه به توفيرا لأجرهم .

(١٠) اللام لتأكيد النفى . أى أن نفي الكفاة عن أوطانهم لطلب العلم خير صحيح للإفضاء
إلى المفسدة .

فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ
إِذَا رَجَعُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٠﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ
يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾

(١) الذين لم يكن نذير الكافة فهلاً (نفر من كل فرقة منهم طائفة) .

(٢) أى من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم الضير .

(٣) ليتكفوا الفقهاء فيه ويجهشوا المشاق في تحصيلها .

(٤) وليجملوا مرمى همتهم في التفقه إنذار قومهم وإرشادهم (إذا رجعوا إليهم)
دون الأغراض الخسيسة من التصبّر والترؤس والتشبّه بالظلمة في المراكب والملايس .

(٥) (لعلهم يحذرون) ما يجب اجتنابه .

وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث بشاً بعد غزوة
تبوك بعد ما أنزل في المتخلفين من الآيات الشداد ، استبق المؤمنون عن آخرهم إلى
النذير واقطعوا جميعاً عن التفقه في الدين . فأمرهم أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة إلى الجهاد
ويبقى سائرهم يتفقهون حتى لا ينقطعوا عن التفقه الذي هو الجهاد الأكبر . إذ الجهاد بالجهاد
أعظم أثراً من الجهاد بالنصال . والضمير في (ليتفقهوا) للفرق الباقية بعد الطوائف النافرة من
بينهم . (ولينذروا قومهم) ولينذر الفرق الباقية قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم ، بما حصلوا
في أيام غيبتهم من العلوم . وعلى الأقل الضمير للطائفة النافرة إلى المدينة لتفقه .

(٦) يقرون منكم (من الكفار) . القتال واجب مع جميع الكفرة قريبهم وبعيدهم ولكن
الأقرب فالأقرب أوجب . وقد حارب النبي صلى الله عليه وسلم قومه ثم ضيعهم من حرب الحجاز
ثم الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وضيقه . وهكذا المفروض على أهل كل ناحية
أن يقاتلوا من ولهم .

(٧) شدة وعضا في القتال ، قبل القتال .

(٨) (واعلموا أن الله مع المتقين) بالنصرة والغلبة .

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيْدِي رَسُولِ اللَّهِ زَادَتْهُ هَلِيلَةً لِّمَعْنَا فَأَمَّا
 الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ لِمَعْنَا وَهُمْ يَسْتَشِيرُونَ ﴿١١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢﴾ أَوْ لَا يَرْوْنَ
 أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾
 وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ

(١١) (ما) صلة مؤكدة .

(١٢) من المنافقين .

(١٣) (يقول) بعضهم لبعض إنكارا واستهزاء بالمؤمنين .

(١٤) (هذه) السورة . وأَيْدِي مرفوع بالابتداء .

وقيل هو قول المؤمنين للمث والتثنية .

(١٥) يقينا وبثابة أو خشية ، أو إيمانا بالسورة لأنهم لم يكونوا آمنوا بها تفصيلا .

(١٦) يبدون زيادة التكليف ، بشارة التشريف .

(١٧) شك وفاق . فهو فساد يحتاج إلى علاج كالفساد في البدن .

(١٨) كفرا مضموما إلى كفرهم .

(١٩) هو إخبار عن إصرارهم عليه إلى الموت .

(٢٠) يعنى المنافقين . وبالله حمزة خطاب للمؤمنين .

(٢١) يتناولون بالقطط والمرض وفيهما .

(٢٢) (ثم لا يتوبون) عن نفاقهم .

(٢٣) لا يعتبرون .

أو بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يتوبون) بما يرون من دولة الإسلام ،
 (ولا هم يذكرون) بما يقع بهم من الاصطدام .

(٢٤) نقاضروا بالعيون إنكارا للوحى وتحفيرة به قائلين : (هل يراكم من أحد) من المسلمين
 لنصرف فإننا لنصبر على استماعه ويقلنا الضحك فنفخاف الاقتضاح بينهم . أو إذا ما أنزلت
 سورة في عيب المنافقين أشار بعضهم إلى بعض (هل يراكم من أحد) إن قتم من خضرته عليه السلام .

ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١١﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾

(١١) (ثم انصرفوا) من حضرة النبي عليه السلام خافة الفضيحة .

(١٢) (صرف الله قلوبهم) من فهم القرآن .

(١٣) بسبب أنهم .

(١٤) لا يتدبرون حتى يفقهوا .

(١٥) محمد عليه السلام .

(١٦) من جلسكم ومن نسبكم عربى قرشى منكم .

(١٧) شديد عليه شاق — لكونه بعضا منكم — عتكم ولقاكم المكروه فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب .

(١٨) على إيمانكم .

(١٩) (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (يعرف رحم) . قبل لم يجمع الله اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١١٠) فإن عرضوا عن الإيمان بك وتاصبوك .

(١١١) فاستعن بالله وفوض إليه أمورك فهو كافيك معزتهم وتاصررك عليهم .

(١١٢) فوضت أمري إليه .

(١١٣) هو أعظم خلق الله ، خلق مطافا لأهل السماء ، وقبلة للدعاة .

(١١٤) بالجر . وقرئ بالرفع على نعمت الرب جل وعز . عن أبى آثرية نزلت (لقد جاءكم

رسول من أنفسكم) الآية .

تم المجلد الأول ويليه المجلد الثاني وأوله سورة يونس

تم طبع هذا المجلد بالطبعة الأميرية ببولاق

يوم ٣ من رجب سنة ١٣٥٥

(١٩ من ديسمبر سنة ١٩٣٦) م

مدير المطبعة الأميرية

محمد أمين الجاهلي

